

تَحْفَتُ الْأَحْوَزِيِّ

بشرح جوامع الترمذی

للامام الحافظ أبي العلي محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري

١٢٨٣ هـ - ١٣٥٣ هـ

أشرف على مراجعة أصوله وتصحيحه

عبد الوهاب عبد اللطيف

الأستاذ بكلية الشريعة بجامعة الأزهر

الجزء الثاني

دار الفكر

للطباعة والنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١٦٣ - بَابُ

مَا جَاءَ فِي الرَّجُلِ يُصَلِّي وَحْدَهُ ثُمَّ يَذُرُ الْجَمَاعَةَ

٢١٩- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا يَعْقُبُ بْنُ عَطَاءٍ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ الْأَسْوَدِ الْعَامِرِيُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : « شَهِدْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّتَهُ ، فَصَلَّيْتُ مَعَهُ صَلَاةَ الصُّبْحِ فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ ، قَالَ : فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ وَانْحَرَفَ إِذَا هُوَ بِرَجُلَيْنِ فِي أُخْرَى الْقَوْمِ لَمْ يُصَلِّيَا مَعَهُ ، فَقَالَ : عَلَىٰ بِهِمَا ، فَجِئَا بِهِمَا تَرَعُدُ فَرَانِصُهُمَا ، فَقَالَ : مَا مَنَعَكُمَا أَنْ تُصَلِّيَا مَعَنَا ؟ فَقَالَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّا كُنَّا قَدْ صَلَّيْنَا فِي رِحَالِنَا ، قَالَ :

(بَابُ مَا جَاءَ فِي الرَّجُلِ يُصَلِّي وَحْدَهُ ثُمَّ يَذُرُ الْجَمَاعَةَ)

قوله (ناعلي بن عطاء) العامري ويقال الليث الطائفي ثقة من الرابعة (ناجابر ابن يزيد بن الأسود) السوائي ويقال الخزاعي صدوق من الثالثة ولأبيه صحبة كذا في التقريب .

قوله (شهدت) أي حضرت (حجته) أي حجة الوداع (في مسجد الخيف) هو مسجد مشهور بمضى قال الطيبي الخيف ما انهدر من غليظ الجبل وارتفع عن السيل ، يعني هذا وجه تسميته به (فلما قضى صلاته) أي أداها وسلم منها (انحرف) قال القاري أي انصرف عنها ، قلت والظاهر أن المعنى انحرف عن القبلة ، وقال ابن حجر أي جعل يمينه للأمويين ويساره للقبلة كما هو السنة (فإذا هو) أي النبي صلى الله عليه وسلم (على) اسم فعل (بهما) أي أثنوني بهما وأحضرهما عندي (ترعد) بالبناء للجهول أي تحرك من أرعد الرجل إذا أخذته الرعدة وهي الفزع والاضطراب (فرائصهما) جمع الفريضة وهي اللعنة التي بين جنب الدابة وكنفها وهي ترجف عند الخوف أي تتحرك وتضطرب ، والمعنى يخافان من رسول الله صلى الله عليه وسلم (في رحالنَا) أي

فَلَا تَفْعَلَا . إِذَا صَلَّيْنَا فِي رِحَالِكُمَا ثُمَّ أَتَيْتُمَا مَسْجِدَ جَمَاعَةٍ فَصَلِّيا مَعَهُمْ .
فَإِنَّهَا لَكُمْ نَافِلَةٌ . »

في منازلنا (فلا تفعلوا) أى كذلك ثانيا (فصليا معهم) أى مع أهل المسجد (فإنها لكم نافلة) فيه تصريح بأن الثانية في الصلاة المعادة نافلة وظاهره عدم الفرق بين أن تكون الأولى جماعة أو فرادى لأن في ترك الاستئصال مقام الإحتمال ينزل منزلة العموم في المقال، قال ابن عبد البر قال جمهور الفقهاء إنما يعيد الصلاة مع الإمام في جماعة من صلى وحده في بيته أو في غير بيته ، وأما من صلى في جماعة وإن قلت فلا يعيد في أخرى ، قلت أو كثرت ولو أعاد في جماعة أخرى لأعاد في ثالثة ورابعة إلى مالا نهاية له وهذا لا يخفى فساد، قال ومن قال بهذا القول مالك وأبو حنيفة والشافعي وأصحابهم . ومن حجتهم قوله صلى الله عليه وسلم : لا تصلى صلاة في يوم مرتين انتهى ، وذهب الأزواعي وبعض أصحاب الشافعي وهو قول الشافعي القديم إلى أن الفريضة هي الثانية إذا كانت الأولى فرادى ، واستدلوا بما أخرجه أبو داود عن يزيد بن عامر قال جثت والنبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فجلست ولم أدخل معهم في الصلاة فانصرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فرآه جالسا فقال ألم تسلم يا يزيد قال بلى يا رسول الله قد سلمت قال فما منعك أن تدخل مع الناس في صلاتهم قال إني كنت قد صليت في منزلي وأنا أحسب أن قد صليت ، فقال إذا جثت إلى الصلاة فوجدت الناس فصل معهم وإن كنت قد صليت تكن لك نافلة وهذه مكتوبة ، ولكنه قد ضعفه النووي وقال البيهقي إن حديث يزيد بن الأسود يعني حديث الباب أثبت منه وأولى ، ورواه الدارقطني بلفظ ويجعل التي صلى في بيته نافلة ، وقال هي رواية ضعيفة شاذة انتهى ، وعلى فرض صلاحية حديث يزيد بن عامر للاحتجاج به فالجمع بينه وبين حديث الباب ممكن بحمل حديث الباب على من صلى الصلاة الأولى في جماعة وحمل هذا على من صلى منفردا كما هو الظاهر من سياق الحديثين ويكونان مخصصين لحديث ابن عمر عند أبي داود والنسائي وابن خزيمة وابن حبان بلفظ : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تصلوا صلاة في يوم مرتين على فرض شموله لإعادة الفريضة من غير فرق بين أن تكون الإعادة بنية الاقتراض أو التطوع . وأما إذا كان النهي مختصا بإعادة الفريضة بنية الاقتراض فقط فلا يحتاج إلى الجمع بينه وبين حديث الباب كذا في النيل .

قال : وفي الباب عن مُحَمَّدِ بْنِ الدَّبَلِيِّ ، وَيزيد بن عامر .
قال أبو عيسى : حديثُ يزيد بن الأسود حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

وهو قولٌ غير واحد من أهل العلم .

وبه يقولُ سفيانُ الثوريُّ والشافعيُّ وأحمدُ وإسحاقُ .

قَالُوا : إِذَا صَلَّى الرَّجُلُ وَحْدَهُ ثُمَّ أَدْرَكَ الْجَمَاعَةَ فَإِنَّهُ يُعِيدُ الصَّلَاةَ كُلَّهَا
فِي الْجَمَاعَةِ ، وَإِذَا صَلَّى الرَّجُلُ الْمَغْرِبَ وَحْدَهُ ثُمَّ أَدْرَكَ الْجَمَاعَةَ ، قَالُوا : فَإِنَّهُ يُصَلِّيُهَا

قوله : (وفي الباب عن محمد بن) بكسر الليم وسكون الحاء وفتح الجيم صحابي قليل الحديث . وأخرج حديثه مالك في الموطأ بلفظ أنه كان في مجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذن بالصلاة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس مع الناس أجلس في مجلسه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعك أن تصلي مع الناس أجلس في مجلسه فقال بلى يا رسول الله ولكن كنت قد صليت في أهلي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جئت المسجد وكنت قد صليت فأقيم الصلاة فصل مع الناس وإن كنت قد صليت ، ورواه أيضاً النسائي وابن حبان والحاكم (ويزيد بن عامر) أخرج حديثه أبو داود وتقدم لفظه .

قوله : (حديث يزيد بن الأسود حديث حسن صحيح) أخرجه الخمسة إلا ابن ماجه وأخرجه أيضاً الدارقطني وابن حبان والحاكم وصححه ابن السكن ، قال الحافظ في التلخيص : كلهم من طريق يعلى بن عطاء عن جابر بن يزيد بن الأسود عن أبيه وقال الشافعي في القديم إسناده مجهول . قال البيهقي لأن يزيد بن الأسود ليس له راو غير ابنه ولا لابنه جابر راو غير يعلى ، قال الحافظ يعلى من رجال مسلم وجابر ثقة وثقة النسائي وغيره وقد وجدنا لجابر بن يزيد راوايا غير يعلى أخرجه ابن منده في المعرفة من طريق بقة عن إبراهيم بن ذى حمزة عن عبد الملك بن عمير عن جابر انتهى .

قوله : (فإنه يعيد الصلوات كلها في الجماعة) أى الصلوات الخمس كلها في الجماعة ، بعموم أحاديث الباب وللتصريح في حديث يزيد بن الأسود بأن قوله صلى الله عليه وسلم إذا صليتما في رحالكما إلخ كان في صلاة الصبح ، وقال أبو حنيفة لا يعيد الصبح ولا العصر ولا المغرب لكرهه التطوع بعد صلاة الصبح والعصر ولعدم مشروعية

معه ويُسْفَعُ بِرُكْعَةٍ ، والتي صَلَّى وحده هي المكتوبةُ عندهم .

١٦٤ - باب

ما جاء في الجماعة في مسجدٍ قد صَلَّى فيه مَرَّةً

٢٢٠ - حدثنا هَنَّادٌ حدثنا عَبْدَةُ عن سعيد بن أبي عَرُوبَةَ عن سليمان النَّاجِيِّ البصريِّ عن أَبِي الْمُتَوَكِّلِ عن أَبِي سعيدٍ قال : جاء رجلٌ وقد صَلَّى

التطوع وتراً . قلت حديث الباب يدل على مشروعية الدخول مع الجماعة بنية التطوع لمن كان قد صلى تلك الصلاة ولو كان الوقت وقت كراهه للتصريح بأن ذلك كان في صلاة الصبح وإلى ذلك ذهب الشافعي فيكون هذا مخصصاً لعموم الأحاديث القاضية بكراهة الصلاة بعد صلاة الصبح ومن جوز التخصيص بالقياس ألحق ما سواه من أوقات الكراهة ، وظاهر التقييد بقوله صلى الله عليه وسلم ثم أتيت مسجد جماعة أن ذلك مختص بالجماعات التي تقام في المساجد لا التي تقام في غيرها فيحمل المطلق من ألفاظ الحديث على التقييد بمسجد الجماعة قاله الشوكاني .

قوله : (ويشفع برُكعة) روى ابن أبي شيبة عن علي قال إذا أعاد المغرب شفع برُكعة (والتي صلى وحده هي المكتوبة عندهم) واستدلوا عليه بحديث يزيد بن أسود المذكور في الباب ، وكذلك وقع في حديث أبي ذر وغيره في آخر الحديث حيث قال ولتجعلها نافلة كذا في التلخيص ، قلت وهذا القول هو الراجح وأما قول من قال بأن الفريضة هي الثانية فلم يقم عليه دليل صحيح كما قد عرفت .

(باب ما جاء في الجماعة في مسجد قد صلى فيه مرة)

قوله : (نا عبدة) بإسكان الباء هو ابن سليمان الكلابي أبو محمد الكوفي روى عن هشام بن عروة والأعمش وطائفة وعنه أحمد وإسحاق وهناد بن السري وأبو كريب وخلق ، وثقه أحمد وابن سعد والعلبي ، قال أحمد مات سنة ١٨٧ سبعمائة وثمانين ومائة (عن سعيد بن أبي عروبة) ثقة حافظ له تصانيف لكنه كثير التدليس واختلط وكان من أئمة الناس في قتادة كذا في التلخيص ، قلت قد تابعه وهيب عن سليمان الناجي في رواية أبي داود فلا يضر تدليسه واختلاطه في هذا الحديث (عن سليمان الناجي) بالنون والجيم

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أَتَيْتُكُمْ بِتَجَرٍ عَلَى هَذَا ؟ فَقَامَ رَجُلٌ
فَصَلَّى مَعَهُ .

قال : وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ ، وَأَبِي مُوسَى ، وَالْحَكَمِ بْنِ عُثَيْرٍ .

ويقال له سليمان الأسود أيضا وكذلك وقع في رواية أبي داود وثقه ابن معين (أيكم يتجر) بشدة التاء من أ تجر يتجر إ تجاراً من باب الافتعال ، قال ابن الأثير في النهاية في باب التاء مع الجيم وفيه من يتجر على هذا فيصلى معه هكذا يرويه بعضهم ، وهو يفتعل من التجارة لأنه يشتري بعمله الثواب ولا يكون من الأجر على هذه الرواية لأن الهمزة لا تدغم في التاء وإنما يقال فيه يأتجر ، وقال في باب الهمزة مع الجيم في حديث الأضاحي كلوا وادخروا وأتجروا أى تصدقوا طالبين الأجر بذلك ، ولا يجوز فيه أتجروا بالإدغام لأن الهمزة لا تدغم في التاء وإنما هو من الأجر لا التجارة ، وقد أجازوه الهروى في كتابه ، واستشهد عليه بقوله في الحديث الآخر أن رجلاً دخل المسجد وقد قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته فقال من يتجر فيقوم فيصلى معه ، والرواية إنها هي يأتجر وإن صح فيها يتجر فيكون من التجارة لا الأجر كأنه بصلاته معه قد حصل لنفسه تجارة أى مكسباً انتهى كلام ابن الأثير .

قلت : في قولهم الهمزة لا تدغم في التاء تأمل ، فقد قال الله تعالى : (واتخذ الله إبراهيم خليلاً) وقالت عائشة وكان يأمرني فأزتر فيأشرنى وأنا حائض ، رواه الشيخان ففي اتخذ وأزتر قد أدغمت الهمزة في التاء ، وأما إنكار النحاة الإدغام في قول عائشة فأزتر فلا وجه له مع صحة روايتها بالإدغام - قل القارى في المرقاة قال في الفصل : قول من قال فأزتر خطأ خطأ ، وقال الكرمانى فأزتر في قول عائشة وهى من فصحاء العرب حجة فالخطئ مخطئ انتهى ، وقد تقدم بعض ما يتعلق بهذا في باب مباشرة الحائض فتذكر . فعنى قوله أيكم يتجر على هذا أيكم يتصدق على هذا طالباً الأجر بذلك ، وقد وقع في رواية أبي داود ألا رجل يتصدق على هذا ، قال المظهرى سماه صدقة لأنه يتصدق عليه بثواب ست وعشرين درجة إذ لو صلى منفرداً لم يحصل له إلا ثواب صلاة واحدة انتهى (فقام رجل) هو أبو بكر الصديق قال الزيلعى في نصب الراية وفي رواية البيهقى أن الذى قام فصلى معه أبو بكر رضى الله عنه .

قوله : (وفي الباب عن أبي أُمَامَةَ وَأَبِي مُوسَى وَالْحَكَمِ بْنِ عُثَيْرٍ) أما حديث

قال أبو عيسى : وَحَدِيثُ أَبِي سَعِيدٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ .
وَهُوَ قَوْلُ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَغَيْرِهِمْ مِنَ التَّابِعِينَ .

أبي إمامة فأخرجه أحمد والطبراني بلفظ أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يصلي وحده فقال ألا رجل يتصدق على هذا فيصلي معه فقام رجل فصلى معه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذان جماعة ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد له طرق كلها ضعيفة انتهى وأما حديث أبي موسى وحديث الحكم بن عمير فلم أفق على من أخرجهما . وفي الباب عن أنس أن رجلا جاء وقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم فقام يصلي وحده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يتجر على هذا فيصلي معه ، أخرجه الدارقطني قال الحافظ الزيلعي في نصب الراية إسناده جيد وكذا قال الحافظ بن حجر في الدراية . وفي الباب أيضاً عن سلمان أن رجلا دخل المسجد والنبي صلى الله عليه وسلم قد صلى فقال ألا رجل يتصدق على هذا فيصلي معه ، وفيه محمد بن عبد الملك أبو جابر قال أبو حاتم أدركته وليس بالقوى في الحديث ، ورواه البزار وفيه الحسين بن الحسن الأشقر وهو ضعيف جدا وقد وثقه ابن حبان كذا في مجمع الزوائد ، وفي الباب أيضاً عن عصمة ذكره الحافظ الزيلعي في نصب الراية والهيثمي وهو ضعيف .

قوله : (حديث أبي سعيد حديث حسن) وأخرجه أحمد وأبو داود وسكت عنه ونقل المندري تحسين الترمذى وأقره وأخرجه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم وأخرجه أيضاً ابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما وقال الهيثمي في مجمع الزوائد رجاله رجال الصحيح .

قوله : (وهو قول غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم من التابعين) وهو قول ابن مسعود رضي الله عنه قال ابن أبي شيبة في مصنفه حدثنا إسحاق الأزرق عن عبد الملك بن أبي سليمان عن سلمة بن كهيل أن ابن مسعود دخل المسجد وقد صلوا فجمع بعلمة ومسروق والأسود وإسناده صحيح ، وهو قول أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال البخاري في صحيحه وجاء أنس بن مالك إلى مسجد قد صلى فيه فأذن وأقام وصلى جماعة انتهى ، قال الحافظ في الفتح وصله أبو يعلى في مسنده من طريق الجعد أبي عثمان . قال مر بنا أنس بن مالك في مسجد بني ثعلبة فذكر نحوه ، قال وذلك في صلاة الصبح

قَالُوا : لَا بَأْسَ أَنْ يُصَلِّيَ الْقَوْمُ جَمَاعَةً فِي مَسْجِدٍ قَدْ صَلَّى فِيهِ جَمَاعَةٌ .
وَبِهِ يَقُولُ أَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ .

وَقَالَ آخَرُونَ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ : يُصَلُّونَ فَرَادَى .
وَبِهِ يَقُولُ سُفْيَانُ ، وَابْنُ الْمُبَارَكِ ، وَمَالِكٌ ، وَالشَّافِعِيُّ : يَخْتَارُونَ
صَلَاةَ فَرَادَى .

وَسُلَيْمَانُ النَّاجِيُّ بَصْرِيُّ ، وَيُقَالُ « سُلَيْمَانُ بْنُ الْأَسْوَدِ » .
وَأَبُو الْمُتَوَكِّلِ أَسْمُهُ « عَلِيُّ بْنُ دَاوُدَ » .

وفيه فأمر رجلا فأذن وأقام ثم صلى بأصحابه وأخرجه ابن أبي شيبة عن طرق عن الجعد
وعند البيهقي من طريق أبي عبد الصمد العمري عن الجعد نحوه وقال في مسجد بني رفاعه
وقال لجاء أنس في نحو عشرين من فتياه انتهى .

قوله : (وبه يقول أحمد وإسحاق) قال العيني في شرح البخاري ص ٦٩٠ وهو قول
عطاء والحسن في رواية وإليه ذهب أحمد وإسحاق وأشهب عملا بظاهر قوله صلى الله
عليه وسلم صلاة الجماعة تفضل على صلاة الفرد الحديث انتهى ، وهذا القول هو الحق
ودليله أحاديث الباب .

قوله (وقال آخرون من أهل العلم يصلون فرادى وبه يقول سفیان وابن المبارك
ومالك والشافعي يختارون الصلاة فرادى) واستدل لهم بحديث أبي بكره أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أقبل من نواحي المدينة يريد الصلاة فوجد الناس قد صلوا فمال إلى
منزله فجمع أهله فصلى بهم رواه الطبراني في الكبير والأوسط وقال الهيثمي في مجمع
الزوائد رجاله ثقات انتهى .

وأجيب عنه بوجوه منها : أن هذا الحديث لا يعلم حاله كيف هو صحيح قابل
للاحتجاج أم لا ، وأما قول الهيثمي رجاله ثقات فلا يدل على صحته لاحتمال أن يكون
فيهم مدلس ورواه بالعنعنة أو يكون فيهم مختلط ورواه عنه صاحبه بعد اختلاطه أو يكون
فيهم من لم يدرك من رواه عنه أو يكون فيه علة أو شذوذ ، قال الحافظ الزيلعي في نصب
الرایة في الكلام على بعض روايات الجهر بالبسملة لا يلزم من ثقة الرجال صحة الحديث

حتى ينتفي منه الشذوذ والعلّة ، وقال الحافظ ابن حجر في التلخيص في السلام على بعض روايات حديث بيع العينة لا يلزم من كون رجال الحديث ثقات أن يكون صحيحاً انتهى ، هذا بعد تسليم أن رجال هذا الحديث ثقات على ما قال الحافظ الهيثمي ، لكن قال صاحب العرف الشذّي : إن في سنده معاوية بن يحيى وهو متكلم فيه ولفظه هكذا ! ولقد صنف مولانا الكنكوهي رسالة في مسألة الباب وآتى فيه بحديث أنه عليه السلام دخل المسجد وقد صلى فيه فذهب إلى بيته وجمع أهله وصلى بالجماعة ، ولو كانت الجماعة الثانية جائزة بلا كراهة لما ترك فضل المسجد النبوي ، أخرجه في معجم الطبراني . في الأوسط والكبير ، وقال الحافظ نور الدين الهيثمي إن رجال السند ثقات محسنة ، وأقول إن في سنده معاوية بن يحيى من رجال التهذيب متكلم فيه انتهى كلامه بلفظه ، قلت الأمر كما قال صاحب العرف الشذّي ، لا شك في إن في سنده معاوية بن يحيى أبا مطيع الأضرابلسي وهو متكلم فيه ، وذكر الحافظ الذهبي في الميزان أحاديثه المناكير وذكر فيها حديث أبي بكرة هذا أيضاً حيث قال فيه الوليد بن مسلم عن معاوية أبي مطيع عن خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل من بعض نواحي المدينة يريد الصلاة فوجدهم قد صلوا فانصرف إلى منزله فجمع أهله ثم صلى بهم ، وأما رسالة الشيخ الكنكوهي فقد صنف بعض علمائنا في الرد عليها رسالة حسنة جيدة وأجاب عن ما استدل به الشيخ الكنكوهي جواباً شافياً .

ومنها أن الحديث ليس بنص على أنه صلى الله عليه وسلم جمع أهله فصلى بهم في منزله بل يحتمل أن يكون صلى بهم في المسجد ، وكان يله إلى منزله لجمع أهله لا للصلاة فيه ، وحينئذ يكون هذا الحديث دليلاً لاستحباب الجماعة في مسجد قد صلى فيه مرة لا لكرهاتها فإلم يدفع هذا الاحتمال كيف يصح الاستدلال . ومنها : أنه لو سلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بأهله في منزله لا يثبت منه كراهة تكرار الجماعة في المسجد ، بل غاية ما يثبت منه أنه لو جاء رجل في مسجد قد صلى فيه فيجوز له أن لا يصلي فيه بل يخرج منه فيميل إلى منزله فيصلي بأهله فيه . وأما أنه لا يجوز له أن يصلي في ذلك للمسجد بالجماعة أو يكره له ذلك فلا دلالة للحديث عليه البتة كما لا يدل الحديث على كراهة أن يصلي فيه منفرداً .

ومنها : أنه لو ثبت من هذا الحديث كراهة تكرار الجماعة لأجل أنه صلى الله عليه وسلم لم يصل في المسجد لثبت منه كراهة الصلاة فرادى أيضا في مسجد قد صلى فيه لأنه صلى الله عليه وسلم لم يصل في المسجد لا منفردا ولا بالجماعة . والحاصل : أن الاستدلال بحديث أبي بكرة المذكور على كراهة تكرار الجماعة في المسجد واستحباب الصلاة فرادى ليس بصحيح . ولم أجد حديثا مرفوعا صحيحاً يدل على هذا المطلوب . وأما قول الشيخ السكندري لو كانت الجماعة الثانية جائزة بلا كراهة لما ترك فضل المسجد النبوي ، ففيه أنه يلزم من هذا التقرير كراهة الصلاة فرادى أيضا في مسجد قد صلى فيه بالجماعة ، فإنه يقال لو كانت الصلاة فرادى جائزة بلا كراهة في مسجد قد صلى فيه بالجماعة لما ترك فضل المسجد النبوي فتعكر .

تنبيه : أعلم أن الفقهاء الحنفية يذكرون في كتبهم أثرا عن أنس بن مالك يستدلون به أيضا على كراهة تكرار الجماعة في المسجد ، قال الشافعي في رد المختار وروى عن أنس بن مالك أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا إذا فاتتهم الجماعة صلوا فرادى انتهى . قلت : لم يثبت هذا عن أنس بن مالك في كتب الحديث البتة ، بل ثبت عنه خلافه ، قال البخاري في صحيحه وجاء أنس بن مالك إلى مسجد قد صلى فيه فأذن وأقام وصلى جماعة وقد تقدم ذكر من أخرجه موصولا ، نعم أخرج ابن أبي شيبة عن الحسن قال كان أصحاب محمد إذا دخلوا في مسجد قد صلى فيه صلوا فرادى انتهى ، لكن قد صرح الحسن بأن صلاتهم فرادى إنما كانت لحوف السلطان . قال ابن أبي شيبة في مصنفه . حدثنا هشيم أنا منصور عن الحسن ، قال إنما كانوا يكرهون أن يجمعوا مخافة السلطان انتهى .

تنبيه : قال صاحب العرف الشاذي ما لفظه : واقعة الباب ليس حجة علينا فإن المختلف فيه إذا كان الإمام والمقتدى بمقتضين ، وفي حديث الباب كان المقتدى متمتلا انتهى . قلت : إذا ثبت من حديث الباب حصول ثواب الجماعة بمقتضى ومتنفل فحصول ثوابها بمقتضين بالأولى . ومن ادعى الفرق فعليه بيان الدليل الصحيح . على أنه لم يثبت عدم جواز تكرار الجماعة أصلا لا بمقتضين ولا بمقتضى ومتنفل . قال قول بجواز تكرارها بمقتضى ومتنفل وعدم جواز تكرارها بمقتضين مما لا يصحى إليه . كيف وقد تقدم أن

١٦٥ - بَاب

مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الْعِشَاءِ وَالْفَجْرِ فِي الْجَمَاعَةِ

٢٢١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ حَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ الشَّرِّى حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ
عَفَّانَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ شَهِدَ الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ
كَانَ لَهُ قِيَامُ نِصْفِ لَيْلَةٍ ، وَمَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ وَالْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ كَانَ لَهُ
قِيَامُ لَيْلَةٍ » .

أنسا جاء في نحو عشرين من فتاياه إلى مسجد قد صلى فيه فصلى بهم جماعة . وظاهر أنه
وفتيانه كلهم كانوا مفترضين ، وكذلك جاء ابن مسعود إلى مسجد قد صلى فيه فجمع بعلقة
ومسروق والأسود . وظاهر أنه وهؤلاء الثلاثة كلهم كانوا مفترضين فتفكر .

(باب ما جاء في فضل العشاء والفجر في جماعة)

قوله (نا بشر بن السرى) الأفوه . بصرى سكن مكة وكان واعظا ثقة متقنا طعن
فيه برأى جههم ثم اعتذر وتاب ، روى عن الثورى وغيره (نا سفيان) هو الثورى (عن
عثمان بن الحكيمة) بن عباد بن حنيفة الأنصارى الأوسى أبو سهل المدنى ثم الكوفى
ثقة (عن عبد عبد الرحمن بن أبي عمرة) الأنصارى النجارى المدنى ثقة كثير الحديث .
قوله (من شهد العشاء في جماعة) وفي رواية مسلم من صلى العشاء في جماعة (كان
له قيام نصف ليلة) وفي رواية مسلم فكأنما قام نصف الليل (ومن صلى العشاء والفجر
في جماعة كان له قيام ليلة) وكذلك في رواية أبي داود . وفي رواية مسلم ومن صلى الصبح
في جماعة فكأنما صلى الليل كله . قال الحافظ المنذرى في التريغ قال ابن خزيمة
في صحيحه باب فضل صلاة العشاء والفجر في جماعة ويان أن صلاة الفجر في الجماعة أفضل
من صلاة العشاء في الجماعة وأن فضلها في الجماعة ضعفا فضل العشاء في الجماعة ، ثم ذكر
حديث عثمان بنحو لفظ مسلم ، قال المنذرى ولفظ أبي داود والترمذى يدافع ما ذهب
إليه انتهى ، قلت الأمر كما قال المنذرى ، فإن قلت : فما التوفيق بين رواية مسلم التى
تقتضى بظاهرها أن من صلى العشاء والفجر في جماعة كان له قيام ليلة ونصف وبين

قَالَ : وَفِي الْبَابِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ ، وَابْنِ هَرِيرَةَ ، وَأَنْسٍ ، وَعُمَارَةَ
ابْنِ رُوَيْبَةَ ، وَجُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُفْيَانَ الْبَجَلِيِّ ، وَابْنِ بَنِي كَعْبٍ
وَابْنِ مُوسَى ، وَبَرِيدَةَ .

قال أبو عيسى : حَدِيثُ عُثْمَانَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عُمَرَ عَنْ عُثْمَانَ
مَوْفُوقًا وَرَوَى مِنْ غَيْرِهِ عَنْ عُثْمَانَ مَرْفُوعًا .

٢٢٢ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا يُزِيدُ بْنُ هُرُونَ أَخْبَرَنَا دَاوُدُ
ابْنُ أَبِي هِنْدٍ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ جُنْدُبِ بْنِ سُفْيَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رواية أبي داود والترمذي التي تدل على أن له قيام ليلة . قلت : المراد بقوله ومن
صلى الصبح في جماعة في رواية مسلم أى منضما لصلاة العشاء جماعة . قال المناوى .
وقال القارى في المراقبة في شرح قوله فكأنما صلى الليل كله أى بانضمام ذلك النصف
فكأنه أحيى نصف الليل الأخير انتهى . وهذا هو المتعين جمعا بين الروایتين ، والله
تعالى أعلم . قوله (وفي الباب عن ابن عمر وأبي هريرة وأنس وعمارة بن أبي روية
وجندب وأبي بن كعب وأبي موسى وبريدة) أما حديث ابن عمر فأخرجه الطبرانى في
الأوسط مرفوعا بلفظ : من صلى العشاء في جماعة وصلى أربع ركعات قبل أن يخرج
من المسجد كان كعدل ليلة القدر . قال الهيثمى في مجمع الزوائد في إسناده ضعيف غير
متهم بالكذب انتهى ، وأما حديث أبي هريرة فأخرجه الشيخان وفيه ولو يعلمون
ما في العتمة والصبح لأتوها ولو حبوا وأما حديث أنس فأخرجه أحمد بمعنى حديث
أبي هريرة . قال الهيثمى رجاله موثقون . وأما حديث عمارة بن روية فأخرجه مسلم
في صحيحه . أما حديث جندب فأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وغيرهم . وأما حديث
أبي بن كعب فأخرجه أحمد وأبو داود والنسائى وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما
والحاكم . وأما حديث أبي موسى فأخرجه الشيخان . وأما حديث بريدة فأخرجه
أبو داود والترمذي .

قوله (عن جندب) بضم الجيم وسكون النون وضم الدال وفتحها (بن سفیان)

قَالَ : « مَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فَمَوَّ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ ، فَلَا تُخْفَرُوا اللَّهَ فِي ذِمَّتِهِ » .
قال أبو عيسى : حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٢٣ - حَدَّثَنَا عَبَّاسُ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ أَبُو غَسَّانَ
التَّمِيمِيُّ عَنْ إِسْمَاعِيلَ الْكُحَّلِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَوْسٍ الْخَزَاعِيِّ عَنْ رُبَيْدَةَ
الْأَسْلَمِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « بَشَرِ الْمَشَائِينَ فِي الظُّلَمِ إِلَى
الْمَسَاجِدِ بِالنُّورِ النَّامِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

قال أبو عيسى : هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مَرْفُوعٌ ،
هُوَ صَحِيحٌ مُسْنَدٌ وَمَوْقُوفٌ إِلَى أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَمْ يُسْنَدْ
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

هو اسم جد جندب واسم أبيه عبد الله ينسب تارة إلى أبيه وتارة إلى جده وله صفة
(من صلى الصبح فهو في ذمة الله) أى في عهده وأمانه في الدنيا والآخرة . وهذا غير الأمان
الذى ثبت بكلمة التوحيد (فلا تخفروا الله في ذمته) قال في النهاية : خفرت الرجل أجزته
وحفظته وأخفرت الرجل إذا نقضت عهده وذمابه ، والمهزمة فيه للازالة أى أزلت
خفارته كاشكيتة إذا أزلت شكايته وهو المراد في الحديث انتهى .

قوله (حديث عثمان حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم ولم يحكم الترمذى
على حديث جندب بن مفيان بشئ وهو حديث صحيح أخرجه مسلم . قوله (بشر المشائين)
هذا من الخطاب العام ولم يرد به أمراً واحداً بعينه كذا في قوت المغتدى ، والمشائين
جمع المشاء وهو كثير المشى (بالنور التام) الذى يحيط بهم من جميع جهاتهم ، أى على
الصراط . لما قاسوا مشقة المشى في ظلمة الليل جوزوا بنور يضيء لهم ويحيطهم قاله المناوى
وقال الطيبي في وصف النور بالتام وتقيده يوم القيامة تليح إلى وجه المؤمنين يوم القيامة
في قوله تعالى « نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أئتم لنا نورنا » وإلى
وجه الناققين في قوله تعالى « انظرونا نقبس من نوركم » انتهى قوله (هذا حديث
غريب) وأخرجه أبو داود قال النذرى في الترغيب رجال إسناده ثقات وقد ذكر في
معنى هذا الحديث أحاديث أخرى بأسانيد حسان من شاء الاطلاع عليها فليرجع إلى الترغيب .

١٦٦ - بَابُ

مَاجَاءُ فِي فَضْلِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ

٢٢٤ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أُولَئِكَ ، وَشَرُّهَا آخِرُهَا ، وَخَيْرُ صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا ، وَشَرُّهَا أُولَئِكَ » .

قَالَ : وَفِي الْبَابِ عَنْ جَابِرٍ ، وَابْنِ عَبَّاسٍ ، وَابْنِ عُمَرَ ، وَابْنِ سَعِيدٍ ، وَابْنِ عَبَّاسٍ ، وَابْنِ سَعِيدٍ ، وَابْنِ عَبَّاسٍ ، وَابْنِ سَعِيدٍ .
 قَالَ أَبُو عِيَسَى : حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .
 وَقَدْ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَنَّهُ كَانَ يَلْتَمِزُ الْفِرَّاءَ لِلصَّفِّ الْأَوَّلِ ثَلَاثًا ، وَلِلثَّانِي مَرَّةً » .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ)

قوله (خير صفوف الرجال أولها) لقربهم من الإمام واستماعهم لقراءته وبعدهم من النساء (وشرها آخرها) لقربهم من النساء وبعدهم من الإمام (وخير صفوف النساء آخرها) لبعدهن من الرجال (وشرها أولها) لقربهن من الرجال . والحديث أخرجه مسلم أيضا في صحيحه . قال النووي أما صفوف الرجال فهي على عمومها غيرها أولها أبدا وشرها آخرها أبدا . أما صفوف النساء فالمراد بالحديث صفوف النساء اللواتي يصلين مع الرجال . وأما إذا صلين متميزات لا مع الرجال فهن كالرجال خير صفوفهن أولها وشرها آخرها . والمراد بشر الصفوف في الرجال والنساء أقلها ثوابا وفضلا وأبعدها من مطلوب الترفع وخيرها بعكسه . وإنما فضل آخر صفوف النساء الحاضرات مع الرجال لبعدهن من مخالطة الرجال ورؤيتهم وتعلق القلب بهم عند رؤية حركاتهم وسماع كلامهم ونحو ذلك ، وذم أول صفوفهن بعكس ذلك انتهى . قوله (وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يستغفر للصف الأول ثلاثا وللثاني مرة) رواه

٢٢٥ — وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَوْ أَنَّ النَّاسَ يَعْلَمُونَ مَا فِي النَّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَأَسْتَهَمُوا عَلَيْهِ » .

قَالَ : حَدَّثَنَا بِذَلِكَ إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا مَعْنُ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ سُمَيٍّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مِثْلَهُ .

٢٢٦ — وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ نَحْوَهُ .

١٦٧ — بَابُ

مَا جَاءَ فِي إِقَامَةِ الصَّفُوفِ

٢٢٧ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ

النَّسَائِيَّ وَابْنَ مَاجَةَ وَأَحْمَدَ عَنِ الْعَرَبِيِّ بْنِ سَارِيَةَ قَوْلَهُ (مَا فِي النَّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ) زَادَ أَبُو الشَّيْخِ فِي رِوَايَةٍ مِنْ طَرِيقِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مِنَ الْخَيْرِ وَالْبَرَكَةِ كَذَا فِي الْفَتْحِ (ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا) أَيْ إِلَّا أَنْ يَقْتَرِعُوا . قَالَ الْخَطَّابِيُّ قِيلَ لِلِاقْتِرَاعِ الْاسْتِهَامُ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْتُبُونَ أَسْمَاءَهُمْ عَلَى سِهَامٍ إِذَا اخْتَلَفُوا فِي الشَّيْءِ فَمَنْ خَرَجَ سَهْمُهُ غَلَبَ . قَالَ الْحَافِظُ أَيْ لَمْ يَجِدُوا شَيْئًا مِنْ وَجْهِهِ الْأَوَّلِيَّةِ أَمَا فِي الْأَذَانِ فَبِأَنْ يَسْتَوُوا فِي مَعْرِفَةِ الْوَقْتِ وَحَسَنِ الصَّوْتِ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِنْ شُرَائِطِ الْمُؤَذِّنِ وَتَكْمِلَاتِهِ . وَأَمَّا فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ فَبِأَنْ يَصْلُوا دَفْعَةً وَاحِدَةً وَيَسْتَوُوا فِي الْفَضْلِ فَيَقْرَعُ بَيْنَهُمْ إِذَا لَمْ يَرْضَاؤَا بَيْنَهُمْ فِي الْحَالِينَ قَالَهُ الْحَافِظُ (عَلَيْهِ) أَيْ عَلَى مَا ذَكَرَ لِيَشْمَلَ الْأَمْرَيْنِ الْأَذَانَ وَالصَّفَّ الْأَوَّلَ وَقَدْ رَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَالِكٍ بَلَفْظَ فَاسْتَهَمُوا عَلَيْهِمَا . قَالَهُ الْحَافِظُ .

قَوْلُهُ (عَنْ سُمَيٍّ) بضم أوله بلفظ التصغير مولى أبي بكر بن عبد الرحمن المخزومي المدني وثقه أحمد وغيره .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي إِقَامَةِ الصَّفُوفِ)

أَيْ فِي تَعْدِيلِهَا يُقَالُ أَقَامَ الْعُودَ إِذَا عَدَلَهُ وَسَوَاهُ .

الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُفُوفَنَا ، فَخَرَجَ يَوْمًا فَرَأَى رَجُلًا خَارِجًا صَدْرُهُ عَنِ الْقَوْمِ ، فَقَالَ : لَتُسَوْنَ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجُوهِكُمْ .

قَالَ : وَفِي الْبَابِ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ ، وَالْبَرَاءِ ، وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، وَأَنْسٍ ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ ، وَعَائِشَةَ .

قال أبو عيسى : حديثُ الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

قوله (لتسوّن) لتسوّن (بضم التاء المثناة وفتح السين وضم الواو المشددة وتشديد النون قال البيضاوي هذه اللام هي التي يتلقى بها القسم والقسم هنا مقدر ولهذا أكد بالنون المشددة قوله (أو ليخالفن الله وجوهكم) أى إن لم تسوّوا . قال النووي قيل معناه يمسحها ويحولها عن صورها لقوله صلى الله عليه وسلم : يجعل الله صورته صورة حمار . وقيل يغير صفاتها . والأظهر والله أعلم أن معناه يوقع بينكم العداوة والبغضاء واختلاف القلوب ، كما يقال تغبر وجه فلان على أى ظهر لى من وجهه كراهة لى وتغير قلبه على لأن مخالفتهم فى الصفوف مخالفة فى ظواهرهم واختلاف الظواهر سبب لاختلاف البواطن انتهى . قال الحافظ فى الفتح ويؤيده رواية أبى داود وغيره بلفظ : أو ليخالفن بين قلوبكم انتهى . والحديث يدل بظاهره على وجوب تسوية الصفوف .

قوله (وفى الباب عن جابر بن سمرة والبراء وجابر بن عبد الله وأنس وأبى هريرة وعائشة) أما حديث جابر بن سمرة فأخرجه مسلم وأبو داود والنسائى وابن ماجه . وأما حديث البراء فأخرجه أبو داود ، وأما حديث جابر بن عبد الله فأخرجه أحمد وغيره وسيأتى لفظه ، وأما حديث أنس فأخرجه الشيخان وغيرهما وله ألفاظ . وأما حديث أبى هريرة فأخرجه أبو داود بلفظ توسطوا الإمام وسدوا الحلل . وأما حديث عائشة فأخرجه أبو داود بلفظ : لا يزال قوم يتأخرون عن الصف الأول حتى يؤخرهم الله فى النار .

قوله (حديث الثعمان بن بشير حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائى .

وَقَدْ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ إِقَامَةُ الصَّفِّ » .

وَرَوَى عَنْ عُمَرَ : أَنَّهُ كَانَ يُوَكِّلُ رَجُلًا بِإِقَامَةِ الصُّفُوفِ فَلَا يُكَبِّرُ حَتَّى يُخْبَرَ أَنَّ الصُّفُوفَ قَدْ اسْتَوَتْ .
وَرَوَى عَنْ عَلِيٍّ وَعُمَانَ : أَنَّهُمَا كَانَا يَتَعَاهَدَانِ ذَلِكَ ، وَيَقُولَانِ :
اسْتَوُوا .

وَكَانَ عَلِيٌّ يَقُولُ تَقَدَّمُ يَا فُلَانُ ، تَأَخَّرُ يَا فُلَانُ .

١٦٨ - بَابُ

مَلَأَ لِيْلِيْنِي مِنْكُمْ أُولُو الْأَحْلَامِ وَالنَّهْيِ

٢٢٨ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَنَظِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ

قوله (وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من تمام الصلاة إقامة الصف) في مجمع الزوائد عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من تمام الصلاة إقامة الصف ، رواه أحمد وأبو يعلى والطبرانى فى الكبير والأوسط . وفيه عبد الله بن محمد ابن عقيل وقد اختلف فى الاحتجاج به انتهى .

قوله (وروى عن عمر أنه كان يوكل رجلا بإقامة الصفوف ولا يكبر حتى يخبر أن الصفوف قد استوت) رواه مالك فى الموطأ عن نافع أن عمر بن الخطاب كان يأمر بتسوية الصفوف فلذا جاءوه فأخبروه أن قد استوت كبر (وروى عن علي وعثمان أنهما كانا يتعهدان ذلك ويقولان استوا إلخ فى الموطأ عن أبي سهل بن مالك عن أبيه أنه قال كنت مع عثمان بن عفان فقامت الصلاة وأنا أكله فى أن يفرض لى فلم أزل أكله وهو يستوى الحصباء بنعليه حتى جاءه رجال قد كان وكلهم بتسوية الصفوف فأخبروه أن الصفوف قد استوت فقال لى استو فى الصف ثم كبر .

(باب ما جاء ليليْنِي مِنْكُمْ أُولُو الْأَحْلَامِ وَالنَّهْيِ)

قوله (ليليْنِي) بكسر اللامين وتخفيف النون من غير ياء قبل النون ويجوز إثبات

حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ عَنْ أَبِي مَعْشَرٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : لِيَلَيْتَنِي مِنْكُمْ أَوَّلُ الْأَحْلَامِ وَالنَّهْيِ ،
مُتِّمٌ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، مُتِّمٌ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ ،
وَإِيَّاكُمْ وَهَيْشَاتِ الْأَسْوَاقِ .

الياء مع تشديد النون على التوكيد . كذا قال النووي قلت قد وقع في بعض نسخ الترمذى
لينى بحذف الياء قبل النون وفي بعضها بإثباتها وقال الطيبي من حق هذا اللفظ أن يحذف
منه الياء لأنه على صيغة الأمر وقد وجدنا بإثبات الياء ومكونها في سائر كتب الحديث ،
والظاهر أنه غلط انتهى . والمعنى ليدن منى فإنه من الولي بمعنى الدنو والقرب (اولو
الأحلام والنهى) قال ابن سيد الناس الأحلام والنهى بمعنى واحد ، وهى العقول ، وقال
بعضهم المراد بأولى الأحلام البالغون ، وبأولى النهى العقلاء . فعلى الأول يكون العطف
فيه من باب قوله : وألنى قولها كذبا ومينا ، وهو أن تغاير اللفظ قائم مقام تغاير المعنى
وهو كثير في الكلام ، وعلى الثاني يكون لكل لفظ معنى مستقل انتهى (ثم الذين
يلونهم) قال النووي معناه الذين يقربون منهم في هذا الوصف انتهى . وقال القارى
في المرقاة كالمراهقين أو الذين يقربون الأولين في النهى والحلم (ثم الذين يلونهم) قال
القارى كالصبيان المميزين والذين هم أنزل مرتبة من المتقدمين حلما وعقلا والمعنى هلم
جرا فالتقدير ثم الذين يلونهم كالنساء فإن نوع الذكر أشرف على الإطلاق ، وقيل المراد
بهم الخنثاء فيه إشارة إلى ترتيب الصفوف انتهى كلام القارى (ولا تختلفوا) أى بالأبدان
(فتختلف قلوبكم) أى أهويتها وإرادتها . قال الطيبي فتختلف بالنصب أى على جواب
النهى وفي الحديث أن القلب تابع للأعضاء فإذا اختلفت اختلف وإذا اختلفت فسد
فسدت الأعضاء لأنه رئيسها (وإياكم وهيشات الأسواق) قال النووي يفتح الهاء وإسكان
الياء وبالشين المعجمة . أى اختلاطها والمنازعة والخصومات وارتفاع الأصوات واللفظ
والفنن التى فيها انتهى ، وفي المرقاة جمع هيشة وهى رفع الأصوات نهام عنها لأن الصلاة
حضوريين يبدى الحضرة الإلهية فينبغى أن يكونوا فيها على السكوت وآداب العبودية ،
وقيل هى الاختلاط والمعنى لا تكونوا مختلطين اختلاط أهل الأسواق فلا يتميز أصحاب
الأحلام والعقول من غيرهم ولا يتميز الصبيان والإناث من غيرهم في التقدم والتأخر ،

قال: وفي الباب عن أبي بن كعب، وأبي مسعود، وأبي سعيد، والبراء، وأنس.

قال أبو عيسى: حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح غريب.
وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم: «أنه كان يعجبه أن يليه المهاجرون والأنصار، ليحفظوا عنه».

قال: وخالد الخذاء هو «خالد بن مهران» يكنى «أبا المنازل».

قال: وتيمت محمد بن إسماعيل يقول يقال: إن خالد الخذاء ما حدث ثلثاً قط، إنما كان يجلس إلى خذاء فنسب إليه.

قال: وأبو معشر اسمه «زياد بن كليب».

وهذا المعنى هو الأنسب بالقام، قال الطيبي ويجوز أن يكون المعنى قوا أنفسكم من الاشتغال بأمور الأسواق فإنه يمنعكم أن تلوئى.

قوله (وفي الباب عن أبي بن كعب وأبي مسعود وأبي سعيد والبراء وأنس) أما حديث أبي بن كعب فأخرجه أحمد والنسائي، وأما حديث أبي مسعود فأخرجه أحمد ومسلم والنسائي وابن ماجه. وأما حديث أبي سعيد والبراء فأخرجه أحمد وابن أبي شيبة والحاكم وسعيد بن منصور: كذا في شرح سراج أحمد السهرندي، وأما حديث أنس فأخرجه أحمد وابن ماجه بلفظ قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يليه المهاجرون والأنصار ليأخذوا عنه (حديث ابن مسعود حديث حسن غريب) وأخرجه مسلم.

قوله (وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يعجبه إلخ) رواه ابن ماجه من حديث أنس كما تقدم آنفاً.

قوله (هو خالد بن مهران) بكسر الميم وسكون الهاء (ويكنى أبا المنازل) بفتح الميم وقيل بضمها وكسر الزاء (أن خالد الخذاء) بفتح المهملة وتشديد الدال المعجمة (ماحدثاً ثلثاً) قال في القاموس هذا الثعل حدثوا وخذاء قدرها وقطعها.

١٦٩ - بَابُ

مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ الصَّفِّ بَيْنَ السَّوَارِي

٢٢٩ - حَدَّثَنَا هَذَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ يَحْيَى بْنِ هَانِيٍّ عَنْ عُرْوَةَ الْمُرَادِيِّ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ: «صَلَيْنَا خَلْفَ أَمِيرٍ مِنَ الْأُمَرَاءِ فَاضْطَرَّنَا النَّاسُ فَصَلَّيْنَا بَيْنَ السَّارِيَتَيْنِ، فَلَمَّا صَلَّيْنَا قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ: كُنَّا نَتَّقِي هَذَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.»

وفي الباب عن قُرَّةَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْمَزْنِيِّ.

قال أبو عيسى: حديث أنس حديث حسن صحيح.

وقد كره قوم من أهل العلم أن يصف بين السَّوَارِي، وبه يقول أحمد، وإسحاق.

(باب ما جاء في كراهية الصف بين السَّوَارِي)

جمع سارية بمعنى الاسطوانة.

قوله (كنا نتقي هذا) أي الصلاة بين الساريتين.

قوله (وفي الباب عن قُرَّةَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْمَزْنِيِّ) قال كنا نتقي أن نصف بين السَّوَارِي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونطرد عنها طردا أخرجه ابن ماجه وفي إسناده هارون بن مسلم البصري وهو مجهول كما قال أبو حاتم، يشهد له ما أخرجه الحاكم وصححه من حديث أنس بلفظ كنا نتقي عن الصلاة بين السَّوَارِي ونطرد عنها. وقال لا تصلوا بين الأساطين وأتموا الصفوف.

قوله (حديث أنس حديث حسن صحيح) أخرجه الحمزة إلا ابن ماجه.

قوله (وقد كره قوم من أهل العلم أن يصف بين السَّوَارِي) وبه يقول أحمد وإسحاق وبه قال النخعي وروى سعيد بن منصور في سننه التهي عن ذلك عن ابن مسعود وابن عباس وحذيفة. قال ابن سيد الناس ولا يعرف لهم مخالف في الصحابة. والعلة في الكراهة ما قاله أبو بكر بن العربي من أن ذلك إما لا تقطع الصف أو لأنه موضع جمع النعال،

وَقَدْ رَخَّصَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي ذَلِكَ .

١٧٠ - بَابُ

مَا جَاءَ فِي الصَّلَاةِ خَلْفَ الصَّفِّ وَحْدَهُ

٢٣٠ - حَدَّثَنَا هَنَّادٌ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ هِلَالِ بْنِ إِسَافٍ قَالَ : أَخَذَ زِيَادُ بْنُ أَبِي الْجَعْدِ يَدِي وَنَحْنُ بِالرُّقَّةِ فَقَامَ بِي عَلَى شَيْخٍ يُقَالُ لَهُ وَابِصَةُ بْنُ مَعْبُدٍ مِنْ بَنِي أَسَدٍ فَقَالَ زِيَادُ : حَدَّثَنِي هَذَا الشَّيْخُ « أَنَّ رَجُلًا صَلَّى خَلْفَ الصَّفِّ وَحْدَهُ - وَالشَّيْخُ يَسْمَعُ -

قال ابن سيد الناس والأول أشبه لأن الثاني محدث . قال القرطبي روى أن سبب كراهة ذلك أنه صلى جن المؤمنين .

قوله (وقد رخص قوم من أهل العلم في ذلك) أى الصلاة بين السواري رخص فيه أبو حنيفة ومالك والشافعي وابن النذر قياساً على الإمام والمنفرد ، قالوا وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في الكعبة بين الساريتين . قال ابن رسلان وأجازه الحسن وابن سيرين وكان سعيد بن جبير وإبراهيم التيمي وسويد بن غفلة يؤمنون قومهم بين الأساطين وهو قول الكوفيين . قال الشوكاني حديث قره ليس فيه إلا ذكر النهي عن الصف بين السواري ولم يقل كنا تنهى عن الصلاة بين السواري فيه دليل على التفرقة بين الجماعة والمنفرد . ولكن حديث أنس الذي أخرجه الحاكم فيه النهي عن الصلاة مطلقاً فيحمل المعلق على اللقيد ويدل على ذلك صلاته صلى الله عليه وسلم بين الساريتين فيكون النهي على هذا مختصاً بصلاة المؤمنين دون صلاة الإمام والمنفرد . وهذا أحسن ما يقال ، وأما قياس المؤمنين على الإمام والمنفرد فمفسد الاعتبار لمصادمته لأحاديث الباب انتهى .

(باب ما جاء في الصلاة خلف الصف وحده)

قوله (عن هلال بن إساف) بكسر التحتانية ثم مهملة ثم فاء . ويقال ابن أساف الأشجعي مولاهم الكوفي ثقة من أوساط التابعين (ونحن بالرقة) بفتح الراء وشدة القاف . اسم موضع .

قوله (فقال زياد حدثني هذا الشيخ) يعنى وابصة بن معبد (والشيخ يسمع) هذا

فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعِيدَ الصَّلَاةَ .

قال أبو عيسى : وفي الباب عن علي بن شيبان ، وأبن عباس .

قال أبو عيسى : وحديث وابصة حديث حسن .

وَقَدْ كَرِهَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ خَلْفَ الصَّفِّ وَحْدَهُ ،
وَقَالُوا : يُعِيدُ إِذَا صَلَّى خَلْفَ الصَّفِّ وَحْدَهُ .

وَبِهِ يَقُولُ أَحْمَدُ ، وَإِسْحَاقُ .

مقول هلال بن يساف وهو جملة حالية . أى قال زياد حدثني هذا الشيخ أن رجلا إلتج
والحال أن الشيخ كان يسمع كلامه ولم ينكر عليه (فأمره صلى الله عليه وسلم أن يعيد
الصلاة) فيه دلالة على أن الصلاة خلف الصف وحده لا تصح وأن من صلى خلف الصف
وحده فعليه أن يعيد الصلاة .

قوله (وفي الباب عن علي بن شيان وابن عباس) أما حديث علي بن شيان فأخرجه
أحمد وابن ماجه عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يصلى خلف الصف
فوقف حتى انصرف الرجل فقال له استقبل صلاتك فلا صلاة لمنفرد خلف الصف ،
إسناده حسن ، روى الأثرم عن أحمد أنه قال حديث حسن ، قال ابن سيد الناس
رواته ثقات معروفون وهو من رواية عبد الرحمن بن علي بن شيان عن أبيه وعبد الرحمن
قال فيه ابن حزم وما نعلم أحدا عابه بأكثر من أنه لم يرو عنه إلا عبد الرحمن بن بدر ،
وهذا ليس جرحه انتهى . ويشهد لحديث علي بن شيان ما أخرجه ابن حبان عن طلق
مرفوعا لا صلاة لمنفرد خلف الصف كذا في النيل . وأما حديث ابن عباس فأخرجه أحمد
عنه قال : أثبت النبي صلى الله عليه وسلم من آخر الليل فصليت خلفه فأخذ يدي فجرفني
حتى جعلني حذاءه .

قوله (حديث وابصة حديث حسن) قال الحافظ في الفتح أخرجه أصحاب السنن
وصححه أحمد وابن خزيمة وغيرهما .

قوله (وبه يقول أحمد وإسحاق) وبه قال بعض محدثي الشافعية كابن خزيمة ، وعن
قال بذلك النخعي والحسن بن صالح وبه قال قوم من أهل الكوفة كما بينه الترمذى ،

وَقَدْ قَالَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ يُجِزُّهُ إِذَا صَلَّى خَلْفَ الصَّفِّ وَحْدَهُ :
 وَهُوَ قَوْلُ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ ، وَأَبْنِ الْمُبَارَكِ ، وَالشَّافِعِيِّ .
 وَقَدْ ذَهَبَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ إِلَى حَدِيثِ وَابِصَةَ بْنِ مَعْبُدٍ أَيْضًا ،
 قَالُوا : مَنْ صَلَّى خَلْفَ الصَّفِّ وَحْدَهُ مُعِيدٌ .
 مِنْهُمْ سَعْدُ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ ؛ وَأَبْنُ أَبِي كَثِيرٍ ، وَكَعْبٌ .
 وَرَوَى حَدِيثَ حُصَيْنٍ عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ غَيْرُ وَاحِدٍ مِثْلَ رِوَايَةِ
 أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ زِيَادِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ وَابِصَةَ بْنِ مَعْبُدٍ .

واستدلوا بأحاديث الباب (وقد قال قوم من أهل العلم تجزئه إذا صلى خلف الصف وحده
 وهو قول سفیان الثوري وابن المبارك والشافعي) وهو قول الحنفية واستدل لهم
 بحديث أنس قال صليت أنا وبشيم في بيتنا خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأبي
 أم سليم خلفنا . رواه البخاري ومسلم قال الزيلعي في نصب الراية : وأحكام الرجال
 والنساء في ذلك سواء انتهى . وقال ابن بطال لما ثبت ذلك للمرأة كان للرجل
 أولى انتهى .

ورد هذا الاستدلال بأنه إنما ساع ذلك للمرأة لامتناع أن تصف مع الرجال بخلاف
 الرجل فإن له أن يصف معهم ، وأن يراحمهم وأن يجذب رجلا من حاشية الصف فيقوم
 معه فافترقا . قال الحافظ في الفتح قال ابن خزيمة لا يصح الاستدلال به لأن صلاة المرأة
 خلف الصف وحده منهي عنها باتفاق ممن يقول تجزئه أولا تجزئه ، وصلاة المرأة
 وحدها إذا لم يكن هناك امرأة أخرى مأمور بها باتفاق فكيف يقاس مأمور
 على منهي انتهى . واستدل لهم أيضا بحديث ابن عباس بأنه صلى خلف النبي صلى
 الله عليه وسلم فأخذه صلى الله عليه وسلم بيده وجعله حذاءه ولم يأمره بإعادة الصلاة
 وأجيب عنه بأن رواية ابن عباس هذه هي إحدى الروايات التي وردت في صفة
 دخوله مع النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الليل في الليلة التي بات فيها عند خالته ميمونه ،
 والذي في الصحيحين وغيرها أنه قام عن يساره فجعله عن يمينه وهو الأصح الأرجح ،
 واستدل لهم أيضا بحديث أبي بكر أنه انتهى إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو راكع
 فركع قبل أن يصل إلى الصف ثم مشى إلى الصف فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم

وَفِي حَدِيثِ حُصَيْنٍ مَا يُدُلُّ عَلَى أَنَّ هِلَالَ قَدْ أُدْرِكَ وَابِصَةً .

وَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْحَدِيثِ فِي هَذَا :

فَقَالَ بَعْضُهُمْ : حَدِيثُ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ هِلَالِ بْنِ إِسَافٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ رَاشِدٍ عَنْ وَابِصَةَ بْنِ مَعْبُدٍ : أَصَحُّ .

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : حَدِيثُ حُصَيْنٍ عَنْ هِلَالِ بْنِ إِسَافٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ وَابِصَةَ بْنِ مَعْبُدٍ أَصَحُّ .

قَالَ أَبُو عِيْسَى : وَهَذَا عِنْدِي أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ ، لِأَنَّهُ قَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ حَدِيثِ هِلَالِ بْنِ إِسَافٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ وَابِصَةَ .

قَالَ زَادَكَ اللَّهُ حِرْصًا وَلَا تَعْد ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ ، قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَبَعِيَ السَّنَةَ : فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْإِفْرَادَ خَلْفَ الصَّفِّ لَا يَطِلُّ لِأَنَّهُ لَمْ يَأْمُرْ بِالْإِعَادَةِ وَأَرْشَدَهُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ بِمَا هُوَ أَفْضَلُ بِقَوْلِهِ وَلَا تَعْدُ فَإِنَّهُ نَهَى تَنْزِيهًا لِمَنْ تَحْرِمُ إِذْ لَوْ كَانَ لِلتَّحْرِيمِ لَأَمْرُهُ بِالْإِعَادَةِ انْتَهَى ، وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارِقِ مِنَ الْعُلَمَاءِ الْخَفِيَّةُ : وَحُمِلَ أَمْتًا حَدِيثُ وَابِصَةَ عَلَى النَّدْبِ وَحَدِيثُ عَلِيِّ بْنِ شَيْبَانَ عَلَى نَقْيِ السَّكَّالِ لِيُوَاقِفَا حَدِيثَ أَبِي بَكْرَةَ إِذْ ظَاهِرُهُ عَدَمُ لُزُومِ الْإِعَادَةِ لِعَدَمِ أَمْرِهِ بِهَا انْتَهَى كَلَامُهُ مَحْصَلًا .

قُلْتُ : قَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ جَمَعَ أَحْمَدُ وَغَيْرُهُ بَيْنَ الْحَدِيثَيْنِ يَعْنِي بَيْنَ حَدِيثِ وَابِصَةَ وَحَدِيثِ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّ حَدِيثَ أَبِي بَكْرَةَ مَخْصَصٌ لِعُمُومِ حَدِيثِ وَابِصَةَ فَمِنْ ابْتِدَاءِ الصَّلَاةِ مُنْفَرِدًا خَلْفَ الصَّفِّ ثُمَّ دَخَلَ فِي الصَّفِّ قَبْلَ الْقِيَامِ مِنَ الرُّكُوعِ لَمْ تَجِبْ عَلَيْهِ الْإِعَادَةُ كَمَا فِي حَدِيثِ أَبِي بَكْرَةَ وَإِلَّا فَيَجِبُ عَلَى عُمُومِ حَدِيثِ وَابِصَةَ وَعَلَى بْنِ شَيْبَانَ انْتَهَى ، وَهَذَا الْجَمْعُ حَسَنٌ بَلْ هُوَ الْمُتَعَيْنُ فَإِنَّهُ يَحْصُلُ التَّوْفِيقُ بَيْنَ الْأَحَادِيثِ بِاتِّكَافِ اللَّهِ تَعَالَى أَعْلَمُ .
فَائِدَةٌ : قَدْ اخْتَلَفَ فِي مَنْ لَمْ يَحْدُ فَرْجَةً وَلَا سَعَةً فِي الصَّفِّ مَا الَّذِي يَفْعَلُ ، فَقِيلَ إِنَّهُ يَقِفُ مُنْفَرِدًا وَلَا يَجْزِبُ إِلَى نَفْسِهِ أَحَدًا لِأَنَّهُ لَوْ جَذِبَ إِلَى نَفْسِهِ وَاحِدًا لَفُوتَ عَلَيْهِ فَضِيلَةُ الصَّفِّ الْأَوَّلِ وَلَأَوَّعَ الْخَلَلَ فِي الصَّفِّ وَبِهَذَا قَالَ أَبُو الطَّيِّبِ الطَّبْرِيُّ ، وَحَكَاهُ عَنْ مَالِكٍ ، وَقَالَ أَكْثَرُ أَصْحَابِ الشَّافِعِيِّ إِنَّهُ يَجْزِبُ إِلَى نَفْسِهِ وَاحِدًا وَيَسْتَعِبُ لِلْمَجْذُوبِ أَنْ يَسَاعِدَهُ وَلَا فَرْقَ بَيْنَ الدَّخْلِ فِي أَثْنَاءِ الصَّلَاةِ وَالْحَاضِرِ فِي ابْتِدَائِهَا فِي ذَلِكَ ، وَقَدْ رَوَى عَنْ

٢٣١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
عَمْرِو بْنِ مَرْثَةَ عَنْ هِلَالِ بْنِ إِسَافٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ رَاشِدٍ عَنْ وَابِصَةَ بْنِ مَعْبُدٍ :
« أَنَّ رَجُلًا صَلَّى خَلْفَ الصَّفِّ وَخَدَّهُ فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعِيدَ
الصَّلَاةَ » .

قَالَ أَبُو عِيَسَى : وَسَمِعْتُ الْجَارُودَ يَقُولُ : سَمِعْتُ وَكِيعًا يَقُولُ : إِذَا
صَلَّى الرَّجُلُ خَلْفَ الصَّفِّ وَخَدَّهُ فَإِنَّهُ يُعِيدُ .

١٧١ - بَابُ

مَا جَاءَ فِي الرَّجُلِ يُصَلِّي وَمَعَهُ رَجُلٌ

٢٣٢ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَطَّارُ عَنْ عَمْرِو
ابْنِ دِينَارٍ عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « صَلَّيْتُ مَعَ

عطاء وإبراهيم النخعي أن الداخل إلى الصلاة والصفوف قد استوت واتصلت يجوز له أن
يجذب إلى نفسه واحداً ليقوم معه واستصبح ذلك أحمد وإسحاق وكرهه الأوزاعي ومالك
واستدل القائلون بالجواز بما رواه الطبراني في الأوسط والبيهقي من حديث وابصة أنه
صلى الله عليه وسلم قال لرجل صلى خلف الصف : أيها المصلى هلا دخلت في الصف أو
جرت رجلاً من الصف أعد صلاتك ، وفيه السري بن إسماعيل وهو متروك وله طريق
أخرى في تاريخ أسبهان لأبي نعيم ، وفيها قيس ابن الربيع وفيه ضعف ، لأبي داود في
الراسل من رواية مقاتل بن حيان مرفوعاً : إن جاء رجل فلم يجد أحداً فليخلى إليه
رجلاً من الصف فليقم معه فما أعظم أجر المحتلج وأخرج الطبراني عن ابن عباس بإسناد
قال الحافظ واه ، بلفظ إن النبي صلى الله عليه وسلم أمر الآتي وقد تمت الصفوف أن
يجذب إليه رجلاً فيقيم به إلى جنبه كذا في النيل .

(باب ما جاء في الرجل يصلي ومعه رجل)

قوله (ذات ليلة) أى في ليلة ولفظ ذات مقحم ، وقال جارا لله وهو من إضافة المسمى

النبي صلى الله عليه وسلم ذاتَ لَيْلَةٍ ، فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ ، فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم بِرَأْسِي مِنْ وَرَائِي فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ :
قال أبو عيسى : وفي الباب عن أنس :

قال أبو عيسى : وحديث ابن عباس حديث حسن صحيح :
وَالْمَعْلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم
وَمَنْ يَتَقَدَّمُ ، قَالُوا : إِذَا كَانَ الرَّجُلُ مَعَ الْإِمَامِ يَقُومُ عَنْ يَمِينِ الْإِمَامِ .

١٧٢ - بَابُ

مَا جَاءَ فِي الرَّجُلِ يُصَلِّي مَعَ الرَّجُلَيْنِ

٢٣٣ - حدثنا بُنْدَارٌ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ قَالَ :
أَتَيْنَا إِسْمَاعِيلَ بْنَ مُسْلِمٍ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ تَمْرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ : « أَمَرَنَا
رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم إِذَا كُنَّا ثَلَاثَةً أَنْ يَتَقَدَّمَ أَحَدُنَا » .

إلى اسمه (فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم برأسي من ورائي) كلا الجارين متعلقان
بأخذ (فجعلني عن يمينه) فيه دلالة على أن المأموم الواحد يقف على يمين الإمام وهو
مذهب جميع أهل العلم ونقل جماعة الإجماع فيه قاله النووي .
قوله (وفي الباب عن أنس) أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى به وبأمه أو خالته
قال فأقامني عن يمينه وأقام المرأة خلفنا أخرجه مسلم .
قوله (حديث ابن عباس حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري ومسلم .

(باب ما جاء في الرجل يصلي مع الرجلين)

قوله (أن يتقدمنا أحدها) معمول لقوله أمرنا على حذف الباء أي بأن يتقدمنا أحدها
وإذا كنا ظرف يتقدمنا وجاز تقديمه على أن المصدرية للاتساع في الظروف قاله الطيبي ،

قَالَ أَبُو عِيْسَى : وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ ، وَجَابِرٍ ، وَأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ
 قَالَ أَبُو عِيْسَى : وَحَدِيثُ سَمُرَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .
 وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْإِسْلَامِ ، قَالُوا : إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً قَامَ رَجُلَانِ
 خَلْفَ الْإِمَامِ .

وَرَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ : أَنَّهُ صَلَّى بِعَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدِ فَأَقَامَ أَحَدَهُمَا عَنْ
 يَمِينِهِ وَالْآخَرَ عَنْ يَسَارِهِ ، وَرَوَاهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

قوله (وفي الباب عن ابن مسعود وجابر) أما حديث ابن مسعود فأخرجه أحمد عن
 الأسود بن يزيد ، قال دخلت أنا وعمي علقمة على ابن مسعود بالهجرة قال فأقام الظهر
 ليصلي فقمنا خلفه فأخذ يدي ويد عمي ثم جعل أحدهما عن يمينه والآخر عن يساره
 فصفنا صفاً واحداً قال ثم قال هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع إذا كانوا
 ثلاثة ، وأخرج أبو داود والنسائي معناه وأخرجه مسلم مطولاً ومختصراً وسيجيء لفظه
 المختصر ، وأما حديث جابر فأخرجه مسلم عنه قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي
 فجئت حتى قمت عن يساره فأخذ يدي فأدارني حتى أقامني عن يمينه ثم جاء جابر بن
 صخر فقام عن يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ يدينا جميعاً فدفعنا حتى
 أقامنا خلفه .

قوله (وحديث سمرة حديث غريب) في إسناده إسماعيل بن مسلم وقد تكلم بعض
 الناس كما صرح به الترمذي وقد تكلم الناس في سماع الحسن عن سمرة لكنه مؤيد
 بحديث جابر المذكور وبحديث أنس قال صليت أنا وبني في بيتنا خلف النبي صلى الله
 عليه وسلم وأم سليم خلفنا رواه مسلم .

قوله (والعمل على هذا عند أهل العلم قالوا إذا كانوا ثلاثة قام رجلان خلف الإمام)
 وهو الحق وقال ابن مسعود رضي الله عنه وصاحبه الأسود وعلقمة ونفر يسير من أهل
 الكوفة قام أحدهما عن يمين الإمام والآخر عن شماله وخالفهم جميع العلماء من الصحابة
 فمن بعدهم كما ستقف عليه في كلام النووي .

قوله (وروى عن ابن مسعود أنه صلى بعلقمة والأسود فأقام أحدهما عن يمينه والآخر
 عن يساره) إلخ رواه أحمد وأبو داود والنسائي وتقدم آتياً لفظه وبه قال بعض الكوفيين ،

وَقَدْ تَكَلَّمَ بَعْضُ النَّاسِ فِي إِسْمِ بَنِي مَسْلَمٍ الْمَكِّيِّ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ .

١٧٣ - بَابُ

مَا جَاءَ فِي الرَّجُلِ يُصَلِّي وَمَعَهُ الرَّجَالُ وَالنِّسَاءُ

٢٣٤ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا مَعْنٌ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ
عَنِ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ : « أَنَّ جَدَّتَهُ
مُلَيْكَةَ دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَطَعَامٍ صَنَعْتُهُ ، فَأَكَلَ مِنْهُ ،
مِمَّ قَالَ : قَوْمُوا فَلَنُفْصَلَ بِكُمْ ، قَالَ أَنَسٌ . فَقُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا قَدْ
أَسْوَدَ مِنْ طُولِ مَا لَيْسَ ، فَتَضَخَّتُهُ بِالْمَاءِ ، فَقَامَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

واحتجوا بحديث ابن مسعود هذا . وأجاب عنه ابن سيرين بأن ذلك كان اضيق المسكان
رواه الطحاوي كذا في فتح الباري ، وفي صحيح مسلم عن إبراهيم عن علقمة والأسود
أنهما دخلا على عبد الله فقال أصلي من خلفكم قال نعم فقام بينهما وجعل أحدهما عن
يمينه والآخر عن شماله ثم ركعنا فوضعا أيدينا على ركبنا فضرب أيدينا ثم طبق بين يديه
ثم جعلهما بين نخديه فلما صلى قال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ! قال النووي
هذا مذهب ابن مسعود وصاحبه وخالفهم جميع العلماء من الصحابة إلى الآن ، فقالوا
إذا كان مع الإمام رجلان وقفا وراءه صفا لحديث جابر وجابر بن صخر وقد ذكر مسلم
في صحيحه في آخر الكتاب في الحديث الطويل عن جابر وأجمعوا على أنهم إذا كانوا
ثلاثة يقفون وراءه وأما الواحد فيقف عن يمين الإمام عند العلماء كافة وتقل جماعة
الاجماع فيه انتهى كلام النووي .

(باب ما جاء في الرجل يصلي ومعه رجال ونساء)

قوله (أن جدته) أي جدة أنس (مليكة) بضم الهمزة تصغير ملكة وقيل ضمير جدته
يرجع إلى إسحاق بن عبد الله وقد بسط الحافظ في الفتح الكلام في هذا من شاء الوقوف
عليه فليرجع إليه (من طول ما لبس) أي استعمل ، وفيه أن الافتراش يسمى لبساً
(فضضته بالماء) يحتمل أن يكون النضح لتلين الحصى أو لتنظيفه أو لتطهيره ولا يصح

وسلمَ وَصَفَتْ عَلَيْهِ أَنَا وَالْيَتِيمُ وَرَاءَهُ ، وَالْعَجُوزُ مِنْ وَرَائِنَا ، فَصَلَّى بِنَا رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ » .

قال أبو عيسى : حديث أنسٍ صحيحٌ ، والعملُ عليه عندَ أهلِ العلمِ ، قالوا إذا كان مع الإمامَ رَجُلٌ وامرأةٌ ، قام الرجلُ عن يمين الإمامِ والمرأةُ خلفَهُما ، وقد احتج بعضُ الناسِ بهذا الحديثِ في إجازة الصَّلَاةِ إذا كان الرجلُ خلفَ الصفِّ وحدهُ ، وقالوا : إن الصَّبيَّ لم تكنْ لَهُ صلاةٌ . وكان أنسٌ خلفَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم وحدهُ ، وليس الأمرُ عَلَى ما ذهبوا إليه لأن النبيَّ صلى الله عليه وسلم أقامَهُ مع اليتيمِ خَلْفَهُ ، فلولا أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم جعل لليتيمِ صلاةً ، لَمَا أَقَامَ اليتيمُ معه ولا أقامَهُ عن يمينه . وقد رَوَى عن موسى بن أنسٍ عن أنسٍ أَنَّهُ أَنَّهُ صَلَّى مع النبيِّ صلى الله عليه وسلم فَأَقَامَهُ عن يمينه ، وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ دَلَالَةٌ أَنَّهُ إِنَّمَا صَلَّى تَطَوُّعًا ، أَرَادَ ادْخَالَ الْبَرَكَةِ عَلَيْهِمْ .

١٧٤ — بَابُ مَنْ أَحَقَّ بِالْإِمَامَةِ

٢٣٥ — حَدَّثَنَا هَنَادٌ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ غِيلَانَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ رَجَاءٍ

الجزم بالأخير بل للتبادر غيره لأن الأصل الطهارة (والعجوز من ورائنا) هي مليكة المذكورة ثم انصرف أى إلى بيته أو من الصلاة وفي هذا الحديث من الفوائد صلاة النافلة جماعة في البيوت وقيام الصبي مع الرجل صفا وتأخير النساء عن صفوف الرجال وقيام المرأة صفا وحدها إذا لم يكن معها امرأة غيرها وصحة صلاة الصبي المميز ووضوئه قوله (حديث أنس حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

(بَابُ مَنْ أَحَقَّ بِالْإِقَامَةِ)

قوله (وابن نمير) بالتصغير هو عبد الله بن نمير الهمداني الحارفي أبو هشام الكوفي ثقة صاحب حديث من أهل السنة روى عن الأعمش وغيره قال ابنه محمد مات سنة ١٩٩ تسع وتسعين ومائة (عن إسماعيل بن رجاء الزبيدي) بضم الزاى مصغراً أبو إسحاق

الزبيدي عن أوس بن ضمعج قال : سمعت أبا مسعود الأنصاري يقول : قال

الكوفي ثقة تكلم فيه الأزدي بلا حجة (عن أوس بن ضمعج) بفتح المعجمة وسكون الميم بعدها مهملة مفتوحة ثم جيم بوزن جعفر الكوفي ثقة مخضرم من الثانية قاله الحافظ (سمعت أبا مسعود الأنصاري) اسمه عقبة ابن عمرو بن ثعلبة البدرى صحابي جليل (عن أوس بن ضمعج) بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم وفتح العين المهملة بعدها جيم . قوله (يؤم القوم) قال الطيبي بمعنى الأمر أى ليؤمهم (أقرؤهم لكتاب الله) قيل المراد به الأئمة ، وقيل هو على ظاهره وبحسب ذلك اختلف الفقهاء . قال النووي قال أصحابنا الأئمة مقدم على الأقرأ فإن الذى يحتاج إليه من القراءة مضبوط والذى يحتاج إليه من الفقه غير مضبوط ، فقد يعرض فى الصلاة أمر لا يقدر على مراعاة الصلاة فيه إلا كامل الفقه ، ولهذا قدم النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر فى الصلاة على الباقرين مع أنه صلى الله عليه وسلم نص على أن غيره أقرأ منه كأنه عن حديث أقرؤكم أبى قال وأجابوا عن الحديث بأن الأقرأ من الصحابة كان هو الأئمة انتهى . قال الحافظ فى الفتح . وهذا الجواب يلزم منه أن من نص النبي صلى الله عليه وسلم على أنه أقرأ من أبى بكر كان أئمة من أبى بكر فيفسد الاحتجاج ، بأن تقديم أبى بكر كان لأنه الأئمة انتهى . ثم قال النووي بعد ذلك إن قوله فى حديث أبى مسعود فإن كانوا فى القراءة سواء فأعلمهم بالسنة فإن كانوا فى السنة سواء فأقدمهم فى الهجرة ، يدل على تقديم الأقرأ مطلقا انتهى قال الحافظ : وهو واضح للتفسيـرة ، وهذه الرواية أخرجهـا مسلم من وجه آخر عن إسماعيل بن رجاء ، ولا يخفى أن محل تقديم الأقرأ إنما هو حيث يكون عارفا بما يتعين معرفته من أحوال الصلاة فأما إذا كان جاهلا بذلك فلا يقدم اتفاقا والسبب فيه أن أهل ذلك العصر كانوا يعرفون معانى القرآن لكونهم أهل اللسان فالأقرأ منهم بل القارى كان أئمة فى الدين من كثير من الفقهاء الذين جاؤا بعدهم انتهى كلام الحافظ ، وقال الزيلعى فى نصب الراية بعد ذكر حديث الباب : ورواه ابن حبان فى صحيحه والحاكم فى مستدركه إلا أن الحاكم قال عوض قوله فأعلمهم بالسنة فأقدمهم فقها فإن كانوا فى الفقه سواء فأكرمهم سنا انتهى ، قال وقد أخرج مسلم فى صحيحه هذا الحديث ولم يذكر فيه فأقدمهم فقها وهى لفظة عزيزة غريبة بهذا الإسناد الصحيح وسنده عن يحيى ابن بكير ثنا الليث عن جرير بن حازم عن الأعمش عن إسماعيل بن رجاء عن أوس ابن ضمعج عن أبى مسعود فذكره ، ثم أخرجه الحاكم عن الحجاج بن أرطاة عن إسماعيل

رسول الله صلى الله عليه وسلم يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَأْتُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً ، فَأَعْلِمْتُمْ بِالسَّنَةِ ، فَإِنْ كَانُوا فِي السَّنَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمْتُمْ هِجْرَةً ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَكْبَرْتُمْ سِنًا ، وَلَا يُؤْمَرُ الرَّجُلُ فِي سُلْطَانِهِ

ابن رجاء به قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْدَمْتُمْ هِجْرَةً فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْفَمْتُمْ فِي الدِّينِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْفَقْهِ سَوَاءً فَأَقْرَأْتُمْ لِلْقُرْآنِ وَالْحَدِيثِ ، وَسَكَتَ عَنْهُ ، وَالْبَاقُونَ مِنَ الْأُمَّةِ يَخَالِفُونَنَا فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ وَيَقُولُونَ إِنَّ الْأَقْرَأَ لِكِتَابِ اللَّهِ يَقْدَمُ عَلَى الْعَالَمِ ، كَمَا هُوَ لَفْظُ الْحَدِيثِ حَتَّى إِذَا اجْتَمَعَ مَنْ يَحْفَظُ الْقُرْآنَ وَهُوَ غَيْرُ عَالِمٍ وَفَقِيهِ يَحْفَظُ يَسِيرًا مِنَ الْقُرْآنِ يَقْدَمُ حَافِظُ الْقُرْآنِ عِنْدَهُمْ ، وَنَحْنُ نَقُولُ يَقْدَمُ الْفَقِيهِ ، وَأُجَابَ صَاحِبُ الْكِتَابِ أَنَّ الْأَقْرَأَ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ كَانَ أَعْلَمَهُمْ وَهَذَا يَرُدُّهُ لَفْظُ الْحَاكِمِ الْأَوَّلِ ، وَيُؤَيِّدُ مَذْهَبَنَا لَفْظُهُ الثَّانِي إِلَّا أَنَّهُ مَعْلُولٌ بِالْحِجَابِ بْنِ أَرْطَاةَ ، قَالَ وَيَشْهَدُ لِلْخَصْمِ أَيْضًا حَدِيثُ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمَةَ ثُمَّ ذَكَرَهُ عَنِ الْبُخَارِيِّ وَفِيهِ وَبَدَرُ أَبِي قَوْمِهِمْ بِإِسْلَامِهِمْ فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ جِئْتُكُمْ وَاللَّهِ مَنْ عِنْدَ النَّبِيِّ حَقَاقًا لَوْ أَصْلَا صَلَاةً كَذَا فِي حِينٍ كَذَا وَصَلَاةً كَذَا فِي حِينٍ كَذَا وَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذِنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤَمِّكُمْ أَكْثَرَكُمْ قُرْآنًا ، فَنَظَرُوا فَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَكْثَرَ قُرْآنًا مِنْهُ لَمَا كُنْتُ أَتْلِقُ مِنَ الرِّكَانِ قَدَمُونِي بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَنَا ابْنُ سِتِّ أَوْ سَبْعِ سِنِينَ إِنْ خُج .

قلت : القول الظاهر الراجح عندي هو تقديم الأقرأ على الأقفه وقد عرفت في كلام الحافظ أن محل تقديم الأقرأ حيث يكون عارفا بما يتعين معرفته من أحوال الصلاة (فاعلمهم بالسنة) قال الطيبي أراد بها الأحاديث فالأعلم بها كان هو الأقفه في عهد الصحابة (فاقدمهم هجرة) أى انتقلا من مكة إلى المدينة قبل الفتح فمن هاجر أولا فنشرفه أكثر ممن هاجر بعده . قال تعالى « لا يستوى منكم من أتق من قبل الفتح وقاتل » الآية (ولا يؤم الرجل) بصيغة المجهول وفي رواية مسلم لا يؤم الرجل الرجل (في سلطانه أى في مظهر سلطنته ومحل ولايته أو فيما يملكه أو في محل يكون في حكمه وبعض هذا التأويل الرواية الأخرى في أهله ورواية أبي داود في بيته ولا في سلطانه ، ولذا كان ابن عمر يصلي خلف الحجاج وصح عن ابن عمر أن إمام المسجد مقدم على غير السلطان وتحريمه أن الجماعة شرعت لاجتماع المؤمنين على الطاعة وتألفهم وتوادهم ، فإذا أم الرجل الرجل في سلطانه أفضى ذلك إلى توهين أمر السلطنة وخلع ربة الطاعة ،

وكرهه بعضهم . وقالوا : السُّنَّةُ أَنْ يُصَلِّيَ صَاحِبُ الْبَيْتِ ، قَالَ أَحَدُ بَنِي حَنْبَلٍ :
 « وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا يُؤْمَرُ الرَّجُلُ فِي سُلْطَانِهِ ، وَلَا يُجْلَسُ عَلَى
 تَسْكِرَتِهِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، فَإِذَا أُذِنَ فَأَرْجُو أَنْ الْإِذْنَ فِي الْكُلِّ ،

عليه وسلم قال ثلاثة على كتابان المسك يوم القيامة ، عبد أدى حق الله وحق مواليه ، ورجل
 أم قوماً وهم به راضون ، ورجل ينادى بالصلوات الخمس في كل ليلة ، رواه الترمذي ،
 وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر أن
 يؤم قوماً إلا بإذنه ولا يخص نفسه بدعوة دونهم فإن فعل فقد خانهم رواه أبو داود
 (وكرهه بعضهم) أى وإن أذن صاحب المنزل وقالوا : السنة أن يصلى صاحب البيت أى
 يؤم صاحب البيت ولا يؤم الزائر لحديث مالك بن الحويرث قال سمعت النبي صلى الله عليه
 وسلم يقول : من زار قوما فلا يؤمهم وليؤمهم رجل منهم . رواه الحنابلة إلا ابن ماجه . وقال
 هؤلاء قوله (إلا بإذنه) في حديث الباب متعلق بقوله لا يجلس على تسكرته وليس متعلقا
 بقوله لا يؤم الرجل (فإذا أذن فأرجو أن الإذن في الكل) فقوله إلا بإذنه متعلق بكلا
 الفعلين عند أحمد . قال الشوكاني في النيل : وبعضه عموم قوله في حديث ابن عمرو وهم به
 راضون ، وقوله في حديث أبي هريرة إلا بإذنه كما قال المصنف يعنى صاحب المتقى فإنه
 يقتضى جواز إمامة الزائر عند رضى المزور ، قال العراقى ويشترط أن يكون المزور أهلا
 للإمامة فإن لم يكن أهلا كالرأفة في صورة كون الزائر رجلا والأُمى في صورة كون الزائر
 قارئاً ونحوهما فلا حق له في الإمامة .

واعلم أن الإمام البخارى قال في صحيحه : باب إذا زار الإمام قوما فأُمهم ، ثم ذكر
 فيه حديث عتب بن مالك قال استأذن النبي صلى الله عليه وسلم فأذنت له فقال أين تعبد
 أن أصلى من بيتك فأشرت إلى المكان الذى أحب قيام وصفنا خلفه ثم سلم وسلمنا .
 قال الحافظ في الفتح قيل أشار بهذه الترجمة إلى أن حديث مالك بن الحويرث الذى أخرجه
 أبو داود والترمذي وحسنه مرفوعا : من زار قوما فلا يؤمهم وليؤمهم رجل منهم ، محمول
 على من عدا الإمام الأعظم وقال الزين بن المنير مراده أن الإمام الأعظم ومن يجرى مجراه
 إذا حضرا مكان مملوك لا يتقدم عليه مالك الدار ، ولكن ينبغى للمالك أن يأذن له ليجتمع
 بين الحقين حق الإمام في التقدم وحق المالك في منع التصرف بغير إذنه انتهى ملخصا ،
 ويحتمل أنه أشار إلى ما في حديث أبي مسعود ولا يؤم الرجل في سلطانه ولا يجلس على

وَلَمْ يَرِ بِهِ بَأْسًا إِذَا أُذِنَ لَهُ أَنْ يُصَلِّيَ بِهِ .

١٧٥ - بَابُ

مَا جَاءَ إِذَا أُمَّ أَحَدُكُمْ النَّاسَ فَلْيُخَفِّفْ

٢٢٦ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : إِذَا أُمَّ أَحَدُكُمْ النَّاسَ فَلْيُخَفِّفْ ، فَإِنَّ فِيهِمُ الصَّغِيرَ وَالْكَبِيرَ وَالضَّعِيفَ وَالْمَرِيضَ ،

تسكروا له إلا بإذنه فإن مالكا الشيء سلطان عليه والإمام الأعظم سلطان على المالك وقوله إلا بإذنه يحتمل عوده على الأمرين الإمامة والجلوس ، وبذلك جزم أحمد كما حكاها الترمذي فتحصل بالإذن مراعاة الجانبين انتهى .

(بَابُ مَا جَاءَ إِذَا أُمَّ أَحَدُكُمْ النَّاسَ فَلْيُخَفِّفْ)

قوله (نا المغيرة بن عبد الرحمن) بن عبد الله الخزاعي المدني روى عن أبي الزناد فأكثر وعنه يحيى بن يحيى وقتيبة قال أبو داود رجل صالح وقال أحمد ما بحديثه بأس وقال النسائي ليس بالقوى ، كذا في الخلاصة وقال الحافظ ثقة له غرائب (فليخفف) قال ابن دقيق العيد التطويل والتخفيف من الأمور الإضافية فقد يكون الشيء خفيفا بالنسبة إلى عادة قوم طويلا بالنسبة لعادة آخرين ، قال وقول الفقهاء لا يزيد الإمام في الركوع والسجود على ثلاث تسبيحات لا يخالف ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يزيد على ذلك . لأن رغبة الصحابة في الخير تقتضى أن لا يكون ذلك تطويلا ، قال الحافظ وأولى ما أخذ حد التخفيف من الحديث الذي أخرجه أبو داود والنسائي عن عثمان بن أبي العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له أنت إمام قومك وأقدر القوم بأضعفهم ، إسناده حسن وأصله في مسلم انتهى (فإن فيهم الصغير والكبير) أى فى السن (والضعيف) أى ضعيف الحلقة (والمرضى) وذاد الطبرانى من حديث عثمان بن أبي العاص والحامل والمرضع ، وله من حديث عدى بن حاتم والمابر السبيل ، ووقع فى حديث أبى مسعود وذو الحاجة ، وهو أشمل الأوصاف المذكورة ، قال الحافظ فى الفتح : قوله فإن فيهم مقتضاه أنه متى لم يكن فيهم متصف بصفة من المذكورات لم يضر التطويل ، قال وقد قدمت ما يرد

فإذا صَلَّى وَحْدَهُ ، فليصلْ كَيْفَ شَاءَ »

وفي الباب عن عدى بن حاتم ، وأنس ، وجابر بن سمرة ، ومالك بن عبد الله ، وأبي واقد ، وعثمان بن العاص وأبي مسعود ، وجابر بن عبد الله وابن عباس .

قَالَ أَبُو عِيسَى : حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ،

عليه من إمكان مجيء من يتصف بإحداها ، وقال العمري الأحكام إنما تناط بالغالب لا بالصورة النادرة فينبغي للأئمة التخفيف مطلقا . قال وهذا كما شرع القصر في صلاة المسافر وعلى بالمشقة وهو مع ذلك يشرع ولو لم يشق ، عملا بالغالب ، لأنه لا يدري ما يطرأ عليه وهناك كذلك انتهى ما في الفتح . وقال ابن عبد البر ينبغي لسلك إمام أن يخفف لأمره صلى الله عليه وسلم وإن علم قوة من خلفه ، فإنه لا يدري ما يحدث عليهم من حادث وشغل وعارض وحاجة وحدث وغيره (فليصل كيف شاء) أو مخففا أو مطولا وفي رواية البخاري فيطول ماشاء ، قال القاري في المرقاة والحديث بظاهره ينافي قول بعض الشافعية إن تطويل الاعتدال والجلوس بين السجدين مبطل للصلاة انتهى ، قلت الأولى أن يقال إن الحديث ينفي قول بعض الشافعية ويرده .

قوله (وفي الباب عن عدى بن حاتم وأنس وجابر بن سمرة ومالك بن عبد الله وأبي واقد وعثمان ابن أبي العاص وأبي مسعود وجابر بن عبد الله وابن عباس) أما حديث عدى ابن حاتم فأخرجه الطبراني وابن أبي شيبة . وأما حديث أنس فأخرجه البخاري ومسلم وأما حديث جابر بن سمرة فأخرجه البخاري ومسلم وأبو داود ، وأما حديث مالك بن عبد الله وهو الخزاعي . وحديث أبي واقد فأخرجهما الطبراني وأما حديث عثمان بن أبي العاص فأخرجه مسلم . وأما حديث أبي مسعود فأخرجه الشيخان وابن ماجه وأحمد . وأما حديث جابر بن عبد الله فأخرجه الشيخان . وأما حديث ابن عباس فأخرجه ابن أبي شيبة . وفي الباب أيضا عن حزم بن أبي كعب أخرجه أبو داود وعن ابن عمر أخرجه النسائي وعن بريدة أخرجه أحمد وعن رجل من بني سلمة يقال له سليم من الصحابة أخرجه أحمد .

قوله (حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة إلا ابن ماجه .

وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ اخْتَارُوا أَلَّا يَطِيلَ الْإِمَامُ الصَّلَاةَ خَافَةَ الْمَشَقَّةَ
عَلَى الضَّعِيفِ وَالسَّكْبَرِ وَالْمَرِيضِ . وَأَبُو الزِّنَادِ اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ ذَكْوَانَ
وَالْأَعْرَجُ هُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ هُرْمُزٍ الْمَدِينِيُّ يُكْنَى أَبَا دَاوُدَ

٢٣٧ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : « كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَفَّ النَّاسِ صَلَاةً فِي تَمَامٍ » .

قوله (وهو قول أكثر أهل العلم اختاروا أن لا يطيل الإمام الصلاة إلخ) قال ابن
عبد البر التخفيف لكل إمام يجمع عليه مندوب عند العلماء إليه إلا أن ذلك إنما هو أقل
السكال ، وأما الحذف والتقصان فلا لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى عن نقر
الغراب ، ورأى رجلا يصلي فلم يتم ركوعه فقال له أرجع فصل فإنك لم تصل ، وقال لا ينظر
الله إلى من لا يقيم صلبه في ركوعه وسجوده ، ثم قال لا أعلم خلافا بين أهل العلم في
استحباب التخفيف لكل من أم قوما على ما شرطنا من الإتمام وقد روى عن عمر بن
الخطاب أنه قال لا تبغضوا الله إلى عبادته ، يطول أحدكم في صلاته حتى يشق على من
خلفه انتهى .

قوله (من أخف الناس صلاة في تمام) قال القاضى خفة الصلاة عبارة عن عدم
تطويل قراءتها والاقتصار على قصار المفصل وعن ترك الدعوات الطويلة في الانتقالات
وتتمامها عبارة عن الإتيان بجميع الأركان والسنن واللبث كما وساجدا بقدر ما يسبح
ثلاثا انتهى ، قال القارى فى المرقاة بعد نقل كلام القاضى هذا وفيه إيهام أنه ما كان يقرأ
أوساط المفصل وطوالها . وقد ثبت قراءته إياها فالمعنى بالخفة أنه ما كان يخطئها ويمددها
فى غير مواضعها كما يفعله الأئمة المعنومة حتى فى مسكة المسكربة فى زماننا فإنهم يمدون فى
الملمات الطبيعية قدر ثلاث ألفاظ ويطولون السكتات فى مواضع الوقفات ويزيدون فى
عدد التسميعات أنتظارا لفرغ الكبيرين المطولين فى النغات ، بل كانت قراءته عليه السلام
مجدودة محسنة مرتلة مبينة ، من خاصية قراءته اللطيفة أنها كانت خفيفة على النفوس
والشريرة ولو كانت طويلة لأن الأرواح لاتشبع منها والأشباح لاتقنع بها انتهى .

تنبيه : قال صاحب العرف الشذى الحنفى : ظهور التخفيف إنما يكون فى القراءة
لأى فى الركوع والسجود وتعديل الأركان كما هو معلوم من فعل صاحب الشريعة انتهى .
هلت لكن أكثر الحنفية يخالفون فعل صاحب الشريعة هذا فيخففون فى الركوع والسجود

وهذا حديث حسن صحيح .

١٧٦ - باب

ما جاء في تحريم الصلاة وتحليلها

٢٣٨ - حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ طَرِيفِ السَّعْدِيِّ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطَّهُّورُ ، وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ ، وَتَحْلِيلُهَا النَّسِيمُ ، وَلَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِالْحَمْدِ وَسُورَةٍ ، فِي فَرِيضَةٍ أَوْ غَيْرِهَا » .

غاية التخفيف حتى يكون سجودهم كنقر الديك وأما تعديل الأركان فلا يهتمون فيه بل يتركونه رأساً فهداهم الله تعالى إلى فعل صاحب الشريعة الذي قال : صلوا كما رأيتموني أصلي .

قوله (وهذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

(باب ما جاء في تحريم الصلاة وتحليلها)

قوله (عن أبي سفيان طريف السعدي) هو طريف بن شهاب أو ابن سعد البصري الأثلي ويقال له الأعصم ضعيف من السادسة كذا في التقریب وقال في الميزان ضعفه ابن معين ، وقال أحمد : ليس بشيء . وقال البخاري : ليس بالقوي عندهم وقال النسائي متروك (عن أبي نضرة) بنون مفتوحة ومعجمة ما كتبه اسم المذنب بن مالك بن قطعة بضم القاف وفتح المهمل العبدى العوفي البصري مشهور بكنيته ثقة من الثالثة .

قوله (مفتاح الصلاة الطهور) تقدم هذا الحديث مع شرحه في أبواب الطهارة رواه الترمذي هناك من حديث علي ورواه هنا من حديث أبي سعيد (ولا صلاة لمن لم يقرأ بالحمد وسورة في فريضة وغيرها) فيه دلالة على أن قراءة سورة بعد الفاتحة واجبة لكن الحديث ضعيف ويعارضه ما رواه الدارقطني عن عباد بن الصامت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أم القرآن عوض من غيرها وليس غيرها منها بعوض وقال الحافظ في التلخيص : وروى الحاكم من طريق أشهب عن ابن عينة عن الزهري عن محمود

وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ وَعَائِشَةَ . وَحَدِيثُ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَجْوَدُ إِسْنَادًا وَأَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ . وَقَدْ كَتَبْنَاهُ أَوَّلُ فِي كِتَابِ الْوُضُوءِ وَالْعَمَلُ عَلَيْهِ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ ، وَبِهِ يَقُولُ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ وَابْنُ الْمُبَارَكِ وَالشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ : إِنَّ تَحْرِيمَ الصَّلَاةِ التَّكْبِيرُ ، وَلَا يَكُونُ الرَّجُلُ دَاخِلًا فِي الصَّلَاةِ إِلَّا بِالتَّكْبِيرِ .

ابن الربيع عن عباد مرفوعاً : أم القرآن عوض من غيرها وليس غيرها عوضاً منها ، وله شواهد فساها انتهى ، وما في صحيح البخاري عن أبي هريرة يقول في كل صلاة يقرأ فما أسمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أسمعناكم وما أخفى عنا أخفينا عنكم ، وإن لم تزد على أم القرآن أجزأت ، وإن زدت فهو خير ، قال الحافظ في الفتح : وأخرجه أبو عوانة من طريق يحيى بن أبي الحجاج عن ابن جريج كرواية الجماعة لكن زاد في آخره وسمعت يقول لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب وظاهر سياقه أن ضمير سمعته للنبي صلى الله عليه وسلم فيكون مرفوعاً بخلاف رواية الجماعة . نعم قوله ما أسمعنا وما أخفى عنا يشعر بأن جميع ما ذكره متعلق عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فيكون للجميع حكم الرفع انتهى ومارواه ابن خزيمة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قام فصلى ركعتين لم يقرأ فيهما إلا بفاتحة الكتاب ذكره الحافظ في الفتح .

قوله (وفي الباب عن علي وعائشة) أما حديث علي فتقدم في أبواب الطهارة ، وأما حديث عائشة فأخرجه مسلم بلفظ قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين .

قوله : (وحديث علي بن أبي طالب أجود وأصح من حديث أبي سعيد) لأن في سند حديث أبي سعيد طريف السعدي وهو ضعيف كما عرفت (وقد كتبناه) أي حديث علي (أول) البناء على الضم أي في أول الكتاب (في كتاب الوضوء) أي في باب ما جاء مفتاح الصلاة الطهور (والعمل عليه عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ، وبه يقول سفیان الثوري وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق : إن تحريم الصلاة التكبير ولا يكون الرجل داخلًا في الصلاة إلا بالتكبير) وهو قول الجمهور وواقفهم أبو يوسف ، واستدلوا على ذلك بأحاديث الباب ومن حجبتهم حديث رفاع في قصة المساء

قال أبو عيسى : سمعتُ أبا بكرٍ محمد بنَ أبانٍ يقولُ : سمعتُ عبدَ الرحمنِ ابنَ مَهْدِيٍّ يقولُ : لوَ افْتَتَحَ الرَّجُلُ الصَّلَاةَ بِتَسْعِينَ اسْمًا مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَلَمْ يَكْبُرْ لَمْ يَجْزِهِ ، وَإِنْ أَحْدَثَ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ أَمْرَتُهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ ثُمَّ يَرْجِعَ إِلَى مَكَانِهِ وَيُسَلِّمَ إِنَّمَا الْأَمْرُ عَلَى وَجْهِهِ .

صلاته أخرجه أبو داود بلفظ لا تتم صلاة أحد من الناس حتى يتوضأ فيضع الوضوء مواضعه ثم يكبر ، ورواه الطبراني بلفظ ثم يقول الله أكبر وحديث أبي حميد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة اعتدل قائماً ورفع يديه ثم يقول الله أكبر . أخرجه ابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابن حبان وهذا فيه بيان المراد بالتكبير وهو قول الله أكبر ، وروى البزار بإسناد صحيح عن علي بن علي شرط مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قام إلى الصلاة قال : الله أكبر كذا في فتح الباري (قال أبو عيسى سمعت أبا بكر محمد بن أبان) ابن الوزير البلخي يلقب بمحمديه وكان مستعلي وكيع ثقة حافظ من العاشرة ، قال ابن حبان كان ممن جمع وصنف روى عن ابن عينة وغندر وطبقتهما وعنه البخاري والأربعة وخلق (يقول سمعت عبد الرحمن بن مهدي) البصري ثقة ثبت حافظ عارف بالرجال والحديث قال ابن المديني ما رأيت أعلم منه يقول : لو افتتح الرجل الصلاة بتسعين اسماً من أسماء الله ولم يكبر لم يجزه (يعني لفظ الله أكبر متعين لافتتاح الصلاة لا يكون الافتتاح إلا به فلو قال أحد الله أجل أو أعظم أو قال الرحمن أكبر مثلاً لم يجزه ولم يصح الافتتاح به خلافاً للحنفية ، والقول الراجح للنصور هو قول عبد الرحمن بن مهدي (وإن أحدث قبل أن يسلم أمرته أن يتوضأ ثم يرجع إلى مكانه ويسلم) لقوله صلى الله عليه وسلم وتحليلها التسليم ، فكما أن التكبير متعين للتحريم لافتتاح الصلاة كذلك التسليم متعين للتحليل والخروج عن الصلاة (إنما الأمر على وجهه) قال أبو الطيب السندي في شرحه يعني قوله تحليلها التسليم لا يأول بل يحمل على ظاهره من أن السلام فرض لأنه لا يحل له ما حرم عليه في الصلاة إلا به فلم يخرج من الصلاة إلا به يكون فرضاً كما أن ما يدخل به فيها يكون فرضاً ، وبه قال الإمام الشافعي وغيره ، وقال علماؤنا يعني الحنفية : إنه واجب دون فرض انتهى كلام السندي .

واعلم أن الإمام أبا حنيفة ومحمد رحمهما الله قالاً بجواز افتتاح الصلاة بكل ما دل على التعظيم الخالص غير للشوب بالدعاء ، لأن التكبير هو التعظيم ، قال الله تعالى « وربك

وأبو نضرة اسمه منذرُ بنُ مالكِ بنِ قُطَمةَ

فكبر « أى عظم وقال تعالى « وذكر اسم ربه فصلى » وذكر اسمه أعم من أن يكون باسم الله أو باسم الرحمن أو غير ذلك مما يدل على التعظيم ، غاية ما فى الباب أن يكون اللفظ المنقول سنة مؤكدة لا أنه الشرط دون غيره كذا ذكره الحنفية ، وأجابوا عن حديث الباب بأن العبرة للعانى لا للألفاظ فليس معنى الحديث تحريمها لفظ التكبير بل معناه تحريمها ما يدل على التعظيم .

قلت : الحق فى هذا الباب هو ماذهب إليه الجمهور من أن تحريم الصلاة التكبير ولا يكون الرجل داخل فى الصلاة إلا بالتكبير كما عرفت ، وأما قوله تعالى « وربك فكبر » فلا نسلم أن المراد بالتكبير فى هذه الآية تكبير الافتتاح فإنها مكية نزلت قبل قصة الاسراء التى فرضت الصلاة فيها فكيف يكون المراد بالتكبير فيها تكبير الافتتاح . وأما القول بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعبد ويصلى تطوعا فى جبل حراء وغيره قبل أن تفرض عليه الصلاة فلا بأس بأن يراد بالتكبير فى هذه الآية تكبير الافتتاح ، فيه أنه لا يتعين على هذا التقدير أيضاً أن يراد بالتكبير تكبير الافتتاح كما لا يخفى على التأمل ، ولو سلم أنه التعين فالمراد به خصوص لفظ التكبير لأحاديث الباب ولم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم افتتاح الصلاة بغير لفظ التكبير البتة ، ولا عن الصحابة رضى الله عنهم أجمعين وأما قوله تعالى وذكر اسم ربه فصلى فلا نسلم فيه أيضاً أن المراد بذكر اسم ربه تكبير الافتتاح ، لم لا يجوز أن يكون المراد بالذكر تكبير التشريق وبالصلاة صلاة العيد ، وبقوله تركى زكاة الفطر كما رواه عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وعبد الرزاق وابن مردويه والبيهقي وغيرهم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وابن عمر وغيرهما ، وعلى هذا فلا تكون الآية مما نحن فيه .

وأما جوابهم عن حديث الباب ؛ بأن العبرة للعانى لا للألفاظ ، فيه أن الأصل فى الأذكار والأدعية لا سيما أذكار الصلاة وأدعيتها هو التوقيف .

فالخاص : أن مذهب الجمهور هو الحق والصواب ، وأما قول الحنفية فلا دليل عليه قال الحافظ ابن القيم فى إعلام الموقعين ص ٣٦٤ ج ١ المثل الخامس عشر رد الحكم الصريح من تعيين التكبير للدخول فى الصلاة بقوله إذا أقيمت الصلاة فكبر وقوله تحريمها التكبير وقوله لا يقبل الله صلاة أحدكم حتى يضع الوضوء مواضعه ثم يستقبل القبلة ويقول الله أكبر ، وهى نصوص فى غاية الصحة فردت بالمتشابهة من قوله وذكر اسم ربه فصلى انتهى .

١٧٧ - باب

في الأصابع عند التكبير

٢٣٩ - حدثنا قُتَيْبَةُ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجُ قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَمَانَ عَنْ
ابْنِ أَبِي ذَنْبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَمْعَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَبَّرَ لِلصَّلَاةِ نَشَرَ أَصَابِعَهُ » .

قال أبو عيسى : حديثُ أبي هريرة قد رواه غيرُ واحدٍ عن ابنِ أبي ذئبٍ
عن سعيدِ بنِ سمعانَ عن أبي هريرة : أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم كان إذا
دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ مَدًّا .

(باب في نشر الأصابع)

قوله (نايحي بن يمان) العجلي الكوفي صدوق عابد يخطيء كثيرا وقد تغير من كبار
التاسعة كذا في التقريب ، وقال في الخلاصة قال أحمد ليس بحجة وقال ابن اللذين صدوق
تغير حفظه ، وقال يعقوب بن شعبة صدوق أنكروا عليه كثرة الغلط (عن ابن أبي ذئب)
هو عبد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن أبي ذئب القرشي العامري المدني ثقة
قفيه فاضل من السابعة كذا في التقريب ، قل في الخلاصة قال أحمد يشبه بابن المسيب
وهو أصلح وأورع وأقوم بالحق من مالك ، ولما حج المهدي دخل مسجد النبي صلى الله
عليه وسلم فقال له المسيب بن زهير قم هذا أمير المؤمنين ، فقال ابن أبي ذئب إنما يقوم
الناس لرب العالمين ، فقال المهدي دعه فلقد قامت كل شعرة في رأسي ، قال أبو نعيم مات
سنة ١٥٩ تسع وخمسين ومائة (عن سعيد بن سمعان) بكسر السين وفتحها وسكون
اليم ، قال الحافظ ثقة ولم يصب الأزدي في تضعيفه من الثالثة .

قوله (إذا كبر للصلاة نشر أصابعه) أي بسطها قاله السيوطي يعني أن المراد بالنشر
ضد القبض وقال أبو الطيب السندي أو المراد خلاف الضم أي تركها على حالها ولم يضم
بعضها إلى بعض انتهى ، وفي السعاية شرح شرح الوقاية لبعض العلماء الحنفية قوله غير
مفرج أصابعه ولا ضام أي لا يتكلف في تفريج الأصابع عند رفع اليدين ولا في ضمها

وهو أصح من رواية يحيى بن اليمان ، وأخطأ ابنُ يمانٍ في هذا الحديث .
 ٢٤٠ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمُجِيدِ
 الْحَنْفِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَمْعَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ :
 « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ مَدًّا » .

بل يتركها عند الرفع كما كانت قبله واختار بعضهم استحباب التفريغ مستدلين بما رواه
 ابن حبان من طريق يحيى بن يمان عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ينشر أصابعه في الصلاة نشراً والجمهور على خلافه ولم يعتبروا بالرواية المذكورة لقول
 الترمذى في جامعه بعد رواية الحديث ثم ذكر قول الترمذى حديث أبي هريرة قدرواه
 غير واحد إلخ .

قلت : والظاهر الراجح هو ما ذهب إليه الجمهور فإن حديث الباب باللفظ المذكور
 غير محفوظ قد أخطأ فيه ابن يمان كما صرح به الترمذى .

قوله (وهو أصح من رواية يحيى بن اليمان وأخطأ ابن يمان في هذا الحديث) المراد
 بقوله أصح الصحيح يعنى أن رواية من روى بلفظ كان إذا دخل في الصلاة رفع يديه مداً
 صحيحة ورواية يحيى بن اليمان المذكورة فإنها غير صحيحة بل هى خطأ .

قوله (حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن) بن الفضل بن بهرام السمرقندى أبو محمد
 الدارمى الحافظ صاحب المسند ثقة فاضل متقن روى عن يزيد بن هارون ويعلى بن عبيد
 وعبيد الله بن عبد المجيد الحنفى وغيرهم وعنه مسلم وأبو داود والترمذى والبخارى وغير
 الصحيح (أنا عبيد الله بن عبد المجيد الحنفى) أبو على البصرى صدوق لم يثبت أن يحيى بن
 سعيد ضعفه كذا فى التقریب .

قوله (رفع يديه مداً) قال ابن سيد الناس يجوز أن يكون مداً مصدرأً مختصاً كقعد
 القرفضاء أو مصدرأً من المعنى ، كقعدت جلوساً أو حالاً من رفع اتى .
 قلت : وإذا كان حالاً يكون بمعنى اسم الفاعل أو اسم المفعول أى رفع ماذا يديه
 أو رفع يديه بمحدودتين ، وقال الشوكانى فى النيل يجوز أن يكون منتصباً على الصدرية
 بفعل مقدر وهو يمدّها مداً ويجوز أن يكون منتصباً على الحالية ، أى رفع يديه فى حال
 كونه ماداً لها إلى رأسه ، ويجوز أن يكون مصدرأً منتصباً بقوله رفع لأن الرفع بمعنى

قال أبو عيسى : قال عبد الله : وهذا أصح من حديث يحيى بن يمان
وحديث يحيى بن يمان خطأ .

١٧٨ - باب

في فضل التكبيرة الأولى

٣٤١ - حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ . وَنَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَا : حَدَّثَنَا سَلْمُ
ابْنُ قُتَيْبَةَ عَنْ طُعْمَةَ بْنِ عَمْرِو عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ :

المد وأصل المد في اللغة الجرح قاله الراغب والارتفاع ومد النهار ارتفاعه وله معان أخر
ذكره صاحب القاموس وغيره وقد فسر ابن عبد البر المد المذكور في الحديث بمد اليمين
فوق الأذنين مع الرأس انتهى ما في النيل .

قلت : لم يبين في هذا الحديث غاية المد ، فهو مجمل فيها ، فلا بد من أن يحمل على
الأحاديث التي بينت فيها غايته هذا ما عندى والله تعالى أعلم .

قوله (قال عبد الله) أي ابن عبد الرحمن الدارمي (وهذا أصح من حديث يحيى
ابن يمان) تقدم توضيحه . وهذا الحديث أخرجه الحمسة إلا ابن ماجه قاله في المنتقى وقال
الشوكاني في النيل : لامطعن في إسناده (وحديث يحيى بن يمان خطأ) قال ابن حاتم
قال أبي وهم يحيى ، إنما أراد : كان إذا قام إلى الصلاة رفع يديه مدا كذا رواه الثقات
من أصحاب ابن أبي ذئب انتهى .

(باب في فضل التكبيرة الأولى)

قوله (حدثنا عقبة بن مكرم) بضم الميم وسكون الكاف وفتح الراء العمى البصرى
الحافظ روى عن يحيى القطان وغندر وابن مهدي وخلق وعنه مسلم وأبو داود والترمذي
وابن ماجه قال أبو داود : ثقة ثقة .

تنبيه : قد وقع في النسخة الأحمدية عتبة بن مكرم بالعين والمثناة الفوقانية وهو غلط
والصحيح بالعين والقاف (قالنا سلم ابن قتيبة) بفتح السين وسكون اللام الشعيرى
الحراساني نزيل البصرة صدوق من التاسعة (عن طعمة ابن عمرو) بضم الطاء المهملة
وسكون العين الجعفرى وثقه ابن معين .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من صلى الله أربعين يوماً في جماعة يدرك التكبيرة الأولى كُتِبَ لَهُ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ ، وَبَرَاءَةٌ مِنْ النَّفَاقِ » .

قال أبو عيسى : قد روى هذا الحديث عن أنس موقوفاً ولا أعلمُ أحداً رفعه إلا ما روى سلم بن قتيبة عن طعمة بن عمرو وإنما يروى هذا عن حبيب بن أبي حبيب البجلي عن أنس بن مالك قوله . حَدَّثَنَا بِذَلِكَ هَذَا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ خَالِدِ بْنِ طَهْمَانَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ الْبَجَلِيِّ عَنْ أَنَسٍ قَوْلُهُ وَلَمْ يَرْفَعُهُ

قوله (من صلى لله) أى خالصاً لله (أربعين يوماً) أى وليلة (في جماعة) متعلق بصلى (يدرك التكبيرة الأولى) جملة حالية وظاهرها التكبيرة التحريمية مع الإمام ويحتمل أن تشمل التكبيرة التحريمية للمقتدى عند لحوق الركوع فيكون المراد إدراك الصلاة بكاملها مع الجماعة وهو يتم بأدراك الركعة الأولى كذا قال القارىء في المرقاة قلت هذا الاحتمال بعيد ، والظاهر الراجح هو الأول كما يدل عليه رواية أبي الدرداء مرفوعة « لكل شيء أنف ، وإن أنف الصلاة التكبيرة الأولى خافظوا عليها » أخرجه ابن أبي شيبة (براءة من النار) أى خلاص ونجاة منها . يقال برأ من الدين والعيب خلاص (وبراءة من النفاق) قال الطبري أى يؤمنه في الدنيا أن يعمل عمل المنافق ويوفقه لعمل أهل الإخلاص وفي الآخرة يؤمنه مما يعذبه المنافق ، ويشهد له بأنه غير منافق يعنى بأن المنافقين إذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى وحال هذا بخلافهم كذا في المرقاة .

قوله (قد روى هذا الحديث عن أنس موقوفاً) قال القارىء : ومثل هذا ما يقال من قبل الراى لموقوفه في حكم المرفوع . قال ابن حجر : رواه الترمذى بسند متقطع ومع ذلك يعمل به في فضائل الأعمال . وروى البزار وأبو داود خبره لكل شيء صفة وصفوة الصلاة التكبيرة الأولى خافظوا عليها . ومن ثم كان إدراكها سنة مؤكدة ، وكان السلف إذا فاتهم عزوا أنفسهم ثلاثة أيام ، وإذا فاتتهم الجماعة عزوا أنفسهم سبعة أيام (وإنما يروى هذا عن حبيب بن أبي حبيب البجلي) بموحدة وجميع أبي عمرو والبصري نزول الكوفة مقبول من الرابعة وقيل يكنى أبا كشوثا بفتح الكاف بعدها معجمة مضمومة ثم واو ساكنة ثم مثناة كذا في التقريب . وقال في تهذيب التهذيب : روى عن

وَرَوَى إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ غَزِيَّةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ هَذَا . وَهَذَا حَدِيثٌ غَيْرُ
مُخْفُوعٍ ، وَهُوَ حَدِيثٌ مُرْسَلٌ .
عُمَارَةُ بْنُ غَزِيَّةَ لَمْ يَدْرِكْ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ .

أنس بن مالك وعنه خالد بن طهمان أبو العلاء الخفاف وطعمة بن عمرو الجعفرى ، روى
له الترمذى حديثاً واحداً فى فضل من صلى أربعين يوماً فى جماعة موقوفاً ذكره ابن حبان
فى الثقات انتهى .

قوله (وروى إسماعيل بن عياش هذا الحديث عن عمار) بضم العين المهملة (بن غزية)
بفتح العين المعجمة وكسر الزاى بعدها تحتانية ثقيلة ابن الحارث الأنصارى المازنى المدنى
لابأس به ، وروايته عن أنس مرسله كذا فى التريب . وقال فى الخلاصة وثقه أحمد
وأبو زرعه مات سنة ١٤٠ أربعين ومائة (عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله
عليه وسلم نحو هذا) أخرجه ابن ماجه . ولفظه أنه كان يقول « من صلى فى مسجد
جماعة أربعين ليلة لانتفوته الركعة الأولى من صلاة العشاء كتب الله له بها عتقاً من النار .
قوله (وهو حديث مرسل) أى منقطع . قال الحافظ فى التلخيص بعد ذكر حديث
أنس المذكور فى الباب : رواه الترمذى من حديث أنس وضعفه ، ورواه البزار واستغربه
وروى عن أنس عن عمر ، رواه ابن ماجه ، وأشار إليه الترمذى ، وهو فى سنن سعيد
الشاميين ، وهذا من روايته عن مدنى ، وذكر الدارقطنى الاختلاف فيه فى العلل وضعفه
وذكر أن قيس بن الربيع وغيره روياه عن أبى العلاء عن حبيب بن أبى ثابت قال وهو
هم ، وإنما هو حبيب الإسكاف ، وله طريق أخرى أوردها ابن الجوزى فى العلل من
حديث بكر بن أحمد بن محمى الواسطى عن يعقوب بن تحية عن يزيد بن هارون عن حميد
عن أنس رفعه « من صلى أربعين يوماً فى جماعة صلاة الفجر وصلاة العشاء كتب له براءة
من النار وبراءة من النفاق » وقال : بكر ويعقوب مجهولان انتهى . قال الرافعى ووردت
أخبار فى إدراك التكبير الأولى مع الإمام نحو هذا . قال الحافظ : منها ما رواه الطبرانى
فى الكبير ، والعقيلي فى الضعفاء ، والحاكم أبو أحمد فى الكنى من حديث أبى كاهل
بلفظ المصنف وزاد « يدرك التكبير الأولى » قال العقيلي : إسناده مجهول . وقال

١٧٩ - باب

ما يقول عند افتتاح الصلاة

٢٤٢ - حدثنا محمد بن موسى البصري حدثنا جعفر بن سليمان الضبي عن علي بن علي الرفاعي ، عن أبي المنوكل عن أبي سعيد الخدري قال : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ بِاللَّيْلِ كَبَّرَ ثُمَّ يَقُولُ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ ، وَتَبَارَكَ اسْمُكَ ،

أبو أحمد والحاكم ليس إسناده بالمتعمد عليه . وروى العقيلي في الضعفاء أيضا عن أبي هريرة مرفوعا « لكل شيء صفوة وصفوة الصلاة التكبيرة الأولى » وقد رواه البزار ولبس فيه إلا الحسن بن السكن ، لكن قال لم يكن التماس يرضاه ولأبي نعيم في الحلية من حديث عبد الله بن أوفى مثله ، وفيه الحسن بن عماره وهو ضعيف وروى ابن أبي شيبة في مصنفه من حديث أبي الدرداء رفعه « لكل شيء أنف وإن أنف الصلاة التكبيرة الأولى خافضوا عليها » وفي إسناده مجهول ، والمقول عن السلف في فضل التكبيرة الأولى كثيرة . وفي الطبراني عن رجل من طيء عن أبيه أن ابن مسعود خرج إلى المسجد فجعل يهرول قليل له : أفعل هذا وأنت تنهى عنه ؟ قال : إنما أردت حد الصلاة التكبيرة الأولى انتهى ما في التلخيص .

باب ما يقول عند افتتاح الصلاة

قوله (نا جعفر بن سليمان الضبي) بضم الصاد المعجمة وفتح الموحدة أبو سليمان البصري صدوق زاهد لكنه كان يتشيع (عن علي بن علي الرفاعي) بالفاء البصري يكنى أبا إسماعيل لأبأس به ، روى بالقدر وكان عابدا ، ويقال كان يشبه النبي صلى الله عليه وسلم كذا في التقريب .

قوله (ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك) قال ابن الملك سبحان اسم أقيم مقام المصدر وهو التسييح منصوب بفعل مضمر تقديره أسبحك تسيحا أى أنزهك تنزيها من كل سوء والنقائص وقيل تقديره أسبحك تسيحا ملتبسا ومقترنا بحمدك فالباء للابسة والواو زائدة ، وقيل الواو بمعنى مع أى أسبحك مع التلبس بحمدك وحاصله نفى الصفات السلبية وإثبات النعوت الثبوتية (وتبارك اسمك) أى كثرت بركة اسمك إذ وجد كل خير من ذكر

وَتَعَالَى جَدُّكَ ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ ، ثُمَّ يَقُولُ : اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا ، ثُمَّ يَقُولُ :
أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، مِنْ هَمْزِهِ وَنَفْخِهِ وَنَفْثِهِ .
وفي الباب عن عَلِيٍّ ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ، وَعَائِشَةَ ، وَجَابِرٍ ، وَجُبَيْرِ بْنِ
مُطْعِمٍ ، وَابْنِ عُمَرَ .

اسمك وقيل تعاطم ذاتك ، أو هو على حقيقة ، لأن التعاطم إذا ثبت لأسمائه تعالى فأولى
لذاته . ونظيره قوله تعالى سبح اسم ربك الأعلى (وتعالى جدك) قال ميرك : تعالى تفاعل
من العلو أى علا ورفع عظمتك على عظمة غيرك غاية العلو والرفع وقال ابن حجر : أى
تعالى غناؤك عن أن ينقصه إلتحاق أو يحتاج إلى معين ونصير (ثم يقول الله أكبر)
بالسكون ويضم قاله القارى (كبيرا) حال مؤكدة ، وقيل منصوب على القطع من اسم
الله ، وقيل بإضمار أكبر وقيل صفة لخدوف أى تكبيرا كبيرا (من همزه) بدل اشتغال
أى وسوسته (ونفثه) أى كبره المؤدى إلى كفره (ونفثه) أى سحره . قال الطيبي :
النفث كناية عن التكبر كأن الشيطان ينفث فيه بالوسوسة فيعظمه في عينه ويحقر الناس
عنده . والنفث عبارة عن الشعر لأنه ينفثه الإنسان من فيه كالرقية إنتهى وقيل من نفثه
أى تكبره يعنى مما يأمر الناس به من التكبر ، ونفثه مما يأمر الناس بإنشاء الشعر المذموم
مما فيه هجو مسلم أو كفر أو فسق ، وهمزه أى من جعله أحدا مجنونا بنخسه وغمزه كذا
في المراقبة قال السيوطى فى قوت المغتذى : من همزه فسر فى الحديث بالموتة وهى شبه الجنون
ونفثه فسر بالكبر ونفثه فسر بالشعر . قال ابن سيد الناس : وتفسير الثلاثة بذلك من
باب المجاز انتهى . قلت قد جاء هذا التفسير فى حديث جبير بن مطعم عند أبى داود .

قوله (وفى الباب عن على وعبد الله بن مسعود وعائشة وجابر وجبير بن مطعم وابن
عمر) أما حديث على فأخرجه إسحاق بن راهويه وأعله أبو حاتم كذا فى التلخيص ،
وأما حديث عبد الله بن مسعود فأخرجه الطبرانى وذكره الزيلعى فى نصب الراية بإسناده
ومتنه ، وأما حديث عائشة فأخرجه الترمذى وأبو داود وابن ماجه وأما حديث جابر
فأخرجه البيهقى وفيه عمد بن المنكدر قال البيهقى اختلف عليه فيه وليس له إسناده قوى
وأما حديث جابر بن مطعم فأخرجه أبو داود وابن ماجه ، وأما حديث ابن عمر فأخرجه
الطبرانى فى معجمه وذكره الزيلعى فى نصب الراية بإسناده ومتنه قال والحديث معلول
بغيره بن عامر .

قال أبو عيسى : وَحَدَّثُ أَبِي سَعِيدٍ أَشْهَرُ حَدِيثٍ فِي هَذَا الْبَابِ . وَقَدْ أَخَذَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ بِهَذَا الْحَدِيثِ . وَأَمَّا أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ فَقَالُوا : إِنَّمَا يُرْوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : « سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ ، وَتَبَارَكَ اسْمُكَ ، وَتَعَالَى جَدُّكَ ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ » وَهَكَذَا رَوَى عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ .

قوله : (وحديث أبي سعيد أشهر حديث في هذا الباب) أخرجه أصحاب السنن الأربعة قوله : (وقد أخذ قوم من أهل العلم بهذا الحديث) فاختاروا أن يقال عند افتتاح الصلاة بعد التكبير سبحانك اللهم إلى قوله ولا إله غيرك ثم يقال الله أكبر كبيراً ثم يقال أعوذ بالله السميع العليم الخ (وأما أكثر أهل العلم فقالوا : إنما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول : سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك) فاختاروا هذا الدعاء دون ما في حديث أبي سعيد المذكور من الزيادة (وهكذا روى عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود) ، أما أثر عمر فأخرجه مسلم في صحيحه وغيره وأما أثر عبد الله بن مسعود فأخرجه ابن المنذر . قال الحافظ في التلخيص : قال الحاكم وقد صح ذلك عن عمر ثم ساقه وهو في صحيح ابن خزيمة وهو في صحيح مسلم أيضاً ذكره في موضع غير مظنته استطراداً وفي إسناده انقطاع ، انتهى ما في التلخيص .

قلت ذكره مسلم في باب عدم الجهر بالبسملة عن عبدة أن عمر بن الخطاب كان يجهر بهؤلاء الكلمات يقول : سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك وعبدة هذا هو ابن أبي لبابة وهو لم يسمع من عمر قاله النووي . ولذا قال الحافظ في إسناده انقطاع ورواه الدارقطني موصولاً كما في بلوغ المرام .

فإن قلت كيف روى مسلم في صحيحه أثر عمر رضى الله عنه . هذا ، وهو منقطع ، ومن شرط مسلم أن لا يخرج في صحيحه الحديث الضعيف ، والمتقطع من أقسام الضعيف . قلت : أخرجه استطراداً ومقصوده الأصلي هو الحديث الذي أخرجه بعد هذا الأثر في عدم الجهر بالبسملة وهو صحيح متصل .

فإن قلت فلم أخرجه استطراداً ولم يقتصر على إخراج الحديث الصحيح المتصل قلت إنما فعل مسلم هذا لأنه سمعه هكذا فأداه كما سمع ولهذا نظائر كثيرة في صحيح مسلم وغيره ولا إنكار في هذا كله .

والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من التابعين وغيرهم .

وَقَدْ تَكَلَّمُ فِي إِسْنَادِ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ ، كَانَ يَخْبِي بِنُ سَعِيدٍ يَتَكَلَّمُ
فِي عَلِيِّ بْنِ عَلِيٍّ . وَقَالَ أَحْمَدُ : لَا يَصِحُّ هَذَا الْحَدِيثُ .

٢٤٣ — حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ وَيَحْيَى بْنُ مُوسَى قَالَا : حَدَّثَنَا أَبُو معاوية
عن حارثة بن أبي الرجال عن عُمَرَةَ عن عائشة قالت : « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

قوله (والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من التابعين وغيرهم) وعليه عمل
الخفية . قال الحافظ ابن تيمية في المنتقى : وأخرج مسلم في صحيحه أن عمر كان يجهر
بهؤلاء الكلمات يقول : سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك .
وروى سعيد بن منصور في سننه عن أبي بكر الصديق أنه كان يستفتح بذلك ، وكذلك
رواه الدارقطني عن عثمان بن عفان وابن المنذر عن عبدالله بن مسعود . وقال الألبود
كان عمر إذا افتتح الصلاة قال : سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله
غيرك يسمعا ذلك ويعلنا . رواه الدارقطني ثم قال ابن تيمية : واختيار هؤلاء وجهه عمر
به أحيانا يحضر من الصحابة ليتعلمه الناس مع أن السنة إخفاؤه يدل على أنه الأفضل وأنه
الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يداوم عليه غالبا ، وإن استفتح بما رواه على وأبو هريرة
فحسن لصحة الرواية انتهى كلام ابن تيمية ، قال الشوكاني في النيل : ولا يخفى أن ماصح
عن النبي صلى الله عليه وسلم أولى بالإيثار والاختيار وأصح ما روى في الاستفتاح حديث
أبي هريرة المتقدم ثم حديث علي انتهى . قلت : أراد الشوكاني بحديث أبي هريرة الذي
رواه الجماعة إلا الترمذي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كبر في الصلاة سكت
هنية قبل القراءة فقلت يا رسول الله بأي أنت وأي أرايت سكوتك بين التكبير والقراءة
ما تقول ؟ قال أقول اللهم باعد بيني وبين خطيائي كما باعدت بين للشرق والغرب الحديث
وأراد بحديث علي الذي رواه أحمد ومسلم والترمذي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
إذا قام إلى الصلاة قال وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض الحديث . ولا شك في
أن أصح ما روى في الاستفتاح هو حديث أبي هريرة فهو أولى بالإيثار والاختيار وهذا
الحديث لم يروه الترمذي في هذا الباب ولم يشر إليه لكنه أشار إليه في باب السكتين
قوله (حدثنا الحسن بن عرفة) وثقه ابن معين وأبو حاتم (عن حارثة بن أبي الرجال)
قال النسائي متروك قاله في الخلاصة وقال في التريب ضعيف .

وسلم إذا افتتح الصلاة قال : سبحانك اللهم وبحمدك ، وتبارك اسمك ، وتعالى جدُّك ، ولا إله غيرُك .

قال أبو عيسى : هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَحَارِثَةُ قَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ .

قوله (هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه) روى أبو داود هذا الحديث في سننه من غير هذا الوجه ليس فيه حارثة وسنده هكذا : حدثنا حسين بن عيسى ناقلق بن غنام ناعبد السلام بن حرب الملائي عن بديل بن ميسرة عن أبي الجوزاء قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استفتح الصلاة قال سبحانك اللهم ألح وهذا الحديث من هذا الطريق أيضا ضعيف قال أبو داود بعد روايته : وهذا الحديث ليس بالمشهور عن عبد السلام بن حرب لم يروه إلا طلق بن غنام ، وقد روى قصة الصلاة عن بديل جماعة لم يذكروا فيه شيئا من هذا انتهى . قال النذري يعنى دعاء الاستفتاح وقال الدار قطنى قال أبو داود : ولم يروه عن عبد السلام غير طلق بن غنام وليس هذا الحديث بالقوى هذا آخر كلامه انتهى . (وحارثة قد تكلم فيه من قبل حفظه) قال الذهبي في الميزان ضعفه أحمد وابن معين وقال النسائي متروك وقال خ منكر الحديث لم يعتد به أحمد قال ابن عدى عامة ما يرويه منكر انتهى .

فائدة قال الحافظ في التلخيص : قال ابن خزيمة لانعلم في الافتتاح بسبحانك اللهم خبرآثابنا عند أهل المعرفة بالحديث وأحسن أسانيد حديث أبي سعيد ثم قال لانعلم أحدا ولامعنا به استعمل هذا الحديث على وجهه .

فائدة أخرى : أصح ماورد في الاستفتاح حديث أبي هريرة الذى جاء فيه : دعاء الافتتاح بلفظ اللهم باعد بينى وبين خطاياى ألح قال الشيخ ابن الممام فى فتح القدير بعد ذكر هذا الحديث وهو الأصح من الكل لأنه متفق عليه انتهى . قلت فهو الأولى بالاختيار ثم أصح ماورد فيه حديث على رضى الله عنه الذى جاء فيه دعاء الافتتاح بلفظ وجهت وجهى للذى فطر السماوات والأرض ألح لأنه روله مسلم فبعد حديث أبي هريرة هو أولى بالاختيار فى جميع الصلوات مكتوبة كانت أو تطوعا هذا ما عندي والله تعالى أعلم .

وأبو الرجال اسمه محمد بن عبد الرحمن .

فإن قلت حديث على هذا رواه مسلم في صلاة الليل فإنه في هذا الباب يدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوله في التهجد وقال الحافظ في بلوغ المرام بعد ما ذكره عن مسلم ما لفظه : وفي رواية له أن ذلك في صلاة الليل انتهى . فيكون هذا الدعاء مخصوصاً بصلاة التطوع كما هو مذهب الحنفية ولا يكون مشروعاً في المكتوبة قلت : مجرد إيراد مسلم هذا الحديث في صلاة الليل لا يدل على أنه صلى الله عليه وسلم كان يقوله في التهجد كما لا يخفى . وأما قول الحافظ وفي رواية له أن ذلك في صلاة الليل ففيه نظر . فإن هذا الحديث مروي في صحيح مسلم في باب صلاة الليل من وجهين ليس في واحد منهما أن ذلك في صلاة الليل ، وهذا الحديث رواه الترمذي في كتاب الدعوات من ثلاثة وجوه ليس في واحد منها أن ذلك في صلاة الليل بل وقع في واحد منها : إذا قام إلى الصلاة المكتوبة . ورواه أبو داود أيضاً في سننه في كتاب الصلاة من وجهين لم يقع في واحد منهما أن ذلك في صلاة الليل ، بل واقع في واحد منهما : إذا قام إلى الصلاة المكتوبة ، ووقع في رواية للدارقطني إذا ابتدأ الصلاة المكتوبة قال وجهت وجهي الخ وقال الشوكاني في النيل وأخرجه أيضاً ابن حبان وزاد إذا قام إلى الصلاة المكتوبة وكذلك رواه الشافعي وقيد أيضاً بالمكتوبة وكذا غيرها فالقول بأن هذا الدعاء مخصوص بصلاة التطوع ولا يكون مشروعاً في المكتوبة باطل جداً ومن ههنا ظهر بطلان قول صاحب آثار السنن أن القيد بالمكتوبة في هذا الحديث غير محفوظ فإن هذا القيد موجود في كثير من روايات هذا الحديث .

تنبيه : روى النسائي من حديث محمد بن مسلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قام يصلي تطوعاً قال الله أكبر وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض الخ قال الشيخ عبدالحق في اللمعات في قوله : إذا قام يصلي تطوعاً دليل على الخصوصية بالتطوع كما هو مذهبنا انتهى قلت ليس فيه دليل على الخصوصية بالتطوع كيف وقد وقع في كثير من روايات حديث على إذا قام إلى الصلاة المكتوبة على أنه لو كان في هذا دليل على خصوصية هذا الدعاء بالتطوع لكان الدعاء الذي اختاره الحنفية للفرض أيضاً مخصوصاً بالتطوع فإن الترمذي وأبا داود قد روايا عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قام من الليل كبر ثم يقول سبعانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك الحديث فتسرك .

باب ١٨٠ -

ما جاء في ترك الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم

٢٤٤ - حدثنا أحمد بن منيع حدثنا إسماعيل بن إبراهيم حدثنا سعيد الجريزي عن قيس بن عباد عن ابن عبد الله بن مفضل قال : « سمعني أبي وأنا في الصلاة أقول (بسم الله الرحمن الرحيم) فقال لي : أي مثنى تحدث إياك

تنبيه آخر: قال الفاضل اللكنوي في عمدة الرعاية : اختار المتأخرون يعني من الحنفية أن يقرأ إلى وجهته وجهي قبل التعرئة ليكون أبلغ في إحضار القلب وجمع العزيمة كما ذكره في النهاية والبناء وغيرها لكن هذا مما لا أصل له في السنة وإنما الثابت في الأحاديث التوجيه في الصلاة لأقبلها انتهى كلامه قلت الأمر كما قال في حديث محمد بن مسلمة عند النسائي كان إذا قام يصلي تطوعا قال الله أكبر وجهته وجهي الخ وفي حديث علي رضي الله عنه عند مسلم في رواية له إذا افتتح الصلاة كبر ثم قال وجهته وجهي الخ .

(باب ما جاء في ترك الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم)

إعلم أن في قراءة البسملة في الصلاة ثلاثة أقوال أحدها أنها واجبة وجوب الفاتحة كذهب الشافعي وإحدى الروايتين عن أحمد وطائفة من أهل الحديث بناء على أنها من الفاتحة والثاني أنها مكروهة سرا وجهرا وهو المشهور عن مالك والثالث أنها جائزة بل مستحبة وهو مذهب أبي حنيفة والمشهور عن أحمد وأكثر أهل الحديث ثم مع قراءتها هل يسن الجهر بها أو لا ، فيه ثلاثة أقوال : أحدها يسن الجهر وبه قال الشافعي ومن وافقه والثاني لا يسن الجهر وبه قال أبو حنيفة وجمهور أهل الحديث والرأي وقهاء الأمصار وجماعة من أصحاب الشافعي وقيل مخير بينهما وهو قول إسحاق بن راهويه وابن حزم كذا في نصب الراية قلت : قد ثبت قراءة البسملة في الصلاة بأحاديث صحيحة وهي حجة على الأمام مالك والإسراار بها عندي أحب من الجهر بها والله تعالى أعلم .

فائدة قال الذهبي في تذكرة الحفاظ في ترجمة سفيان الثوري المازله : اللالكائي في السنة نا الخالص نا أبو الفضل شعيب بن محمد نا علي بن حرب بن إسام سمعت شعيب بن جرير يقول قلت لسفيان الثوري حدث بحديث السنة يتفنى الله به فإذا وقفت بين يديه قلت

وَالْحَدَّثَ ، قَالَ : وَلَمْ أَرَّ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَبْغَضَ إِلَيَّ الْحَدَّثُ فِي الْإِسْلَامِ ، يَعْنِي مِنْهُ ، وَقَالَ : وَقَدْ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَمَعَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقُولُهَا ، فَلَا تَقُلْهَا ، إِذَا أَنْتَ صَلَّيْتَ فَقُلْ (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) .

قال أبو عيسى : حديثُ عبدِ اللهِ بنِ مُغفَلٍ حديثٌ حسنٌ ، والعملُ عليه

يارب حدثني بهذا سفيان فأنجو أنا وتؤخذ قال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم القرآن كلام الله غير مخلوق منه بدأ وإليه يعود من قال غير هذا فهو كافر والإيمان قول وعمل ونية يزيد وينقص إلى أن قال ياشعيب لا ينفعك ما كتبت حتى ترى المسح على الحفين وحتى ترى أن إخفاء بسم الله الرحمن الرحيم أفضل من الجهر به إلى أن قال إذا وقفت بين يدي الله فسألك عن هذا فقل يارب حدثني بهذا سفيان الثوري ثم خل بيني وبين الله عز وجل . قال الذهبي هذا ثابت عن سفيان وشيخ المخلص ثقة انتهى .

قوله (حدثنا اسمعيل بن إبراهيم بن مقسم الأسدي البصري) بن عليته وهى أمه قال أحمد إليه للنهي في الثبوت قال ابن معين كان ثقة مأمونا (حدثنا سعيد الجريري) بضم الجيم مضغرا هو سعيد بن إياس أبو مسعود البصري ثقة اختلط قبل موته (عن قيس بن عباية) بفتح العين المهملة وتخفيف الموحدة ثم تحتانية ثقة من أوساط التابعين كنيته أبو نعيمه قال ابن عبد البر هو ثقة عند جميعهم (عن ابن عبد الله بن مغفل) اسمه يزيد كذا في التقريب .

قوله (وأنا في الصلاة) جملة حالية (أى بنى محدث) أى قوله بسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة محدث (إياك والحدث) تحذير أى حذر نفسك من الحدث واتفق منه (قال) أى ابن عبد الله بن مغفل (يعنى منه) أى من أبيه عبد الله بن مغفل وهذا قول بعض الرواة (وقال) أى عبد الله بن مغفل (وقد صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع أبي بكر وعمر وعثمان فلم أسمع أحداً منهم يقولها) أى البسملة ولم يذكر علياً رضي الله عنه لأن علياً رضي الله عنه عاش في خلافته بالكوفة وما أقام بالمدينة إلا يسيراً فلعل عبد الله بن مغفل لم يدركه ولم يضبط صلاته كذا في إنجاح الحاجة (فلا تقلها) ظاهره أنه نهاه عن البسملة رسماً يعنى لا يقول لاسراً ولا جهراً لكنه يحمل على الجهر إذ السماع عادة يتعلق بالجهر وإليه أشار المصنف في الترجمة قاله أبو الطيب السندي .

قوله (حديث عبد الله بن مغفل حديث حسن) وأخرجه النسائي وابن ماجه قال النووي

عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم أبو بكر وعمر وعثمان
وعلى وغيرهم ومن بعدهم من التابعين . وبه يقول سيفيان الثوري وابن المبارك وأحمد
وإسحاق ، لا يرون أن يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم ، قالوا : ويقولها في نفسه .

في الخلاصة وقد ضف الحفاظ هذا الحديث وأنكروا على الترمذي تحسينه كابن خزيمة
وابن عبد البر والخطيب وقالوا إن مداره على ابن عبد الله بن مغفل وهو مجهول انتهى وقال
الحافظ في الدراية : وقع في رواية للطبراني عن يزيد بن عبد الله بن مغفل وهو كذلك
في مسند أبي حنيفة انتهى . وقال في تهذيب التهذيب ابن عبد الله بن مغفل عن أبيه في
ترك الجهر بالسلمة وعنه أبو نعيم الحافظ قيل اسمه يزيد قلت ثبت كذلك في مسند
أبي حنيفة للبخاري انتهى وقد أطلعت الحافظ الزيلعي الكلام على هذا الحديث في نصب
الراية ثم قال وبالجملة فهذا حديث صريح في عدم الجهر بالتسمية وهو وإن لم يكن من
أقسام الصحيح فلا ينزل عن درجة الحسن وقد حسنه الترمذي والحديث الحسن يحتاج به
لا سيما إذا تعددت شواهد وكثرت متابعاته انتهى كلامه ، قلت لم أجد ترجمة يزيد بن
عبد الله بن مغفل فإن كان ثقة قابلاً للاحتجاج فالأمر كما قال الزيلعي من أن هذا الحديث
لم يكن من أقسام الصحيح فلا ينزل عن درجة الحسن وإلا فهو ضعيف .

قوله (والعمل عليه عند أكثر أهل العلم الخ) واستدلوا بحديث الباب وبحديث أنس
أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر كانوا يفتحون الصلاة بالحمد لله رب العالمين
أخرجه البخاري ومسلم زاد مسلم لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في أول قراءة ولا في
أخرها وفي رواية لأحمد والنسائي وابن خزيمة لا يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم وفي
أخرى لابن خزيمة كانوا يسيرون . قال الحافظ في بلوغ المرام وعلى هذا يحمل النفي في
رواية مسلم خلافاً لمن أعلها انتهى وقال في فتح الباري فاندفع بهذا تعليل من أعلها بالاضطرار
كابن عبد البر لأن الجمع إذا أمكن تعين المصبر إليه انتهى قلت والملة التي أعلها بها من أعلها
هي أن الأوزاعي روى هذه الزيادة عن قتادة مكاتبه وقد ردت هذه الملة بأن الأوزاعي
لم ينفرد بها بل قد رواها غيره رواية صحيحة .

فإن قلت روى عن أنس أنكار ذلك فروى أحمد والدارقطني من حديث سعيد بن
يزيد أني سلمة قال : سألت أنسا أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم
أو الحمد لله رب العالمين . وقال إنك لتسألني عن شيء ما أحفظه أو ما سألتني عنه أحد قبلك
قال الدارقطني إسناده صحيح .

١٨١ - باب

مَنْ رَأَى الْجَهْرَ يَدْسُمُ اللَّهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ.

٢٤٥ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا الْمُقْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ

قُلْتُ قَالَ الزَّيْلَعِيُّ فِي نَصَبِ الرَّايَةِ وَأَمَّا مَا رَوَى مِنْ إِنْكَارِ أَنْسٍ فَلَا يَقَاطُمُ مَا يَثْبُتُ عَنْ خِلَافِهِ فِي الصَّحِيحِ وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ أَنْسٌ فِي تِلْكَ الْحَالِ لِكِبَرِهِ وَقُدُوعُ مِثْلِ ذَلِكَ كَثِيرًا كَمَا سَأَلَ يَوْمًا عَنْ مَسْأَلَةٍ قِيلَ عَلَيْكُمْ بِالْحَسَنِ فَاسْأَلُوهُ فَانْهَ حَفَظَ وَنَسِينَا ، وَكَمْ مِمَّنْ حَدَّثَ وَنَسَى ، وَيَحْتَمَلُ أَنَّهُ سَأَلَهُ عَنْ ذِكْرِهَا فِي الصَّلَاةِ أَصْلًا لَا عَنْ الْجَهْرِ بِهَا وَإِخْفَائِهَا أَتَتْهُ كَلَامُ الزَّيْلَعِيِّ . وَقَالَ : وَهَذَا الْحَدِيثُ مِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنْ تَرَكَ الْجَهْرَ عِنْدَهُمْ كَانَ مِيرَاثًا عَنْ نَبِيِّهِمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَارَثُهُ خَلْفُهُمْ عَنْ سَلَفِهِمْ ، وَهَذَا وَاحِدٌ كَافٍ فِي الْمَسْئَلَةِ لِأَنَّ الصَّلَاةَ الْجَهْرِيَّةَ دَائِمَةٌ صَبَاحًا وَمَسَاءً فَلَوْ كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَجْهَرُ بِهَا دَائِمًا لَمَا وَقَعَ فِيهِ اخْتِلَافٌ وَلَا اشْتِبَاهٌ وَلَكِنْ مَعْلُومًا بِالْإِضْطِرَارِ وَلَمَّا قَالَ أَنْسٌ لَمْ يَجْهَرُ بِهَا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَا خَلْفَاؤُهُ الرَّاشِدُونَ وَلَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَغْفَلٍ ذَلِكَ أَيْضًا وَسَمِعَ حَدَّثَنَا وَلَمَّا اسْتَمَرَّ عَمَلُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ فِي مَحْرَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَقَامِهِ عَلَى تَرْكِ الْجَهْرِ ، يَتَوَارَثُهُ آخِرُهُمْ عَنْ أَوَّلِهِمْ وَذَلِكَ جَارٍ عِنْدَهُمْ يَجْرَى الصَّاعُ وَلَدًا بَلْ أُلْبَغُ مِنْ ذَلِكَ لِاشْتِرَاكِ جَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ فِي الصَّلَاةِ وَلِأَنَّ الصَّلَاةَ تَسْكُرُ كُلَّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَكَمْ مِنْ إِنْسَانٍ لَا يَحْتَاجُ إِلَى صَاعٍ وَلَا مَدٍّ وَمَنْ يَحْتَاجُهُ يَمْكُثُ مَدَّةً لَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ وَلَا يَظُنُّ عَاقِلٌ أَنَّ أَكْبَارَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَأَكْثَرَ أَهْلِ الْعِلْمِ كَانُوا يُوَاطِبُونَ عَلَى خِلَافِ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَهُ أَتَتْهُ كَلَامُ الزَّيْلَعِيِّ .

(باب من رأى الجهر يبسم الله الرحمن الرحيم)

قوله (حدثني اسمعيل بن حماد) قال الحافظ في تهذيب التهذيب : اسمعيل بن حماد بن أبي سليمان الأشعري مولاهم الكوفي روى عن أبيه وأبي خالده الوالي وعنه معتمر بن سليمان . قال ابن معين : ثقة ، وقال أبو حاتم شيخ يكتب حديثه وفرق ابن أبي حاتم بينه وبين اسمعيل بن حماد البصري الراوى عن أبي خالده الوالي عن ابن عباس وعنه معتمر ولم يذكر البخارى في التاريخ غير ابن أبي سليمان وقال الأزدى في اسمعيل يتكلمون فيه . وقال العقيلي حديثه غير محفوظ ومحكيه عن مجهول يعنى الحديث الذى رواه عن أبي خالده الوالي عن ابن عباس في الاستفتاح بالبسملة وقال ابن عدى ليس إسناده بذلك

بن حماد عن أبي خالد عن ابن عباس قال : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يفتتح صلاته بيسم الله الرحمن الرحيم » .

قال أبو عيسى : وليس إسناده بذلك . وقد قال بهذا عدّة من أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم أبو هريرة وابن عمر وابن عباس وابن الزبير ومن بعدهم من التابعين ، رأوا الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم . وبه يقول

وذكره ابن حبان في الثقات انتهى (عن أبي خالد) الوالي يأتي ترجمته في آخر الباب (يفتتح صلاته بيسم الله الرحمن الرحيم) ظاهره يدل على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجهر بالبسملة لكن الحديث ضعيف .

قوله (وليس إسناده بذلك) أى بذلك القوى . قال الطيبي المشار إليه بذلك ما في ذهن من يعتنى بعلم الحديث ويعتد بالاسناد القوى . قال الحافظ في الدراية وأخرجه ابن عدى وقال لا يرويه غير معتمر وفيه أبو خالد وهو مجهول والحديث غير محفوظ وقال أبو زرعة لا أعرف أبا خالد وأخرجه العقيلي وقال هو مجهول وقيل إنه الوالي وأسمه هرمز والله أعلم . والراوى عنه إسماعيل بن حماد قال العقيلي ضعيف انتهى .

قوله (وقد قال بهذا عدة من أهل العلم) أى قال بالجهر بالبسملة جماعة من أهل العلم (واستدلوا بحديث الباب وبعده أحاديث أخرى أكثرها ضعيفة وأجودها حديث نعيم الجمر قال : صليت وراء أبي هريرة قرا بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بأمر القرآن حتى إذا بلغ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال آمين وقال الناس آمين الحديث وفي آخره قال : والذى نفسى بيده إنى لأشبهكم صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم . أخرجه النسائي وابن خزيمة وابن حبان وغيرهم . قال الحافظ في الفتح بعد ذكر هذا الحديث وهو أصح حديث ورد في ذلك يعنى في الجهر بالبسملة قال وقد تعقب الاستدلال بهذا الحديث باحتمال أن يكون أبو هريرة أراد بقوله أشبهكم أى في معظم الصلاة لا في جميع أجزائها . وقد رواه جماعة غير نعيم عن أبي هريرة بدون ذكر البسملة .

والجواب أن نعيما ثقة فتقبل زيادته . والخبر ظاهر في جميع الأجزاء فيحمل على عمومته حتى يثبت دليل يخصه انتهى .

الشافعي وإسماعيل بن حماد وهو ابن أبي سليمان. وأبو خالد الوالبي واسمه هُرْمَز وهو كوفي .

١٨٢ - باب

في افتتاح القراءة بالحمد لله رب العالمين

٢٤٦ - حدثنا قتيبة حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين » .

وقال صاحب سبل السلام: قول أبي هريرة إني لأشبهكم صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم وإن كان عتملا أنه يريد في أكثر أفعال الصلاة وأقوالها ، إلا أنه خلاف الظاهر ويعد عن الصحابي أن يبتدع في صلاته شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ثم يقول والذي نفسى بيده إني لأشبهكم انتهى . قال والأقرب أنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بها تارة جهرا وتارة يخفيها انتهى .

قوله (وإسماعيل بن حماد) قال الذهبي في اللباز : إسماعيل بن حماد بن أبي سليمان الكوفي وثقه ابن معين وقال الأزدى يتكلمون فيه . وقال العقيلي حديثه غير محفوظ ويحكيه عن مجهول ثم ذكر الذهبي حديث الباب من طريقه (هو أبو خالد الوالبي) قال في التقريب بموحدة قبلها كسرة . الكوفي اسمه هرمز ويقال هرم مقبول من كبار التابعين ، وفد على عمرو قيل حديثه عنه مرسل فيكون من أوساط التابعين انتهى . وقال الذهبي في اللباز أبو خالد عن ابن عباس لا يعرف .

(باب افتتاح القراءة بالحمد لله رب العالمين)

قوله (يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين) بضم الدال على الحكاية واختلف في المراد بذلك قيل المعنى كانوا يفتتحون بالفاتحة ، وهذا قول من أثبت البسملة في أولها وتعقب بأنها إنما تسمى الحمد فقط وأجيب بمنع الحصر ومستنده ثبوت تسميتها بهذه الجملة وهي الحمد لله رب العالمين في صحيح البخاري ، أخرجه في فضائل القرآن من حديث أبي

قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح . والعملُ على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم ، كانوا يفتتحون القراءة بالحمد لله العالمين .

قال الشافعي : إنما معني هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وعثمان كانوا يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين ، معناه أنهم كانوا يبدأون بقراءة فاتحة الكتاب قبل السورة ، وليس معناه أنهم كانوا لا يقرأون بسم الله الرحمن الرحيم .

وكان الشافعي يرى أن يبدأ بسم الله الرحمن الرحيم وأن يُجهر بها إذا جهر بالقراءة .

١٨٣ - باب

ما جاء أنه لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب

٢٤٧ - حدثنا ابن أبي عمر وعلي بن حنبل قالوا : حدثنا صفيان عن الزهري عن محمود بن الربيع عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب » .

سعيد بن العلى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ألا أعلمك أعظم سورة في القرآن فذكر الحديث وفيه قال الحمد لله رب العالمين هي سبع المثاني وقيل المعنى كانوا يفتتحون بهذا اللفظ تمسكاً بظاهر الحديث ، وهذا قول من نفى قراءة البسملة لكن لا يزم من قوله : كانوا يفتتحون بالحمد ، أنهم لم يقرأوا بسم الله الرحمن الرحيم سرا وقد أطلق أبو هريرة السكوت على القراءة سرا كذا في فتح الباري .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم .

(باب ما جاء أنه لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب)

قوله (لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب) هذا دليل على أن قراءة فاتحة الكتاب

فروضها وركن من أركانها، واستدلوا عليه بأحاديث الباب فإن حديث عبادة بلفظ: لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب، تنبيه بليغ على ركنية الفاتحة كما تقدم ورواه الدارقطني وابن خزيمة وابن حبان وغيرهم بإسناد صحيح بلفظ: لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب كما ذكره الحافظ في الفتح. فهذه الرواية نص صريح في ركنية الفاتحة لا يحتمل تأويلاً وحديث أبي هريرة وغيره بلفظ: من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج أيضاً يدل على ركنية الفاتحة في الصلاة. فإن معنى قوله خداج أى ناقصة نقص فساد وبطلان.. قال الزمخشري في أساس البلاغة: ومن المجاز خدج الرجل فهو خداج إذا نقص عضو منه وأخدجه الله فهو مخدج وكان ذو الثدي مخدج اليد، وأخدج صلاته نقص بعض أركانها وصلاته مخدجة وخادجة وخداج وصف بالمصدر انتهى.

وقال الخطابي في معالم السنن: فهي خداج أى ناقصة نقص بطلان وفساد تقول العرب أخذجت الناقة إذا ألفت ولدها وهو دم لم يستبن خلقه فهي مخدج، والخداج إسم مبنى منه. وقال البخاري في جزء القراءة: قال أبو عبيد أخذجت الناقة إذا أسقطت والسقط ميت لا ينتفع به انتهى.

وقال الجزري في النهاية: الخداج النقصان يقال خدجت الناقة إذا ألفت ولدها قبل أوانه وإن كان تام الخلق، وأخذجته إذا ولدته ناقص الخلق، وإن كان لتام الحمل انتهى. وقال في المصباح للنير: قال أبو زيد خدجت الناقة وكل ذات خف وظلف وحافر إذا ألفت ولدها لغير تمام الحمل. وزاد ابن القوطية وإن تم خلقه وأخذجته بالآلف ألقته ناقص الخلق انتهى.

قلت والمراد من القاء الناقة ولدها لغير تمام الحمل وإن تم خلقه إسقاطها والسقط ميت لا ينتفع به كما عرفت، فظهر من هذا كله أن قوله فهي خداج معناه ناقصة نقص فساد وبطلان، ويدل عليه ما رواه البيهقي في كتاب القراءة بإسناده عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب. قلت فإن كنت خلف الإمام قال فأخذ بيدي وقال إقرأ في نفسك يافارسي، قال البيهقي رواه ابن خزيمة الإمام عن محمد بن يحيى محتجاً به على أن قوله في سائر الروايات فهي خداج المراد به النقصان الذي لا تجزئ معه انتهى.

فالحاصل أن استدلال أكثر أهل العلم وجهورهم بأحاديث الباب على ركنية الفاتحة

في الصلاة صحيح لا غبار عليه وقولهم هو الراجح للنصور ، وقال الحنفية بأن قراءة الفاتحة في الصلاة ليست بفرض ، وأجابوا عن حديث عبادة بأن النفي في قوله : لا صلاة للكمال . ورد هذا الجواب بوجهين الأول أن رواية ابن خزيمة وغيره بلفظ : لا تجزئ ، صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب تبطل تأويلهم هذا إبطالا صريحا وهذه الرواية صحيحة صرح بصحتها أئمة الفن قال الحافظ في التلخيص : ورواه يعني حديث عبادة الدارقطني بلفظ : لا تجزئ ، صلاة إلا أن يقرأ الرجل فيها بأم القرآن ، وصححه ابن القطان انتهى . وقال القاري في المرقاة نقلا عن ابن حجر المكي . ومنها خبر ابن خزيمة وابن حبان والحاكم في صحاحهم بإسناد صحيح : لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب ورواه الدارقطني بإسناد حسن وقال النووي : رواه كلهم ثقات انتهى والثاني أن النفي في قوله : لا صلاة إما أن يراد به نفي الحقيقة أو نفي الصفة أو نفي الكمال فالأول حقيقة والثاني والثالث مجاز والثاني أعني نفي الصفة أقرب المجازين إلى الحقيقة والثالث أعني نفي الكمال أبعدهما فحمل النفي على الحقيقة واجب إن أمكن وإلا فحمله على أقرب المجازين واجب ومتعين ، ومع إمكان الحقيقة أو أقرب المجازين لا يجوز حمله على أبعد المجازين . قال الشوكاني في النيل والحديث يعني حديث عبادة يدل على تعين الفاتحة في الصلاة وأنه لا تجزئ غيرها وإليه ذهب مالك والشافعي وجمهور العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم لأن النفي المذكور في الحديث يتوجه إلى الذات إن أمكن انتفاؤها وإلا توجه إلى ما هو أقرب إلى الذات وهو الصفة لا إلى الكمال ، لأن الصفة أقرب المجازين والكمال أبعدهما والحمل على أقرب المجازين واجب . وتوجه النفي ههنا إلى الذات ممكن كما قال الحافظ في الفتح لأن المراد بالصلاة معناها الشرعي لا اللغوي لما تقرر من أن ألفاظ الشارع محمولة على عرفه لكونه بعث لتعريف الشرعيات لا لتعريف الموضوعات اللغوية ، وإذا كان المنفي الصلاة الشرعية استقام نفي الذات لأن المركب كما ينتفى بانتفاء جميع أجزائه ينتفى بانتفاء بعضها فلا يحتاج إلى إضمار الصفة ولا الإجزاء ولا الكمال كما روى عن جماعة لأنه إنما يحتاج إليه عند الضرورة وهي عدم إمكان انتفاء الذات . ولو سلم أن المراد ههنا الصلاة اللغوية فلا يمكن توجه النفي إلى الذات لأنها قد وجدت في الخارج كما قاله البعض ، لكان المتعين توجيه النفي إلى الصفة أو الإجزاء لا إلى الكمال ما أولا فلما ذكرنا من أن ذلك أقرب المجازين وأما ثانيا فلرواية الدارقطني المذكورة في الحديث فلنبا مصرحة بالإجزاء فتعين تقديره انتهى كلام الشوكاني

وقال الحافظ في الفتح إن سلمنا تعذر الحمل على الحقيقة ، فالحمل على أقرب المجازين إلى الحقيقة أولى من الحمل على أبعدهما ، ونفى الإجزاء أقرب إلى نفي الحقيقة وهو السابق إلى الفهم ولأنه يستلزم نفي الكمال من غير عكس فيكون أولى ، ويؤيده رواية الاسماعيلي من طريق العباس بن الوليد الترمسي أحد شيوخ البخاري عن سفيان بهذا الاسناد بلفظ لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها ب فاتحة الكتاب ، وتابعه على ذلك زياد بن أيوب أحد الأثبات أخرجه الدارقطني وله شاهد من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعا بهذا اللفظ أخرجه ابن خزيمة وابن حبان وغيرهما ولأحمد من طريق عبد الله ابن سودة القشيري عن رجل عن أبيه مرفوعا : لا تقبل صلاة لا يقرأ فيها بأمر القرآن انتهى كلام الحافظ وأجاب الحنفية عن حديث أبي هريرة المذكور بأن لفظ الخداج يدل على التقصان لا على البطالان لأنه وقع مثل هذا في ترك الدعاء بعد الصلاة في حديث فضل بن عباس ورد بأنه يدل على أن من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأمر القرآن فصلاته ناقصة نقص بطلان وفساد وقد عرفت بيانه ولم يقع لفظ الخداج في حديث فضل بن عباس على ترك الدعاء بعد الصلاة فقط بل على ترك مجموع ما ذكر في هذا الحديث ولفظه هكذا : الصلاة مثني مثني تشهد في كل ركعتين وتخضع وتخضع وتمسكن تم تنقع يديك يقول ترفعهما إلى ربك مستقبلا .

تنبيه : أعلم أن مذهب الحنفية ، أن قراءة الفاتحة ليست بفرض بل هي واجبة قالوا الفرض عندنا مطلق القراءة لقوله تعالى : فاقروا ماتيسر من القرآن . وتقيد بالحديث زيادة على الكتاب وذا لا يجوز فعلنا بالكتاب والحديث . قلنا إن مطلق القرآن فرض وقراءة الفاتحة واجب .

قلت إثبات فرضية مطلق القرآن بهذه الآية مبني على أن المراد من قوله تعالى : فاقروا قراءة القرآن بعينها وهو ليس بمقتضى عليه بل فيه قولان قال الرازي في تفسيره فيه قولان الأول أن المراد من هذه القراءة الصلاة أي فصلوا ماتيسر عليكم . القول الثاني : أن المراد من قوله (فاقروا ماتيسر من القرآن) قراءة القرآن بعينها انتهى . وهكذا في عامة كتب التفسير والقول الثاني فيه بعد عن مقتضى السياق قال الشيخ الألوسي البغدادى في تفسيره المسمى بروح المعاني : أي فصلوا ماتيسر لكم من صلاة الليل . عبر عن الصلاة بالقراءة كما عبر

عنها بسائر أركانها . وقيل الكلام على حقيقته من طلب قراءة القرآن بعينها . وفيه بعد عن مقتضى السياق انتهى كلامه . فلما ظهر أن في قوله تعالى (فاقراءوا) القولين المذكورين وأن القول الثاني فيه بعد لاح لك أن الاستدلال به على فرضية مطلق القراءة غير صحيح ولو سلمنا أن المراد هو القول الثاني: أعنى قراءة القرآن بعينها لحديث الباب مشهور بل متواتر قال الامام البخارى في جزء القراءة تواتر الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا صلاة إلا بقراءة أم القرآن » انتهى والزيادة بالحديث المشهور جائز عند الحنفية على أن قوله تعالى « فاقراءوا ما تيسر من القرآن » عام مخصوص منه البعض فهو ظنى فلا يدل على فرضية مطلق القراءة ويجوز تخصيصه ولو بالأحاديث قال الملاحيون في تفسيره ثم أقل القراءة فضاء عندنا آية واحدة طويلة كآية السكس وغيرها ، أو ثلاث آيات قصيرة كدهامتان ، وهذا هو الأصح وقيل إنه واحدة طويلة كانت أو قصيرة ، وذلك مما لا يعتد به ينادى عليه كتب الفقه وعلى كل تقدير يكون مادون الآية مخصوصا من هذا العام ، فيكون العام ظنيا فينبغى أن لا يدل على فرضية القراءة وأن يعارضه الحديث حجة للشافعى انتهى كلامه . وأما ما قيل من أن الآية لا يسمى قراءة القرآن عرفا والعرف قاض على الحقيقة اللغوية فهذا دعوى لا دليل عليها ويلزم منها أن يكون « مدهامتان » التى هى كلمة واحدة قراءة القرآن ولا يكون أكثر آية المدانية التى هى كلمات كثيرة قراءة القرآن وهذا كما ترى ، وأيضاً يلزم منه أنه لو قرأ أحد نصف آية المدانية فى الصلاة لا تجوز . وعامة الحنفية على جوازها . قال فى فتح القدير . ولو قرأ نصف آية المدانية قيل لا يجوز لعدم تمام الآية وعامتهم على الجواز انتهى .

فإن قلت قوله صلى الله عليه وسلم حين تعليم المسىء صلاته : « إذا قمت إلى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن » رواه البخارى يدل على عدم فرضية الفاتحة إذ لو كانت فرضاً لأمره لأن المقام مقام التعليم فلا يجوز تأخير البيان عنه .

قلت قد أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بقراءة الفاتحة فأخرج أبو داود فى سننه من حديث رفاعة بن رافع مرفوعاً « وإذا قمت فتوجهت فكبر ثم اقرأ بأم القرآن وبما شاء الله أن تقرأ وأجاب الخطابى عن هذا بأن قوله « ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن » ظاهر الإطلاق التخيير لكن المراد به فاتحة الكتاب بدليل حديث عبادة وهو كقوله تعالى (فما استيسر من الهدى) ثم عينت السنة المراد . والحاصل أن قراءة الفاتحة فى الصلوات فرض من فروضها ولم يقم دليل صحيح على ما ذهب إليه الحنفية . هذا ما عندى والله تعالى أعلم .

١٨٤ - بابُ ما جاء في التأمين -

٢٤٨ - حدثنا بُنْدَارٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ
قَالَا : حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهِيلٍ عَنْ حُجْرٍ بْنِ عَنكِسٍ عَنْ وائِلِ بْنِ
حُجْرٍ قَالَ : « سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ (غَيْرِ الْمَنْضُوبِ عَلَيْهِمْ
وَلَا الضَّالِّينَ)

(باب ما جاء في التأمين)

التأمين مصدر أمن أى قال آمين وهى بالمد والتخفيف فى جميع الروايات وعن جميع
القراء وحكى الواحدى عن حمزة والكسائى الإمالة ، وفيها ثلاث لغات أخرى شاذة :
القصر أى آمين ، والتشديد مع المد والقصر أى آمين وأمين وخطأ الآخرين جماعة
وأما الأولى منها فحكاها ثعلب وأنشد لها شاهداً . وأنكرها ابن درستويه وطعن فى
الشاهد بأنه لضرورة الشعر ومعنى آمين : اللهم استجب ، عند الجمهور وقيل غير ذلك مما
يرجع جميعه إلى هذا المعنى ، وقيل هو اسم من أسماء الله تعالى رواه عبد الرزاق عن
أبي هريرة بإسناد ضعيف وعند أبي داود من حديث أبي زهير النخعى الصحابى أن آمين
مثل الطابع على الصحيفة ثم ذكر قوله صلى الله عليه وسلم إن « ختم بآمين فقد أوجب » .
قوله (حدثنا بندار) بضم الموحدة وسكون النون لقب محمد بن بشار بن عثمان العبدى
أحد أوعية السنة قال الذهبى انعقد الاجتماع على الاحتجاج ببندارنا (يحيى بن سعيد) القبطان
أحد أئمة الجرح والتعديل (قالنا سفيان) هو الثورى (عن سلمة بن كهيل) الحضرمى
السكرافى ، قال الحافظ ثقة ، وقال الحزرجى وثقه أحمد والعجل . واعلم أن سلمة هذا
وكله بفتح اللام ، إلا عمرو بن سلمة إمام قومه وبنى سلمة القبيلة من الانصار فكسرها
وفى عبد الخالق بن سلمة الوجهان (عن حجر) بضم الحاء المهملة وسكون الجيم (بن
عنيس) بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الموحدة ، الحضرمى صدوق من كبار
التابعين قاله الحافظ وقال الحزرجى وثقه ابن معين (عن وائل بن حجر) بضم الحاء
المهملة وسكون الجيم ، ابن سعد بن مسروق الحضرمى صحابى جليل وكان من ملوك اليمن
ثم سكن السكوفة ومات فى ولاية معاوية رضى الله عنه .

وقال آمين ، ومدَّ بها صَوْتَهُ .

قوله (وقال آمين) فيه دليل على أن الإمام يقول آمين وهذا موضع اختلف فيه العلماء فروى ابن القاسم عن مالك أن الإمام لا يقول آمين وإنما يقول ذلك من خلفه وهو قول المصريين من أصحاب مالك وقال جمهور أهل العلم بقولها الامام كما يقول المنفرد وهو قول مالك في رواية المدنيين ، وحجتهم أن ذلك ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أبي هريرة ووائل بن حجر وحديث بلال : لا تسبقني بآمين . كذا في الاستذكار قلت عن أبي حنيفة أيضاً في ذلك قولان : أحدهما أنه يؤمن من خلف الإمام ولا يؤمن الامام ذكره محمد في الموطأ والثاني كقول الجمهور ذكره محمد في الآثار ولاشك في أن قول الجمهور هو الحق . (ومد بها صوته) أى رفع بها صوته وجهر . ورواه أبو داود بإسناد صحيح بلفظ جهر بآمين ورواه أيضاً بإسناد صحيح بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ ولا الضالين قال آمين ورفع بها صوته فظهر أن المراد من قوله ومد بها صوته جهر بها ورفع صوته بها فإن الروايات يفسر بعضها بعضاً . قال الحافظ في التلخيص : احتج الرافعي بحديث وائل الذي بلفظ مد بها صوته على استحباب الجهر بآمين وقال في أماليه : يجوز حمله على أنه تكلم على لغة المد ، دون القصر من جهة اللفظ ولكن رواية من قال رفع بها صوته تبعد هذا الاحتمال ، ولهذا قال الترمذى عقبه : وبه يقول غير واحد يرون أنه يرفع صوته انتهى . وقال الشيخ عبد الحق الدهلوى في اللمعات قوله « مد بها صوته أى بكلمة آمين يحتمل الجهر بها ويحتمل مد الألف على اللغة الفصيحة والظاهر هو الأول بقرينة الروايات الأخرى ، ففي بعضها بها يرفع صوته وهذا صريح في معنى الجهر وفي رواية ابن ماجة حتى يسمعها الصف الأول فيرفع بها المسجد وفي بعضها يسمعها من كان في الصف الأول ، رواه أبو داود ابن ماجة . انتهى كلام الشيخ .

قلت قول من قال أن قوله مد بها صوته يجوز حمله على أنه تكلم على لغة المد دون القصر غير صحيح ولا يجوز حمله على هذا البتة لما عرفت ، ولأن هذا اللفظ لا يطلق إلا على رفع الصوت والجهر كما لا يخفى على من تتبع مظان استعمال هذا اللفظ ونحن نذكر ههنا بعضها روى البخارى في صحيحه عن البراء قال : لما كان يوم الأحزاب وخذق رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث ، وفيه يقول : اللهم لولا أنت ما اهتمنا . ولا تصدقنا ولا صلينا فأنزلى سكينه علينا ، وثبت الأقدام إن لاقينا . إن الألى قد بغوا علينا . وإن أرادوا فتنة أبينا . قال يمد صوته بآخرها انتهى وروى الترمذى عن أبي بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أسلم وغفار ومزينة خير . من تميم وأسد وغطفان

وفي الباب عن عليّ وأبي هريرة .

وبني عامر بن صعصعة يمد بها صوته فقال القوم قد خابوا وخسروا قال فهم خير منهم . قال الترمذی : هذا حديث حسن . وروى أبو داود وغيره حديث أبي محذورة في الترجيع بلفظ « ثم ارجع فمد من صوتك » فلفظ يمد صوته بآخرها في الأول ويمد بها صوته في الثاني « وقد من صوتك » في الثالث لم يطلق إلا على رفع الصوت وكذلك إذا تتبععت هذا اللفظ أعنى لفظ المد مع الصوت في مظان استعماله لا تجدد إلا في معنى رفع الصوت ، فقول من قال إن قوله مد بها صوته في حديث الباب يجوز حمله على أنه تكلم على لغة المد ليس مما يلتفت إليه والحديث حجة قوية لمن قال بسنية الجهر بالتأمين ورفع الصوت به وهو القول الراجح المولود عليه .

قوله (وفي الباب عن عليّ وأبي هريرة) وفي الباب أيضاً عن أم الحصين . أما حديث علي فأخرجه الحاكم بلفظ قال « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول آمين إذا قرأ غير المضروب عليهم ولا الضالين » وأخرج أيضاً عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأ ولا الضالين رفع صوته بآمين . كذا في إعلام الموقعين . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه الدارقطني والحاكم قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من قراءة أم القرآن رفع صوته وقال آمين . قال الحافظ في التلخيص بعد ذكر هذا الحديث ، قال الدارقطني إسناده حسن والحاكم صحيح على شرطهما والبيهقي حسن صحيح انتهى . وذكره الحافظ الزيلعي في نصب الراية وسكت عنه وقال الحافظ ابن القيم في إعلام الموقعين رواه الحاكم بإسناد صحيح انتهى . ولأبي هريرة حديث آخر في الجهر بالتأمين رواه النسائي عن نعيم الجهر ، قال صليت وراء أبي هريرة قرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بأم القرآن بحق إذا بلغ غير الغضوب عليهم ولا الضالين فقال آمين ، فقال الناس آمين . الحديث وفي آخره قال : والذي نفسى بيده إنى لأشبهكم صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم وإسناده صحيح وأما حديث أم الحصين فأخرجه إسحاق بن راهويه في مسنده قال : أخبرنا النضر بن شميل ثنا هارون بن الأعمور عن إسماعيل بن مسلم عن أبي إسحاق عن ابن أم الحصين عن أمه أنها صلت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قال ولا الضالين قال آمين ، فسمعتة وهي في صف النساء ذكره الحافظ بن حجر والحافظ الزيلعي في تحريجها للهداية وسكتا عنه وذكر هذا الحديث الميثمي في جمع الزوائد وقال بعد ذكره رواه الطبراني في الكبير وفيه إسماعيل بن مسلم للسكت وهو ضعيف انتهى .

قال أبو عيسى حديثُ وائل بن حجرٍ . حديثٌ حسنٌ وبه يقولُ غيرُ واحدٍ من أهل العلم من أصحابِ النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم يروون أن يرفع الرجلُ صوته بالتأمين ولا يُخفئها .

قوله (حديث وائل بن حجر حديث حسن) وأخرجه أبو داود وابن ماجه قال الحافظ في التلخيص سنده صحيح وصححه الدارقطني وأعله ابن القطان بحجر بن عنبس وأنه لا يعرف وأخطأ في ذلك بل هو ثقة معروف قيل له محبة ووثقه يحيى ابن معين وغيره انتهى قلت وسكت عنه أبو داود ونقل المنذرى تحسين الترمذى وأقره وقد أعترف غير واحد من العلماء الحنفية بأن حديث وائل بن حجر هذا صحيح كالشيخ عبد الحق الدهاوى في ترجمة المشكاة وأبى الطيب المدنى في شرح الترمذى وابن التركاوى في الجوهر النقي وغيرهم .

وقال الفاضل اللكنوى في السعاية لقد طفتنا كما طفتُم سنينا بهذا البيت طرا جميعنا فوجدنا بعد التأمل والإمعان أن القول بالجهر بآمين هو الأصح لكونه مطابقا لما روى عن سيد بنى عدنان ورواية الحفص عنه صلى الله عليه وسلم ضعيفة لا توازى روايات الجهر وأى ضرورة داعية إلى حمل روايات الجهر على بعض الأحيان أو الجهر للتعليم مع عدم ورود شيء من ذلك في رواية ، والقول بأنه كان في ابتداء الأمر أضعف لأن الحاكم قد صححه من رواية وائل بن حجر وهو إنما أسلم في أواخر الأمر كما ذكره ابن حجر في فتح البارى وقال في التعليق المجد : الإنصاف أن الجهر قوى من حيث الدليل انتهى . قوله (وبه يقول غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم يرون أن يرفع الرجل صوته بالتأمين ولا يخفيها) وقال البخارى في صحيحه : أمن ابن الزبير ومن معه حتى إن للمسجد للجة انتهى . قال العيني وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء قلت له أ كان ابن الزبير يؤمن على أثر أم القرآن قال نعم ويؤمن من وراءه حتى أن للمسجد للجة ، ثم قال إنما آمين دعاء . ورواه الشافعى عن مسلم بن خالد عن ابن جريج عن عطاء قال : كنت أسمع الأئمة ابن الزبير ومن بعدهم يقولون آمين ويقول من خلفه آمين حتى إن للمسجد للجة . وفي المصنف حدثنا ابن عينة قال لعله ابن جريج عن عطاء عن ابن الزبير قال كان للمسجد رجة أو قال لجة إذا قال الإمام ولا الضالين وروى البيهقى عن خالد بن أبى أيوب عن عطاء قال : أدركت مائتين من

وبه يقول الشافعي وأحمد وإسحاق .

أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في هذا المسجد إذا قال الإمام غير المغضوب عليهم ولا الضالين سمعت لهم رجة بآمين انتهى . وكذلك ذكر الحافظ في الفتح رواية عبد الرزاق ورواية البيهقي .

قلت : وكذلك قد ثبت جهر الصعابة والتأمين بالتأمين خلف أبي هريرة كما تقدم ولم يثبت من أحد من الصعابة الإسرار بالتأمين بالسند الصحيح ، ولم يثبت عن أحد منهم الإنكار على من جهر بالتأمين فقد ثبت إجماع الصعابة رضى الله عنهم على الجهر بالتأمين على طريق الحنفية ، فإنهم قالوا إن ابن الزبير أفتى في زنجي وقع في بئر زمزم بنزع مائها وذلك بمحض من الصعابة ولم ينكر عليه أحد فكان إجماعاً فكذلك يقال إن ابن الزبير أمن بالجهر في المسجد بمحض من الصعابة ولم ينكر عليه أحد ، بل واقفه وجهروا معه بآمين حتى كان للمسجد للجة ، فكان إجماع الصعابة على الجهر بالتأمين (وبه يقول الشافعي وأحمد وإسحاق) قال الحافظ ابن القيم : سئل الشافعي عن الإمام هل يرفع صوته بآمين قال نعم ويرفع بها من خلفه أصواتهم إلى أن قال : ولم يزل أهل العلم عليه انتهى وهذا القول أعنى الجهر بالتأمين للأمام ولن خلفه هو الراجح القوى يدل عليه أحاديث الباب .

وقال الحنفية بالإسرار بالتأمين والإخفاء به ، واستدلوا على ذلك بحديث وائل الذي ذكره الترمذي بعد هذا بلفظ : أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال آمين وخفض بها صوته . وهو حديث لا يصلح للاحتجاج كما ستعرف واستدل بعضهم بحديث سمرة ابن جندب أنه حفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سكتين سكتة إذا كبر وسكتة إذا فرغ من قراءة غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الأظهر أن السكتة الثانية كانت للتأمين سرّاً .

والجواب . أن السكتة الثانية لم تكن للتأمين سرّاً لأنه صلى الله عليه وسلم كان يجهر صوته بالتأمين ، ولم يثبت عنه صلى الله عليه وسلم الإسرار بالتأمين فكيف يقال إنها كانت للتأمين سرّاً ، بل السكتة الثانية كانت لأن يتراد إليه نفسه كما صرح به قتادة في بعض رواياته .

واستدلوا أيضاً بأثر عمر وعلى رضى الله عنهما : روى الطحاوي عن أبي وائل قال كان عمر وعلى لا يجهران الله الرحمن الرحيم ولا بالتعوذ ولا بآمين .

وَرَوَى شُعْبَةُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ سُلَيْمَةَ بْنِ كَهَيْلٍ عَنْ حُجْرٍ أَبِي الْعَنْبَسِ عَنْ
عَلْقَمَةَ بْنِ وَاثِلٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ (غَيْرِ الْمَضُوبِ عَلَيْهِمْ
وَلَا الضَّالِّينَ) فَقَالَ : آمِينَ ، وَخَفَضَ بِهَا صَوْتَهُ .

قال أبو عيسى : سمعت محمداً يقول : حديثُ سفيانٍ أصحُّ من حديثِ شعبةٍ
في هذا ، وأخطأ شعبةٌ في مواضعٍ من هذا الحديث فقال عن حُجْرٍ أَبِي الْعَنْبَسِ
وَلَمَّا هُوَ حُجْرُ بْنُ الْعَنْبَسِ وَيُسَكِّنِي أَبَا السَّكَنِ . وَزَادَ فِيهِ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَاثِلٍ ،

والجواب : أن هذا الأثر ضعيف جداً فإن في سنده معيد بن المزدبان البقال قال
الذهبي في الليزان : تركه الفلاس وقال ابن معين لا يكتب حديثه وقال البخاري منكر
الحديث انتهى وقال الذهبي في ترجمة أبان بن جيلة الكوفي : نقل ابن القطان أن البخاري
قال كل من قلت فيه منكر الحديث فلا تحمل الرواية عنه انتهى .

واستدلوا أيضاً بقول إبراهيم النخعي : خمس يحفظهن الإمام سبحانه اللهم وبمحمدك ،
والتعوذ ، وبسم الله الرحمن الرحيم ، وآمين ، واللهم ربنا لك الحمد رواه عبد الرزاق .
والجواب : أن قول إبراهيم النخعي هذا مخالف للأحاديث المرفوعة الصحيحة
فلا يلتفت إليه . قال الفاضل اللكنوي في السعاية : أما أثر النخعي ونحوه فلا يوازي
الروايات المرفوعة انتهى .

قوله (وروى شعبة هذا الحديث عن سلمة بن كهيل عن حجر أبي العنابس عن علقمة بن
واثل عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ غير المضروب عليهم ولا الضالين فقال آمين
وخفض بها صوته) مخالف شعبة سفيان الثوري في رواية هذا الحديث في ثلاثة مواضع
كما بينه الترمذي بعد قوله : وأخطأ شعبة في مواضع الخ (سمعت محمداً يقول حديث سفيان
أصح من حديث شعبة في هذا) أراد بقوله أصح الصحيح ، والمعنى أن حديث سفيان
صحيح وحديث شعبة ليس بصحيح ، فإنه أخطأ فيه في مواضع (وأخطأ شعبة في مواضع
من هذا الحديث) أي في ثلاثة مواضع منه (فقال) أي شعبة (عن حجر أبي العنابس
ولمَّا هُوَ حُجْرُ بْنُ الْعَنْبَسِ) كما في رواية سفيان (ويكنى) أي حجر بن العنابس (أباً السكَنِ)
أي ليس كنيته أباً العنابس بل كنيته أبو السكَنِ وهذا هو الموضع الأول من خطأ شعبة
(وزاد فيه عن علقمة بن واثل) أي زاد بين حجر وواثل علقمة بن واثل (وليس فيه

وليس فيه عن علقمة .

عن علقمة (كما في رواية سفيان ، وهذا هو الموضع الثاني من خطأ شعبة .

فإن قيل : سفيان وشعبة كلاهما ثقتان حافظان ، فلم نسب الخطأ في هذين الموضعين إلى شعبة ولم ينسب إلى سفيان ؟

قلنا : نسب الخطأ إلى شعبة دون سفيان لأربعة وجوه الأول : أن شعبة كان يخطئ في الرجال كثيرا ، وأما سفيان فلم يكن يخطئ قال الحافظ في تهذيب التهذيب في ترجمة شعبة : ثقة ثبت في الحديث ، وكان يخطئ في أسماء الرجال قليلا ، وكذلك نقل الحافظ عن أبي داود ثم قال بعد عدة أسطر : وأما ما تقدم من أنه كان يخطئ في الأسماء فقد قال الدارقطني في العلل : كان شعبة يخطئ في أسماء الرجال كثيرا لتشاغله بحفظ المتن انتهى كلام الحافظ . وقد ذكر الترمذي خطأ شعبة في مواضع من جامعه فمنها في باب وضوء النبي صلى الله عليه وسلم كيف كان . قال الترمذي : وروى شعبة هذا الحديث يعني حديث علي عن خالد بن علقمة فأخطأ في اسمه واسم أبيه فقال مالك بن عرفة قال والصحيح خالد بن علقمة . ومنها في باب ماجاء في التخشع في الصلاة ، قال الترمذي : سمعت محمد بن إسماعيل يقول : روى شعبة هذا الحديث يعني حديث الفضل بن عباس عن عبد ربه بن سعيد فأخطأ في مواضع ، فقال عن أنس بن أبي أنيس وهو عمران بن أبي أنس ، وقال عن عبد الله بن الحارث وإنما هو عبد الله بن نافع بن العيا عن ربيعة بن الحارث ، وقال شعبة عن عبد الله بن الحارث عن المطلب عن النبي صلى الله عليه وسلم وإنما هو عن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب عن الفضل بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أحمد : وحديث الليث بن سعد أصح من حديث شعبة انتهى . ومنها في باب كراهية الطواف عريانا حدثنا ابن عمر ونصر بن علي قالانا سفيان عن أبي إسحاق نحوه يعني نحو الحديث المذكور وقال زيد بن شيع وهذا أصح وشعبة وهم فيه فقال زيد بن أنيل انتهى .

والوجه الثاني أن شعبة كان شاكا يشك كثيرا في الأسانيد والمتون ، وأما شعبة فلم يكن شاكا ،

والوجه الثالث أن شعبة وسفيان لاشك في أنهما نعتان حافظان ، لكن سفيان أحفظ من شعبة كما ستقف على هذا .

والوجه الرابع أن شعبة قد تفرد بما قال في روايته في هذين الموضعين ، ولم يتابعه على ذلك أحد ، وأما سفيان فلم يتفرد بما قال في روايته فيهما ، بل تابعه على ذلك العلماء بن صالح ، وعلى بن صالح ، ومحمد بن سلمة فهذه الوجوه قد نسب الخطأ إلى شعبة ولم ينسب إلى سفيان .

فإن قيل : قد أجاب العيني في شرح البخارى عما نسب إليه الترمذى من الخطأ الأول حيث قال قوله هو حجر بن العنيس وليس بأبي العنيس ، ليس كما قاله ، بل هو أبو العنيس حجر بن العنيس وجزم به ابن حبان في الثقات فقال كنيته كاسم أبيه ، وقول محمد : يكنى أبا السكن لا ينافي أن تكون كنيته أيضاً أبا العنيس لأنه لا مانع أن يكون لشخص كنيثان انتهى .

قلنا لم يثبت من كتب الرجال والتراجم أن كنية حجر بن العنيس أبو العنيس أيضاً وأن له كنيثان ، ولم يصرح به أحد من أئمة الفن غير ابن حبان مع أنه يحتمل أن يكون مبنى قوله هو رواية شعبة فالظاهر أنه خطأ شعبة كما نص عليه الإمام البخارى والحافظ أبو زرعة والله أعلم .

فإن قيل : قد تابع سفيان شعبة في أبي العنيس . أخرج أبو داود حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن حجر أبي العنيس الحضرمي الحديث وأخرج الدارقطني في سننه حدثنا عبد الله بن أبي داود السجستاني حدثنا عبد الله بن سعيد الكندى حدثنا وكيع والمহারبي قالاهما حدثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن حجر أبي العنيس وهو ابن العنيس الحديث ثبت أن شعبة ليس متفرداً بأبي العنيس ، بل ذكره محمد بن كثير ووكيع والمহারبي عن سفيان الثوري أيضاً .

قلنا : كل من قال في روايته عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن الحجر أبي العنيس فرواياته غير محفوظة أما رواية محمد بن كثير فإنه قد خالف في ذكر حجر أبي العنيس يحيى بن سعيد القطان وعبد الرحمن بن مهدي فإنهما قالاهما في روايتهما حجر بن العنيس كما في رواية الترمذى المذكورة ، وهما أحفظ وأتقن من محمد بن كثير وأما رواية وكيع والمহারبي فقد تفرد بها عبد الله بن سعيد الكندى . وقد خالف في ذكر حجر أبي العنيس

وَإِنَّمَا هُوَ حُجْرٌ بِنُ عَنبَسٍ عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ وَقَالَ : وَخَفَضَ بِهَا صَوْتَهُ
وَإِنَّمَا هُوَ مَدٌّ بِهَا صَوْتُهُ .

أحمد بن حنبل وأحمد بن سنان ويعقوب الدورقي ، فإن هؤلاء الثقات الحفاظ قالوا في رواياتهم : حجر بن العنابس قال أحمد بن حنبل في مسنده حدثنا وكيع ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن حجر بن عنبس عن وائل بن حجر قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قرأ ولا الضالين فقال آمين يمد بها صوته . وقال الدارقطني في سننه حدثنا علي بن عبد الله بن مبشر ثنا أحمد بن سنان ح وحدثنا أبو محمد بن صاعد ثنا يعقوب الدورقي قال : ناعبد الرحمن عن سفيان عن سلمة عن حجر بن عنبس قال سمعت وائل بن حجر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال آمين ، ومد بها صوته . قلت : الظاهر أن عبد الرحمن هذا هو المحارب في كون لفظ أبي العنابس في رواية سفيان محفوظا كلام .
فإن قيل : قد أجاب العيني أيضا عما نسب الترمذي إلى شعبة من خطئه الثاني حيث قال : وقوله وزاد فيه علقمة لا يضر ، لأن زيادة الثقة مقبولة لاسيما من مثل شعبة انتهى قلنا قد عرفت أننا أن شعبة كان يخطئ كثيرا في الرجال وأنه قد تفرد بهذه الزيادة ولم يتابعه عليها أحد لثقة ولا ضعيف وقد خالف في ذكر هذه الزيادة سفيان والعلاء بن صالح وعلى بن الصالح ومحمد بن مسلمة ، فإن هؤلاء لم يذكرها في رواياتهم هذه الزيادة وستعرف أن سفيان أحفظ من شعبة وأنه قد تقرر أن شعبة إذا خالف سفيان فالقول قول سفيان ومع هذا كله قد نص الإمام البخاري رحمه الله تعالى على أن شعبة أخطأ في هذه الزيادة فالظاهر أن شعبة أخطأ في هذه الزيادة والله تعالى أعلم (وقال خفص بها صوته وإنما هو مد بها صوته) هذا هو الموضع الثالث من اللواضع التي أخطأ فيها شعبة فقول شعبة فيه : وخفص بها صوته خطأ والصواب مد بها صوته كما رواه سفيان .

فإن قيل إن سفيان وشعبة كليهما ثقتان ثبتان أمير المؤمنين في الحديث وليس أحد منهما أحق بالخطأ من الآخر ، فلنائل أن يقول إن سفيان هو الذي أخطأ في قوله «ومد بها صوته» فأى دليل على أن المخطئ هو شعبة .

قلنا إن هنا أدلة عديدة على أن المخطئ هو شعبة فمنها أن سفيان وشعبة وإن كانا ثقتين حافظين لكنهما ليسا بمتساويين في الحفظ ، بل سفيان أحفظ من شعبة وقد نص

على هذه شعبة نفسه . قال الحافظ الذهبي في تذكرة الحفاظ كان شعبة يقول سفيان أحفظ مني إنتهى . وقال الترمذى في باب ماجاء ص ٢٤٤ في تعليم القرآن قال على بن عبد الله قال يحيى بن سعيد : ما أحد يعدل عندى شعبة وإذا خالفه سفيان أخذت بقول سفيان سمعت أبا عمار يذكر عن وكيع قال شعبة : سفيان أحفظ مني وما حدثني سفيان عن أحد بشيء فسألته إلا وجدته كما حدثني إنتهى وبطل بهذا قول من قال إن شعبة جعل سفيان أحفظ من نفسه هضبا لنفسه وقد صرح أئمة الحديث بأن سفيان أحفظ من شعبة قال الحافظ الذهبي في تذكرة الحفاظ : قال صالح جزرة سفيان أحفظ من شعبة يبلغ حديثه ثلاثين ألف وحديث شعبة نحو عشرة آلاف إنتهى . وقال الحافظ بن حجر في تهذيب التهذيب في ترجمة سفيان : قال أبو حاتم وأبو زرعة وابن معين هو أحفظ من شعبة إنتهى .

ومنها أنه قد تقرر أن شعبة إذا خالف سفيان فالقول قول سفيان . قال الزيلعي في نصب الراية نقلا عن البيهقي : قال يحيى القطان ويحيى بن معين : إذا خالف شعبة سفيان فالقول قول سفيان إنتهى . ولذلك رجح الترمذى حديث سفيان على حديث شعبة لما اختلفا في سند حديث : خيركم من تعلم القرآن وعلمه . حيث زاد شعبة فيه رجلا ولم يزد سفيان قال الترمذى في جامعه : كان حديث سفيان أشبه . قال على بن عبد الله قال يحيى بن سعيد : ما عندى أحد يعدل شعبة وإذا خالفه سفيان أخذت بقول سفيان إلى آخر ما نقلت عن الترمذى آتفا ولذلك رجح أبو داود حديث سفيان على حديث شعبة لما اختلفا في حديث اشتراء سراويل حيث قال سفيان فيه وثم رجل يزن بالأجر ولم يقل شعبة يزن بالأجر قال أبو داود في سننه رواه قيس كما قال سفيان والقول قول سفيان حدثنا أحمد بن حنبل ثنا وكيع عن شعبة قال كان سفيان أحفظ مني إنتهى كلام أبي داود .

تنبيه : كلام الترمذى وكلام أبي داود هذان يدلان على أن المراد بالخالف في قول يحيى القطان ويحيى بن معين إذا خالف شعبة سفيان فالقول قول سفيان - المخالفة في الرواية ، فبطل قول من قال إن المراد بالخالفه المخالفة في الفقه والدراية .

ومنها أن شعبة لم يتابعه أحد في قوله : وخفض بها صوته لا ثقة ولا ضعيف . وأما سفيان فقد تابعه في قوله مدبها صوته ثلاثة : أحدهم العلاء بن صالح ، فإنه قد روى هذا الحديث عن سلمة بن كهيل نحو حديث سفيان كما ذكره الترمذى في هذا الباب والعلاء

ابن صالح ثقة والثاني علي بن صالح قال أبو داود في سننه حدثنا محمد بن خالد الشعيري حدثنا ابن نميرنا علي بن صالح عن سلمة بن كهيل عن حجر بن عنبس عن وائل بن حجر أنه صلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فجهر بآمين الحديث ، وعلي بن صالح أيضاً ثقة . والثالث محمد بن سلمة قال الدارقطني بعد رواية حديث شعبة ما لفظه : هكذا قال شعبة وأخفى بها صوته ويقال إنه وهم لأن سفيان الثوري ومحمد بن سلمة وغيرها رويوه عن سلمة بن كهيل فقالوا ورفع بها صوته انتهى . ومحمد بن سلمة ضعيف فتابع سفيان ثقتان وضعيف ولم يتابع شعبة أحد لا ثقة ولا ضعيف .

ومنها أن سفيان لم يرو عنه خلاف المد بالصوت والرفع والجهر لا بسند صحيح ولا بسند ضعيف وأما شعبة فروى عنه خلاف الخفض والإخفاء ، فروى عنه موافقا لحديث سفيان في السند والمثل قال الزيلعي في نصب الراية : وطعن صاحب التنقيح في حديث شعبة هذا بأنه قد روى عنه خلافه كما أخرجه البيهقي في سننه عن ابن الوليد الطيالسي ثنا شعبة عن سلمة بن كهيل سمعت حجرا أبا عنبس يحدث عن وائل الحضرمي أنه صلى خلف النبي صلى الله عليه وسلم فلما قال ولا الضالين قال آمين رافعا بها صوته قال فهذه ا- راية توافق رواية سفيان وقال البيهقي في المعرفة : إسناد هذه الرواية صحيح انتهى . قلت : وقال البيهقي فيحتمل أن يكون تنبه لذلك فعاد إلى الصواب في متنه وترك ذكر علقمة في إسناده : انتهى كلام البيهقي فهذه الأدلة بمجموعها تدل على أن المخطيء هو شعبة ، ولذلك جزم الإمام البخاري والحافظ أبو زرعة الرازي بخطأ شعبة وقال البيهقي قد أجمع البخاري وغيره من الحفاظ على أن شعبة أخطأ في هذا الحديث ، فقد روى من أوجه فجهر بها انتهى . وقال الحافظ في التلخيص : وقد رجحت رواية سفيان بمتابعة اثنين له بخلاف شعبة ، ولذلك جزم النقاد بأن حديث سفيان أصح وأرجح من حديث شعبة انتهى .

قلت : فإذا ثبت أن حديث سفيان بلفظ : مد بها صوته هو الصواب وأن حديث شعبة بلفظ : وخفض بها صوته خطأ . ظهر لك أن القول برفع الصوت بالتأمين والجهر به هو الراجح القوي الموعول عليه .

وأجاب الحنفية عن أحاديث الجهر بالتأمين واعتذروا عن الفعل بها ، بما لا ينبغي الالتفات إليها .

فقال بعضهم قال عطاء أمين دعاء ، وقد قال الله تعالى (أدعوا ربكم تضرعا وخفية) انتهى .

قلت : تقرر استدلال هذا البعض على الشكل الأول هكذا أمين دعاء ، وكل دعاء لابد أن يخفى به لقوله تعالى (أدعوا ربكم تضرعا وخفية) فأمين لابد أن يخفى بها ولا شك في أنه لو ثبت صحة الصغرى وكلية الكبرى صحت هذه النتيجة ، لكن في صحة الصغرى نظرا فإننا لا نسلم أن أمين دعاء بل نقول إنها كالطابع والخاتم للدعاء كما عند أبي داود من حديث أبي زهير النخعي الصحابي أن أمين مثل الطابع على الصحيفة ، ثم ذكر قوله صلى الله عليه وسلم إن ختم بآمين فقد أوجب . ولو سلمنا أن أمين دعاء فنقول إنها ليست بدعاء مستقل بالأصالة بل هي من توابع الدعاء ، ولذلك لا يدعى بآمين وحدها ، بل يدعى بدعاء أولا ثم تقال هي عقيبها فالظاهر أن يكون الجهر بها والاختفاء بها تابعا لأصل الدعاء إن جهرنا فجهرنا ، وإن سرا فسرا ولو سلمنا أن أمين دعاء بالأصالة فلا نسلم كلية الكبرى ، ألا ترى أن اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم إلخ دعاء ويقرأ في الصلاة الجهرية بالجهر ، وكذلك كثير من الأدعية قد ثبت الجهر بها فهذا الاستدلال مما لا يصحى إليه .

وقال بعضهم : إن الجهر كان أحيانا للتعليم ، كما جهر عمر بن الخطاب بالثناء عند الافتتاح كذلك كان الجهر بالتأمين تعلما .

قلت : القول بأن جهره صلى الله عليه وسلم بالتأمين كان للتعليم ، سخيف جداً فإنه ادعاء محض لا دليل عليه ، ويدل على سخافته أن الصحابة رضى الله عنهم كانوا يجهرون خلف الإمام حتى كان للمسجد رجة ، فلو كان جهره صلى الله عليه وسلم بالتأمين للتعليم لم يجهروا بالتأمين خلف إمامهم وأيضا لو كان جهره به للتعليم كان أحيانا لا على الدوام وقد روى أبو داود وغيره بلفظ « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ أو الاضالين قال آمين ورفع بها صوته فهذا يدل على أنه صلى الله عليه وسلم كان يداوم على الجهر .

فإن قلت أخرج البولاني في كتاب الأسماء والكنى : حدثنا الحسن بن علي بن عفان قال حدثنا الحسن بن عطية قال أنبأنا يحيى بن سلمة بن كهيل عن أبيه عن أبي سكن حجر بن عيسى الثقفي قال سمعت وائل بن حجر الحضرمي يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه « قرأ غير المنضوب عليهم ولا الضالين فقال آمين يمد بها

قَالَ أَبُو عِيسَى : وَسَأَلْتُ أَبَا زُرْعَةَ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ : حَدِيثُ سُفْيَانَ فِي هَذَا أَصَحُّ . قَالَ رَوَى الْعَلَاءُ بْنُ صَالِحٍ الْأَسَدِيُّ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهِيلٍ نَحْوَ رِوَايَةِ سُفْيَانَ .

صوته ما أراد إلا يعلنا » قوله ما أراد إلا يعلنا في هذه الرواية يدل على أن جهره صلى الله عليه وسلم بالتأمين كان للتعليم .

قلت : قد تفرد بزيادة قوله ما أراد إلا يعلنا يحيى بن سلمة بن كهيل عن أبيه وهو متروك ، قال الحافظ في التقریب في ترجمته متروك وكان شيعياً انتهى . وقد روى حديث وائل بن حجر هذا من طرق كثيرة وليس في واحد منها هذه الزيادة فهذه الزيادة منكورة مردودة فالاستدلال بهذه الزيادة المنكورة على أن الجهر بالتأمين كان أحياناً للتعليم باطل جداً .

قوله (وسألت أبا زرعة) الرازي اسمه عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ الحزومي أحد ثقة الحفاظ تقدم ترجمته في المقدمة قال ابن وارة سمعت إسحاق بن راهويه يقول كل حديث لا يعرفه أبو زرعة ليس له أصل كذا في تهذيب التهذيب (قال) أي أبو زرعة (روى العلاء بن صالح الأسدي) قال الحافظ في تهذيب التهذيب : العلاء بن صالح التيمي ويقال الأسدي الكوفي وسماه أبو داود في روايته على بن صالح وهو وهم روى عن المنهال بن عمرو ، وعدى بن ثابت ، وسلمة بن كهيل وروى عنه أبو أحمد الزبيري ، وعبد الله بن نمير . قال بن معين وأبو داود ثقة وقال ابن معين أيضاً : وأبو حاتم لا بأس به قال الحافظ : له عند الترمذي حديث وائل في الصلاة انتهى . قلت : روى أبو داود في سننه حديث وائل من طريق ابن نمير عن علي بن صالح عن سلمة بن كهيل وذكر الحافظ في هذا الكتاب في ترجمة علي بن صالح : روى عن أبيه وأبي إسحاق السبيعي وسلمة بن كهيل وعنه أخوه وابن عينة ووكيع وأبو أحمد الزبيري وابن نمير انتهى فإذا ثبت أن العلاء بن صالح الأسدي وعلي بن صالح رجلان وكلاهما يرويان عن سلمة بن كهيل ويروى عن كليهما ابن نمير فالظاهر أن العلاء بن صالح وعلي بن صالح كليهما يرويان حديث وائل عن سلمة بن كهيل ، ويروى عن كليهما ابن نمير فلا أدري لم جزم الحافظ بأنه سماه أبو داود في روايته على بن صالح وهو وهم فتفكر .

قَالَ أَبُو عِيسَى : حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ
عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ صَالِحٍ الْأَسَدِيِّ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهْمِيلٍ عَنْ حُجْرٍ بْنِ عَنَبَسٍ عَنْ
وَأَثَلِ بْنِ حُجْرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ حَدِيثِ سُفْيَانَ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ
كَهْمِيلٍ .

١٨٥ - بَابُ

مَا جَاءَ فِي فَضْلِ التَّائِمِينَ

٢٥٠ - حَدَّثَنَا أَبُو كَرِيمٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ قَالَ :
حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَمِيعِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمَّنُوا ، فَإِنَّهُ مَن
مَنْ وَافَقَ تَأْمِينَهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ ، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ .

قوله (ثنا أبو بكر محمد بن أبان) بن وزير البلخي المستملي يلقب حمدويه وكان
مستملي وكيع ثقة حافظ ، قاله الحافظ روى عن ابن عينة وغندر وطبقتهما وعنه البخاري
وأصحاب السنن الأربع مات سنة ١٤٤ أربع وأربعين ومائة (ناعبد الله بن نمير) بضم
النون مصغراً الحمداني أبو هشام الكوفي ثقة صاحب حديث من أهل السنة من رجال
الكتب الستة .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ التَّائِمِينَ)

قوله (إذا أمن الإمام فأمنوا) أى إذا قال الإمام آمين ققولوا آمين وهذا يدل على
أن الإمام يجهر بالتأمين وجه الدلالة أنه لو لم يكن تأمين الإمام مسموعاً للمأموم لم يعلم به
وقد علق تأمينه بتأمينه وأجيب بأن موضعه معلوم فلا يستلزم الجهر به وفيه نظر لاحتمال
أن يخل به فلا يستلزم علم المأموم به وقد روى روح بن عباد عن مالك في هذا الحديث
قال ابن شهاب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال ولا الضالين جهر بآمين .
أخرجه السراج ، ولا بن حبان من رواية الزيدى في هذا الحديث عن ابن شهاب : كان
إذا فرغ من قراءة أم القرآن رفع صوته وقال آمين كذا في الفتح (فإنه من وافق تأمينه

قَالَ أَبُو عِيسَى : حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ . حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

١٨٦ - بَابُ مَا جَاءَ فِي السَّكَّتَيْنِ

٢٥١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ
عَنِ الْحَسَنِ عَنْ سُمُرَةَ قَالَ : « سَكَّتَانِ حَفِظْتُهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تَامِينَ الْمَلَائِكَةِ) زاد يونس عن ابن شهاب عند مسلم فإن الملائكة تؤمن قبل قوله ،
فمن وافق وهو دال على أن المراد الموافقة في القول والزمان خلافا لمن قال المراد الموافقة
في الإخلاص والخشوع كابن حبان ثم ظاهره أن المراد بالملائكة جميعهم واختاره بن
برزقة ، وقيل الحفظة منهم وقيل الذين يتعاقبون منهم إذا قلنا أنهم غير الحفظة . والذي يظهر
أن المراد بهم من يشهد تلك الصلاة من الملائكة بمن في الأرض أو في السماء ففي رواية
للبخاري : إذا قال أحدكم آمين وقالت الملائكة في السماء آمين . وروى عبد الرزاق عن
عكرمة قال صفوف أهل الأرض على صفوف أهل السماء فإذا وافق آمين في الأرض
آمين في السماء غفر للعبد ، ومثله لا يقال بالرأى فالصير إليه أولى قاله الحافظ (غفر له
ما تقدم من ذنبه) ظاهره غفران جميع الذنوب الماضية وهو محمول عند العلماء على الصغار
لورود الاستثناء في غير هذه الرواية .

قوله (حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري ومسلم وغيرهما .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي السَّكَّتَيْنِ)

قوله (عن الحسن) البصري ثقة فاضل مشهور وكان يرسل كثيرا ويدلس وقال
البراز : كان يروي عن جماعة لم يسمع منهم فيتجاوز ويقول حدثنا وخطبنا ، يعنى قومه الذين
حدثوا وخطبوا بالبصرة من أوساط التابعين (عن سمرة) بفتح أول وضم ثانيه ابن
جندب بن هلال الفزاري حليف الأنصار صحابي مشهور (سكتان حفظتهما عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم) وفي رواية لأبي داود حفظت سكتين في الصلاة سكتة إذا

عليه وسلم ، فَأَنْكَرَ ذَلِكَ عُمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ قَالَ : حَفِظْنَا سَكَنَتَهُ ، فَكَتَبْنَا إِلَى أَبِي بْنِ كَعْبٍ بِالْمَدِينَةِ ، فَكَتَبَ أَبِيُّ أَنْ « حَفِظَ سَمْرَةَ » . قَالَ سَعِيدٌ : فَقَلْنَا لِقِتَادَةَ : مَا هَاتَانِ السَّكَنَتَانِ ؟ قَالَ : إِذَا دَخَلَ فِي صَلَاتِهِ . وَإِذَا فَرَغَ مِنَ الْقِرَاءَةِ ، ثُمَّ قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ : وَإِذَا قَرَأَ ﴿ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ قَالَ : وَكَانَ يُعْجِبُهُ إِذَا فَرَغَ مِنَ الْقِرَاءَةِ أَنْ يَسْكُتَ حَتَّى يَتَرَادَّ إِلَيْهِ نَفْسُهُ .

كبر الإمام حتى يقرأ وسكته إذا فرغ من فاتحه الكتاب وسورة عند الركوع وفي رواية أخرى له سكتة إذا كبر وسكته إذا فرغ من قراءة غير المصنوب عليهم ولا الضالين (فأنكر ذلك) أي ما حفظه سمرة من السكتين (عمران بن حصين) بالتصغير كان من علماء الصحابة وكانت الملائكة تسلم عليه وهو ممن اعتزل الفتنة (قال) أي عمران (حفظنا سكتة) أي واحدة (فكتبنا) قائلة سمرة (إلى أبي بن كعب) الأنصاري الحزرجي سيد القراء كتب الوحي وشهد بدرًا وما بعدها وقد أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقرأ عليه رضى الله عنه وكان ممن جمع القرآن (فكتب أبي) بن كعب (أن) بفتح الهمزة وسكون النون (حفظ سمرة) وفي رواية أبي داود فصدق سمرة (إذا دخل في صلاة) هذه السكتة لدعاء الاستفتاح وقد وقع بيانها في حديث أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم كان يسكت بين التكبير والقراءة يقول « اللهم باعد بيني وبين خطاياي » الحديث (وإذا فرغ من القراءة) أي كلها كما في رواية لأبي داود وهذه السكتة ليراد إليه نفسه كما يأتي بيانها في قول قتادة (ثم قال) أي قتادة (بعد ذلك) وإذا قرأ ولا الضالين قال النووي عن أصحاب الشافعي يسكت قدر قراءة المؤمنين الفاتحة قال ويختار الذكر والدعاء والقراءة سرًا لأن الصلاة ليس فيها سكوت في حق الإمام انتهى .

قلت تعيين هذه السكتة بهذا المقدار واختيار الذكر والدعاء والقراءة سرًا في هذه السكتة للإمام محتاج إلى الدليل قال الشوكاني حصل : من مجموع الروايات ثلاث سكتات الأولى بعد تكبير الإحرام ، والثانية إذا قرأ ولا الضالين والثالثة إذا فرغ من القراءة كلها . قيل وهي أخف من الأولى والثانية وذلك بقدر ما تفصل القراءة عن التكبير ، فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصل فيه انتهى .

قال : وفي الباب عن أبي هريرة .

قال أبو عيسى : حديثٌ سَمَرَةٌ حديثٌ حسنٌ .

وهو قولٌ غير واحدٍ من أهل العلم ، يَسْتَحِبُّونَ لِلإِمَامِ أَنْ يَسْكُتَ بَعْدَ مَا يَفْتَتِحُ الصَّلَاةَ وَبَعْدَ الْفَرَاغِ مِنَ الْقِرَاءَةِ .
وبه يقولُ أحمدٌ وإسحاقُ وأصحابُنا .

١٨٧ - بابُ

ما جاء في وضعِ اليَمِينِ عَلَى الشَّامَلِ فِي الصَّلَاةِ

٢٥٢ - حدثنا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ قَبِيصَةَ ابْنِ هَلَبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤَمِّنَا قِيَاخُذُ شِمَالَهُ يَمِينِهِ » .

قوله (وفي الباب عن أبي هريرة) أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه وفيه بيان سكوته صلى الله عليه وسلم بين التكبير والقراءة وقوله في هذا السكوت اللهم باعد بيني وبين خطاياي إلخ .

قوله (حديث سمره حديث حسن) قال الشوكاني قد صحح الترمذي حديث الحسن عن سمره في مواضع من سننه منها حديث : نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئةً وحديث جار الدار أحق بدار الجار وحديث : لا تلاعنوا بلعنة الله ولا بغضب الله ولا بالنار ، وحديث صلاة الوسطى صلاة العصر فكان هذا الحديث على مقتضى تصرفه جديراً بالتصحيح وقد قال الدارقطني رواة الحديث كلهم ثقات انتهى .

باب ما جاء في وضع اليَمِينِ عَلَى الشَّامَلِ

قوله (عن قبيصة بن هلب) بضم الهاء وسكون اللام بعدها موحدة الطائي الكوفي

قال : وفي الباب عن وائل بن حجر ، و غُطَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ ، وابن عباسٍ ، وابن مسعودٍ ، وسهل بن سهل .

قال أبو عيسى : حديث هُلبٍ حديثٌ حسنٌ .

والعملُ على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم .

مقبول من الثالثة . قاله الحافظ في التقریب . وفي الخلاصة وثقه العجلي (عن أبيه هلب الطائي صحابي نزل الكوفة وقيل اسمه يزيد وهلب لقب (فإخذ شماله يمينه) أي ويضعها على صدره في رواية أحمد ورأيت يضع هذه على صدره ، وصف يحيى التيمي على اليسرى فوق الفصّل وستأتي هذه الرواية بتمامها .

قوله (وفي الباب عن وائل بن حجر و غطيف بن الحارث وابن عباس وابن مسعود وسهل بن سهل كذا وقع في النسخة الأحمدية سهل بن سهل ، ووقع في غيرها من النسخ سهل بن سعد وهو الصحيح والأول غلط . أما حديث وائل بن حجر فأخرجه مسلم في صحيحه عنه « أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه حين دخل في الصلاة ثم كبر ثم التحف ثم وضع يده اليمنى على اليسرى فلما أراد أن يركع » الحديث ورواه ابن خزيمة بلفظ « صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع يده اليمنى على يده اليسرى على صدره » وأما حديث غطيف وهو بضم الغين مصغراً فأخرجه الحافظ ابن عبد البر في التمهيد والاستدكار بلفظ « قال مهمل رأيت شيئاً نسبته فإني لم أنس أنني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واضعاً يده اليمنى على اليسرى في الصلاة » كذا في اعلام اللوطين . وأما حديث ابن عباس وابن مسعود فلينظر من أخرجه . وأما حديث سهل بن سعد فأخرجه البخاري في صحيحه بلفظ قال : كان الناس يؤمنون أن يضع الرجل اليد اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة .

قوله (حديث هلب حديث حسن) وأخرجه ابن ماجه .

قوله (والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم يرون أن يضع الرجل يمينه على شماله في الصلاة) وقال المالكية بإرسال اليدين في الصلاة . قال الحافظ بن القيم في الأعلام بعد ذكر أحاديث وضع اليدين في الصلاة

والتابعين ومن بعدهم ، يروون أن يضع الرجل يمينه على شماله في الصلاة . ورأى بعضهم أن يضعهما فوق الشرة ، ورأى بعضهم أن يضعهما تحت الشرة .

مالفظة : فهذه الآثار قد ردت برواية القاسم عن مالك قال : تركه أحب إلى ولا أعلم شيئا قد ردت به سواه انتهى . والعجب من المالكية أنهم كيف آثروا رواية القاسم عن مالك مع أنه ليس في إرسال الدين حديث صحيح وتركوا أحاديث وضع الدين في الصلاة وقد أخرج مالك حديث سهل بن سعد للذكور وقد عقد له بابا بلفظ : وضع الدين إحداها على الأخرى في الصلاة ، فذكر أولا أثر عبد الكريم بن أبي الحارث أنه قال : من كلام النبوة إذا لم تستح فاصنع ما شئت ، ووضع الدين إحداها على الأخرى في الصلاة ، يضع اليمنى على اليسرى وتعجيل الفطر والاستيناس بالسحور . ثم ذكر حديث سهل بن سعد للذكور (ورأى بعضهم أن يضعها فوق الشرة ورأى بعضهم أن يضع تحت الشرة) قد أجمل الترمذى الكلام في هذا اللقائ ، قلنا أن نفضله .

فاعلم أن مذهب الإمام أبي حنيفة : أن الرجل يضع الدين في الصلاة تحت الشرة والمرأة تضعهما على الصدر ، ولم يرو عنه ولا عن أصحابه شيء خلاف ذلك وأما الإمام مالك فضعه ثلاث روايات : إحداها وهي المشهورة عنه أنه يرسل يديه كما نقله صاحب الهداية والسرخصي في محيطه وغيرهما عن مالك . وقد ذكر العلامة أبو محمد عبد الله الشافعي المالكي في كتابه المسمى بعقد الجواهر الثمينة في مذهب عالم المدينة ، والزرقاني في شرح الموطأ أن إرسال اليد رواية ابن القاسم عن مالك وزاد الزرقاني أن هذا هو الذي صار إليه أكثر أصحابه . الثانية . أن يضع يديه تحت الصدر فوق الشرة كذا ذكره العيني في شرح الهداية عن مالك ، وفي عقد الجواهر أن هذه رواية مطرف والماجشون عن مالك . الثالثة أنه تخير بين الوضع والإرسال وذكر في عقد الجواهر وشرح الموطأ أنه قول أصحاب مالك المدنيين وأما الأمام الشافعي فضعه أيضا ثلاث روايات : إحداها أنه يضعها تحت الصدر فوق الشرة وهي التي ذكرها الشافعي في الأم وهي المختارة للمشهوره عند أصحابه المذكورة في أكثر متونهم وشروحيهم . الثانية وضعها على الصدر وهي الرواية التي نقلها صاحب الهداية من الشافعي وقال العيني إنها المذكورة في الحاوي من كتبهم . الثالثة وضعها تحت الشرة . وقد ذكر هذه الرواية في شرح التهجا بلفظ : قيل وقال في المواهب اللدنية إنها رواية عن بعض أصحاب الشافعي .

وكل ذلك واسع عندهم

وأما الأمام أجمد رحمه الله فعنه أيضاً ثلاث روايات : أحداها وضعها تحت السرة والثانية وضعها تحت الصدر ، والثالثة التخير بينهما وأشهر الروايات عنه الرواية الأولى وعليه جماهير الحنابلة هذا كله مأخوذ من فوز الكرام للشيخ محمد قائم السندی ودرامم الصرة لمحمد هاشم السندی .

(وكل ذلك واسع عندهم ظاهره أن الاختلاف بينهم في الوضع فوق السرة وتحت السرة إنما هو في الاختيار والأفضلية .

وأعلم أن الأحاديث والآثار قد وردت مختلفة في هذا الباب ولأجل ذلك وقع الاختلاف بين الأئمة رحمهم الله تعالى وهأنا أذكر متمسكاتهم في ثلاثة فصول مع بيان ومالها وما عليها الفصل الأول : في بيان من ذهب إلى وضع اليدين تحت السرة وقد تمسك هؤلاء على مذهبهم هذا بأحاديث .

الأول حديث وائل بن حجر رضى الله عنه روى بن أبي شية في مصنفه ، قال حدثنا وكيع عن موسى بن عمير عن علقمة بن وائل بن حجر عن أبيه قال « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يضع يمينه على شماله تحت السرة . قال الحافظ القاسم بن قطلوبغا في تخریج أحاديث الاختيار شرح المختار : هذا سند جيد . وقال الشيخ أبو الطيب اللدني في شرح الترمذی : هذا حديث قوى من حيث السند . وقال الشيخ عابد السندی في طوابع الأنوار : رجالة ثقات قلت إسناده هذا الحديث وأن كان جيداً لكن في ثبوت لفظ « تحت السرة » في هذا الحديث نظراً قويا . قال الشيخ محمد حياة السندی في رسالته فتح العفور : في زيادة تحت السرة نظر بل هي غلط منشؤه السهو فإني راجعت نسخة صحيحة من المصنف فرأيت فيها هذا الحديث بهذا السند وبهذه الألفاظ إلا أنه ليس فيها « تحت السرة » وذكر فيها بعد هذا الحديث أثر النخعي ولفظه قريب من لفظ هذا الحديث أو في آخره : في الصلاة تحت السرة ، فلعل بصير الكاتب زاغ من محل إلى محل آخر فأدرج لفظ اللوقوف في المرفوع . انتهى كلام الشيخ محمد بحياة السندی .

وقال صاحب الرسالة المسماة بالدرة في إظهار غش نقد الصرة : وأما ما استدل به من حديث وائل التي رواه ابن أبي شية فهذا حديث فيه كلام كثير . قال : وروى هذا الحديث ابن أبي شية وروى بعده أثر النخعي ولفظهما قريب . وفي آخر الأثر لفظ « تحت السرة » واختلف نسخه ففي بعضها ذكر الحديث من غير تعيين محل الوضع مع وجود الأثر

المذكور، وفي البعض وقع الحديث الرفوع بزيادة لفظ تحت السرة بدون أثر النخعي فيعمل أن هذه الزيادة منشؤها ترك الكاتب سهوا نحو سطر في الوسط وأدراج لفظ الأثر في الرفوع، كما يحتمل سقوط لفظ «تحت السرة» في النسخة المتقدمة، لكن اختلاف النسختين على هذا الوجه يؤذن بإدخال لفظ الأثر في الرفوع. انتهى كلام صاحب الدرر.

وقال الشيخ محمد فاخر المحدث الإله آبادي في منظومته المسماة بنور السنة :

وأنكه از جمع حلقة أعلام ابن قطلوبغاست قاسم نام

از كتاب مصنف آرد نقل نكند هيچ بأور آنرا عقل

دركتا بيكه من دران ديدم غير مقصود أو عيان ديدم

حاصله أن ما نقله القاسم ابن قطلوبغا عن المصنف لا اعتماد عليه ولا عبرة به، فإن الكتاب الذي رأيته أنا وجدت فيه خلاف مقصوده.

قلت : ما قاله هؤلاء الأعلام يؤيده أن هذا الحديث رواه أحمد في مسنده بعين سند ابن أبي شيبة، وليست فيه هذه الزيادة ففي مسند أحمد حدثنا وكيع حدثنا موسى بن عمير العنبري عن علقمة بن وائل الحضرمي عن أبيه قال : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واضعاً يمينه على شماله في الصلاة » انتهى . ورواه الدارقطني أيضاً بعين سند ابن أبي شيبة وليس فيه أيضاً هذه الزيادة قال في سننه : حدثنا الحسين بن إسماعيل وعثمان بن جعفر بن محمد الأحول قالنا يوسف بن موسى نا وكيع نا موسى بن عمير العنبري عن علقمة بن وائل الحضرمي عن أبيه قال « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واضعاً يمينه على شماله في الصلاة » انتهى .

ويؤيده أيضاً أن ابن التركاني شيخ الحافظ الزيلعي ذكر في الجوهر النقي لتأييد مذهبه حديثين ضعيفين حيث قال : قال ابن حزم : وروينا عن أبي هريرة قال : وضع الكف على الكف في الصلاة تحت السرة . وعن أنس قال : ثلاث من أخلاق النبوة : تعجيل الإفطار ، وتأخير السحور ، ووضع اليد اليمنى على اليسرى في الصلاة تحت السرة . انتهى . ونقل قبل هذين الحديثين أثر أبي مجاز عن مصنف ابن أبي شيبة حيث قال : قال ابن أبي شيبة في مصنفه : ثنا يزيد بن هارون أنا الحجاج بن حسان سمعت أبا مجاز أو سأله قلت : كيف أضع ؟ قال : يضع باطن كف يمينه على ظاهر كف شماله ويجعلهما أسفل من السرة . انتهى . ولم ينقل ابن التركاني عن مصنف ابن أبي شيبة غير هذا

الأثر. فالظاهر أنه لم يكن في حديث وائل الذي أخرجه ابن أبي شيبة زيادة تحت السرة ، فإنه لو كان هذا الحديث فيه مع هذه الزيادة لنقله ابن التركاني ، إذ بعيد كل البعد أن يذكر ابن التركاني لتأييد مذهبه حديثين ضعيفين ، وينقل عن مصنف ابن أبي شيبة أثر أبي مجاز التابعي ، ولا ينقل عنه حديث وائل المرفوع مع وجوده فيه بهذه الزيادة ومع صحة إسناده .

ويؤيده أيضاً ما قال الشيخ محمد حياة السندی في رسالته فتح الغفور من أن غير واحد من أهل الحديث روى هذا الحديث ولم يذكر تحت السرة ، بل ما رأيت ولا سمعت أحداً من أهل العلم ذكر هذا الحديث بهذه الزيادة إلا القاسم .
هذا ابن عبد البر حافظ دهره قال في التمهيد : وقال الثوري وأبو حنيفة : أسفل السرة . وروى ذلك عن علي وإبراهيم النخعي ولا يثبت ذلك عنهم ، فلو كان هذا الحديث الصحيح بهذه اللفظة في مصنف ابن أبي شيبة لذكره مع أنه قد أكثر في هذا الباب وغيره الرواية عن ابن أبي شيبة .

وهذا ابن حجر حافظ عصره يقول في فتحه : وقد روى ابن خزيمة من حديث وائل أنه وضعهما على صدره ، وللبزار عند صدره ، وعند أحمد في حديث هلب نحوه . ويقول في تخريج الهداية وإسناد أثر علي ضعيف ، ويعارضه حديث وائل بن حجر قال « صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع يده اليمنى على يده اليسرى على صدره » : وأشار إلى ذلك في تخريج أحاديث الرافعي ، فلو كانت هذه الزيادة موجودة في المصنف لذكرها ، وكتبه مملوءة من أحاديثه وآثاره . وقد اختصره كما قال السيوطي في شرح ألفيته ، والظاهر أن الزيلعي الذي شمر ذيله بجمع أدلة المذهب لم يظفر بها وإلا لذكرها وهو من أوسع الناس اطلاعا .

وهذا السيوطي الذي هو حافظ وقته يقول في وظائف اليوم والليلة : وكان يضع يده اليمنى على اليسرى ثم يشدها على صدره ، وقد ذكر في جامع الكبير في مسند وائل نحو تسعة أحاديث عن المصنف ، ولفظ بعضها : « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وضع يمينه على شماله في الصلاة » وهذا اللفظ هو الذي ذكره صاحب نقد الصرة إلا أنه زاد لفظ « تحت السرة » فلو كانت هذه الزيادة موجودة في المصنف لذكرها السيوطي .
وهذا العيني الذي يجمع بين الثبوت والسمين في تصانيفه يقول في شرحه

على البخارى : احتج الشافعى بحديث وائل بن حجر ، أخرجه ابن خزيمة في صحيحه ، قال « صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع يده اليمنى على يده اليسرى على صدره . ويستدل علماؤنا الحنفية بدلائل غير وثيقة ، فلو كانت هذه الزيادة موجودة في المصنف لذكرها ، وقد ملأ تصانيفه بالنقل عنه .

وهذا ابن أمير الحاج الذى بلغ شيخه ابن الهمام في التحقيق وسعة الاطلاع يقول في شرح المنية : إن الثابت من السنة وضع اليمنى على الشمال ، ولم يثبت حديث يوجب تعيين المحل الذى يكون الوضع فيه من البدن إلا حديث وائل المذكور ، وهكذا قال صاحب البحر الرائق فلو كان الحديث في المصنف بهذه الزيادة ، لذكره ابن أمير الحاج مع أن ثمره محشو من النقل عنه ، فهذه أمور قاذحة في صحة هذه الزيادة في هذا الحديث . انتهى كلام الشيخ محمد حياة السندى .

قلت : لحديث وائل بن حجر المذكور وإن كان إسناده جيدا لكن في ثبوت زيادة « تحت السرة » فيه نظرا قويا كما عرفت ، فكيف يصح الاستدلال بهذا الحديث على وضع اليدين تحت السرة . ؟

والحديث الثانى : حديث على رضى الله عنه . روى أبو داود وأحمد وابن أبي شيبة والدارقطنى والبيهقى عن أبي جعيفة أن عليا قال : السنة وضع الكف على الكف تحت السرة .

قلت : في إسناده هذا الحديث عبد الرحمن بن إسحاق الواسطى ، وعليه مدار هذا الحديث ، وهو ضعيف لا يصلح للاحتجاج قال الحافظ الزيلعى في نصب الراية بعد ذكر هذا الحديث : قال ابن القطان : عبد الرحمن بن إسحاق هو ابن الحرب أبو شيبة الواسطى قال فيه ابن حنبل وأبو حاتم : منكر الحديث ، وقال ابن معين : ليس بشيء . وقال البخارى : فيه نظر . وقال البيهقى في المعرفة : لا يثبت إسناده . تفرد به عبد الرحمن بن إسحاق الواسطى وهو متروك . وقال النووى في الخلاصة وشرح مسلم : هو حديث متفق على تضعيفه فإن عبد الرحمن بن إسحاق ضعيف بالاتفاق . انتهى ما في نصب الراية . وقال الشيخ ابن الهمام في التحرير إذا قال البخارى للرجل فيه نظر فحديثه لا يحتج به ولا يستشهد به ولا يصلح للاعتبار انتهى .

فإذا عرفت هذا كله ظهر لك أن حديث على هذا لا يصلح للاحتجاج ولا للاستشهاد

ولا للاعتبار . ثم حديث على هذا يخالف لتفسيره قوله تعالى (وانحر) أنه وضع يده على وسط ساعده اليسرى ثم وضعها على صدره في الصلاة . رواه البيهقي وابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم والدارقطني وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه . كذا في الدر المنثور . قال الفاضل ملا الهداد في حاشية الهداية : إذا كان حديث وضع اليدين تحت السرة ضعيفا ومعارضاً بأثر على بأنه فسر قوله تعالى (وانحر) بوضع اليدين على الشمال على الصدر يجب أن يعمل بحديث وائل الذي ذكره النووي . ثم حديث على هذا منسوخ على طريق الحنفية ، قال صاحب الدرّة في إظهار غش نقد الصرة وهو حنفى المذهب : زوى أبو داود عن جرير الضبي أنه قال: رأيت عليا يمسك شماله يمينه على الرسغ فوق السرة وأصل علمائنا إذا خالف الصحابي في مرويه فهو يدل على نسخه ، وهذا الفعل وإن لم يكن أقوى من القول فلا أقل أن يكون مثله انتهى .

قلت إسناده أثر على هذا أعنى الذى رواه أبو داود عن جرير الضبي صحيح كما ستعرف .

والحديث الثالث حديث أبي هريرة رواه أبو داود في سننه عن أبي وائل قال قال أبو هريرة: أخذ الأكف على الأكف في الصلاة تحت السرة .

قلت في إسناده حديث أبي هريرة أيضا عبد الرحمن بن إسحاق الواسطى ، فهذا الحديث أيضا لا يصلح للاحتجاج ولا للاستشهاد ولا للاعتبار كما عرفت آنفا .

والحديث الرابع حديث أنس ذكره ابن حزم في المحلى تعليقا بلفظ ثلاث من أخلاق النبوة : تعجيل الإفطار وتأخير السحور ووضع اليد اليمنى على اليد اليسرى في الصلاة تحت السرة .

قلت لم أقف على سند هذا الحديث ، والعلماء الحنفية يذكرونه في كتبهم ويحتجون به ولكنهم لا يذكرون إسناده ، فما لم يعلم إسناده لا يصلح للاحتجاج ولا للاستشهاد ولا للاعتبار .

قال صاحب الدرّة : وأما حديث أنس «من أخلاق النبوة وضع اليدين والشمال تحت السرة الذى قال فيه العيني إنه رواه ابن حزم ، فسنده غير معلوم لينظر فيه هل رجاله مقبولون أم لا ، وقد روى هذا الحديث غير واحد من المحدثين من غير زيادة تحت السرة » وازيادة إنما تقبل من الثقة المعلوم . انتهى كلام صاحب الدرّة وقال الشيخ هاشم السندى في رسالته دراهم الصرة : ومنها ما ذكره الزاهدى في شرح القدورى وابن

أمير الحاج وابن نجيم في البحر الرائق : أنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم « ثلاث من سنن المرسلين تعجيل الإفطار وتأخير السجود ووضع اليدين على الشمال تحت السرة في الصلاة » قال : لم أقف على سند هذا الحديث غير أن الزاهدي زاد أنه رواه علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم ، لكن قال ابن أمير الحاج وابن نجيم : إن النحرجين لم يعرفوا فيه موقوفاً ومرفوعاً لفظ (تحت السرة) انتهى كلام هاشم السندي . فهذه الأحاديث هي التي استدلت بها على وضع اليدين تحت السرة في الصلاة وقد عرفت أنه لا يصلح واحد منها للاستدلال .

« الفصل الثاني » في ذكر ما تمسك به من ذهب إلى وضع اليدين فوق السرة . لم أقف على حديث مرفوع يدل على هذا المطلوب نعم أثر على رضي الله عنه يدل على هذا روى أبو داود في سننه عن جرير الضبي قال رأيت علياً يمسك شماله يمينه على الرسغ فوق السرة . قلت إسناده صحيح أو حسن لكنه فعل على رضي الله عنه ليس بمرفوع ثم الظاهر أن المراد من قوله فوق السرة على مكان مرتفع من السرة أى على الصدر أو عند الصدر ، كما جاء في حديث وائل بن حجر . وفي حديث هلب الطائي ومرسل طاؤس وستأتي هذه الأحاديث الثلاثة ويؤيده تفسيره رضي الله عنه قوله تعالى (وانحر) بوضع اليدين على الصدر في الصلاة كما تقدم ،

الفصل الثالث في ذكر متمسكات من ذهب إلى وضع اليدين على الصدر . أحتج هؤلاء بأحاديث : منها حديث وائل بن حجر قال « صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم فوضع يده اليمنى على يده اليسرى على صدره » أخرجه ابن خزيمة وهذا حديث صحيح . صححه ابن خزيمة كما صرح به ابن سيد الناس في شرح الترمذي ، وقد اعترف الشيخ محمد قائم السندي الحنفي في رسالته فوز الكرام أن هذا الحديث على شرط ابن خزيمة حيث قال فيها : الذي أعتقد أنه هذا الحديث على شرط ابن خزيمة ، وهو المتبادر من صنيع الحافظ في الإتحاف ، والظاهر من قول ابن سيد الناس بعد ذكر حديث وائل في شرح جامع الترمذي وصححه ابن خزيمة انتهى . وقال ابن أمير الحاج الذي بلغ شيخه ابن الهمام في التحقيق وسعة الأطلاع في شرح النية : إن الثابت من السنة وضع اليدين على الشمال ، ولم يثبت حديث يوجب تعيين المحل الذي يكون الوضع فيه من البدن إلا حديث وائل المذكور . وهكذا قال صاحب البحر الرائق ، كذا في فتح القفور للشيخ حياة السندي وقال الشوكاني في النيل : أخرجه ابن خزيمة في صحيحه وصححه انتهى .

وقال الحافظ في فتح الباري : ولم يذكر أى سهل بن سعد مخرجهما من الجسد ، وقد روى ابن خزيمة من حديث وائل أنه وضعهما على صدره ، والبراز عند صدره ، وعند أحمد في حديث هلب الطائي نحوه ، وفي زيادات للسند من حديث على أنه وضعهما تحت السرة ، وإسناده ضعيف انتهى . فالظاهر من كلام الحافظ هذا ، أن حديث وائل عنده صحيح أو حسن ، لأنه ذكرهما للعرض تعيين محل وضع اليدين ثلاثة أحاديث : حديث وائل ، وحديث هلب ، وحديث على ، وضعف حديث على ، وقال إسناده ضعيف ، وسكت عن حديث وائل وحديث هلب ، فلو كانا هما أيضا ضعيفين عنده لبين ضعفهما ، ولأنه قال في أوائل مقدمة الفتح ما لفظه : فإذا تحررت هذه الفصول وتقررت هذه الأصول أفتتحت شرح الكتاب ، فأسوق الباب وحديثه أولا ثم أذكر وجه المناسبة بينهما إن كانت خفية ، ثم أستخرج ثانيا ما يتعلق به غرض صحيح في ذلك الحديث من الفوائد الثنية والإسنادية ، من تنبأت وزيادات ، وكشف غامض ، وتصريح مدلس ببيع ومتابعة سامع من شيخ اختلط قبل ذلك ، منترعا كل ذلك من أمهات المسانيد والجامع والمستخرجات والأجزاء والفوائد ، بشرط الصحة أو الحسن فيما أورده من ذلك . انتهى كلام الحافظ . فقلوه : بشرط الصحة أو الحسن فيما أورده من ذلك ، يدل على أن حديث وائل وكذا حديث هلب الطائي عنده صحيح أو حسن فتفكر . وأيضا قد صرح الحافظ في الدراية بعد ذكر حديث وائل أخرجه ابن خزيمة وهو في مسلم دون قوله على صدره ، انتهى ، فالظاهر من كلامه هذا أن حديث ابن خزيمة هذا هو الذى فى صحيح مسلم فى وضع النبي على اليسرى سندا ومتنا ، بدون ذكر المحل . فالخصل أن حديث وائل بن حجر صحيح قابل للاحتجاج والاستدلال به على وضع اليدين على الصدر فى الصلاة تام صحيح .

ومنها حديث هلب الطائي رواه الامام أحمد فى مسنده قال حدثنا يحيى بن سعيد ، عن سفيان ، ثنا سمالك عن قبيصة بن هلب ، عن أبيه قال « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصرف عن يمينه وعن يساره ورأيت وضع هذه على صدره ، ووصف يحيى النبي على اليسرى فوق الفصّل » ورواه هذا الحديث كلهم ثقات ، وإسناده متصل ، أما يحيى بن سعيد فهو أبو سعيد القطان البصرى الحافظ الحجة أحد أئمة الجرح والتعديل . قال الحافظ فى التقریب : ثقة متقن حافظ إمام قدوة ، وأما سفيان فهو الثوري ، قال فى التقریب ، ثقة حافظ فقيه عابد إمام حجة ، وربما كان دلس انتهى . قلت : قد صرح

ههنا بالتحديث فأنفت تهمة التدليس . وأما سمالك فهو ابن حرب بن أوس بن خالد الذهلي البكري الكوفي أبو المغيرة صدوق ، وروايته عن عكرمة خاصة مضطربة ، وكان قد تغير بآخره ، فكان ربما يلقن . كذا في التقريب . وقال الذهبي قال أحمد سمالك مضطرب ، وضعفه شعبة . وقال ابن عمار : كان يغلط وقال العجلي : ربما وصل الشيء وكان الثوري يضعفه ، وقال روايته مضطربة وليس من المثبتين . وقال صالح : يضعف . وقال ابن خدّاش فيه لين ووثقه ابن معين وأبو جاتم . انتهى . وكون السالك مضطرب الحديث لا يقدح في حديثه المذكور ، لأنه رواه عن قبيصة وروايته عن عكرمة خاصة مضطربة ، وكذا تغيره في آخره لا يقدح أيضا ، لأن الحديث المذكور رواه عنه سفيان وهو ممن سمع قديما من سمالك . قال في تهذيب الكمال . قال يعقوب : وروايته عن عكرمة خاصة مضطربة وهو في غير عكرمة صالح وليس من المثبتين ومن سمع قديما من سمالك مثل شعبة وسفيان فحديثهم عنه مستقيم . انتهى . وأما قبيصة فهو أيضا ثقة كما عرفت فيما تقدم وأما أبوه فهو صحابي . فحديث هلب الطائي هذا حسن ، وقد أعترف صاحب آثار السنن بأن إسناده حسن ، فالاستدلال به على وضع الدين على الصدر في الصلاة صحيح .

ومنها : حديث طاوس رواه أبو داود في المراسيل : قال حدثنا أبو توبة حدثنا الهيثم يعني ابن حميد ، عن ثور عن سليمان بن موسى ، عن طاوس قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع يده اليمنى على يده اليسرى ثم يشد بينهما على صدره وهو في الصلاة » وهذا الحديث قد وجد في بعض نسخ أبي داود . قال الحافظ المزني في الأطراف في حرف الطاء من كتاب المراسيل : الحديث أخرجه أبو داود في كتاب المراسيل وكذا قال البيهقي في المعرفة فحديث طاوس هذا مرسل ، لأن طاوسا تابعي وإسناده حسن والحديث المرسل حجة عند الإمام أبي حنيفة ومالك وأحمد مطلقا ، وعند الشافعي إذا اعتضد بمحييه من وجه آخر يبين الطريق الأولى مسندا كان أو مرسلا . وقد اعتضد هذا المرسل بحديث وائل وبحديث هلب الطائي المذكورين ، فالاستدلال به على وضع الدين على الصدر في الصلاة صحيح .

تنبيه : قال بعض الحنفية : حديث وائل فيه اضطراب ، فأخرج ابن خزيمة في هذا الحديث « على صدره » والبراز « عند صدره » وابن أبي شيبة تحت السرة .

قلت قد تقرر في أصول الحديث أن مجرد الاختلاف لا يوجب الاضطراب ، بل

من شرطه استواء وجوه الاختلاف متى رجع أحد الأقوال قدم (ولا يدل الصحيح)
 بالمرجوح ومع الاستواء يتذر الجمع على قواعد المحدثين . وهنا وجوه الاختلاف ليست
 بمستوية ، فإن في ثبوت لفظ (تحت المرة) في رواية ابن أبي شيبة نظرا ذويا كما تقدم
 بيانه . وأما رواية ابن خزيمة بلفظ على صدره ورواية البرار بلفظ: عند صدره ، فالأولى
 راجحة فتقدم على الأخرى . ووجه الرجحان أن لها شاهداً أحسن من حديث هلب وأيضاً
 يشهدا مرسل طاوس بخلاف الأخرى فليس لها شاهد ، ولو سلم أنهما متساويان فالجمع
 بينهما ليس بممتنع . قال الشيخ أبو الحسن محمد الملقب بالقائم السندی في رسالته فوز
 السكرام : قال العلامة الشيخ أبو الحسن في رسالة جواز التقليد والعمل بالحديث بعد
 ذكر حديث وائل وهلب ومرسل طاوس وتفسير علي وأنس وابن عباس : هذه الأحاديث
 قد أخذ بها الشافعي ، لكن قال بوضع اليد على الصدر بحيث تكون آخر اليد تحت
 الصدر جمعا بين هذه الأحاديث وبين ما في بعض الروايات « عند الصدر » إنتهى . وقد
 جمع بعض أهل العلم بينهما بالحمل على صلاتين مختلفتين ونظير هذا الاختلاف اختلاف
 رفع اليدين حذو المنكبين وحذو الأذنين في الصلاة فقول ، بعض الحنفية بالاضطراب
 في حديث وائل مما لا يصحى إليه .

تنبيه آخر : قال النعماني في آثار السنن بعد ذكر حديث هلب الطائي : رواه أحمد
 وإسناده حسن لكن قوله « على صدره » غير محفوظ ، يعني أنه شاذ ، وبين وجه
 كونه شاذاً غير محفوظ أن يحيى بن سعيد القطان خالف في زيادة قوله على صدره غير
 واحد من أصحاب سفيان ومماك فإتهم لم يذكروا هذه الزيادات . وعرف الشاذ بأنه
 ما رواه الثقة مخالفاً في نوع من الصفات لما رواه جماعة من الثقات ، أو من هو أوثق
 منه وأحفظ وأعم من أن تكون المخالفة منافية للرواية الأخرى أم لا . وأدعى أن هذا
 هو مذهب الشافعي وأحمد بن حنبل وابن معين والبخاري وغيرهم من المحدثين المتقدمين
 واستدل عليه بأن هذا يفهم من صنيعهم في زيادة « ثم لا يعود » في حديث ابن مسعود
 و « فضاء » في حديث عبادة « وإذا قرأ فانصتوا » في حديث أبي هريرة وأبي موسى
 الأشعري ، وكذلك في كثير من المواضع حيث جعلوا الزيادات شاذة بزعمهم أن راويها
 قد تفرد بها مع أن هذه الزيادات غير منافية لأصل الحديث .

قلت تعريف الشاذ هذا الذي ذكره صاحب آثار السنن ليس بصحيح وليس هو

مذهب المحدثين المتقدمين البتة ، وجه عدم صحته ، أنه يلزم منه أن يكون كل زيادة زائدا ثقة ولم يزدها جماعة من الثقات ، أو لم يزدها من هو أوثق منه وليست منافية لأصل الحديث ، شاذة غير مقبولة . واللازم باطل فاللزم مثله . والدليل على بطلان اللازم أن كل زيادة هذا شأنها قبلها المحدثون المتقدمون كالشافعي والبخاري وغيرهما وكذا قبلها المتأخرون ، إلا أن ظهرت لهم قرينة تدل على أنها وهم من بعض الرواة فينبذ لا يقبلونها .

ألا ترى أن الإمام البخاري رحمه الله قد أدخل في صحيحه من الأحاديث ما تفرد به بعض الرواة بزيادة فيه غير منافية ولم يزدها جماعة من الثقات ، أو من هو أوثق منه وأحفظ ، وقد طعن بعض المحدثين بإدخال مثل هذه الأحاديث في صحيحه ظنا منهم أن مثل هذه الزيادات ليست بصحيحة . وقد أجاب المحققون عن هذا الطعن : بأن مثل هذه الزيادات صحيحة . قال الحافظ في مقدمة ص ٢٠٤ الفتح : فالأحاديث التي انتقدت عليهما أي البخاري ومسلم ، تنقسم أقساماً ثم بين الحافظ والقسم الأول والثاني ثم قال القسم الثالث منها ما تفرد به بعض الرواة بزيادة فيه دون من هو أكثر عدداً أو أصبغ ممن لم يذكرها . فهذا لا يؤثر التعليل به إلا إن كانت الزيادة منافية بحيث يتعذر الجمع . أما إذا كانت الزيادة لامتانة فيها بحيث يكون كالحديث المستقل . فلا ، اللهم إلا إن وضع بالدلائل القوية أن تلك الزيادة مدرجة في المتن من كلام بعض رواة ، فما كان من هذا القسم فهو مؤثر كما في الحديث الرابع والثلاثين انتهى . وأيضاً قال الحافظ فيها : قال الدارقطني أخرج البخاري حديث أبي غسان عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال : نظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى رجل يقاتل المشركين فقال هو من أهل النار الحديث . وفيه أن العبد يعمل فيما يرى الناس عمل أهل الجنة وإنه لمن أهل النار ، ويعمل فيما يرى الناس عمل أهل النار وهو من أهل الجنة وإنما الأعمال بالخواتيم » قال وقد رواه ابن أبي حازم ويعقوب بن عبد الرحمن وسعيد الجحى عن أبي حازم ، فلم يقولوا في آخره « وإنما الأعمال بالخواتيم » قال الحافظ زائداً أبو غسان وهو ثقة حافظ فاعتمده البخاري انتهى . وقد صرح بقبول مثل هذه الزيادة ابن الترمذي في الجوهر النقي والحافظ الزيلعي في نصب الراية في مواضع عديدة ، بل أشار النعماني نفسه في كتابه آثار السنن أيضاً بقبول مثل هذه الزيادة في موضع منه ص ١٧ حيث قال فزيادته ، أي زيادة الحميدي قبل جداً لأنها ليست منافية لمن هو أوثق منه انتهى . فلما ظهر بطلان اللازم ثبت بطلان

الملزوم أعني بطلان تعريف الشاذ الذي ذكره صاحب آثار السنن من عند نفسه .

فإن قلت فما تعريف الشاذ الذي عليه المحققون .

قلت ، قل الحافظ بن حجر في مقدمة فتح الباري ص ٤٤٥ : وأما المخالفة وينشأ عنها الشذوذ والنسكارة ، فإذا روى الضابط أو الصدوق شيئاً فرواه من هو أحفظ منه أو أكثر عدداً بخلاف ما روى ، بحيث يتعذر الجمع على قواعد المحدثين فهذا شاذ انتهى .
فهذا التعريف هو الذي عليه المحققون ، وهو المعتمد قال الحافظ في شرح النخبة ص ٣٧ فإن خولف بأرجح منه لم يذنبط أو كثرة عدد أو غير ذلك من وجوه الترجيعات ، فالراجح يقال له المحفوظ ومقابله وهو المرجوح يقال له الشاذ . (إلى أن قال) وعرف من هذا التقرير أن الشاذ مارواه القبول مخالفاً لمن هو أولى منه وهو المعتمد في تعريف الشاذ بحسب الاصطلاح انتهى . والمراد من المخالفة في قوله مخالفاً : المنافة دون مطلق المخالفة ، يدل عليه قول الحافظ في هذا الكتاب ص ٣٧ وزيادة راويهما ، أى الصحيح والحسن مقبولة ما لم تقع منافية لرواية من هو أوثق ممن لم يذكر تلك الزيادة لأن الزيادة إما أن تكون لا تنافي بينها وبين رواية من لم يذكرها . فهذه تقبل مطلقاً ، لأنها في حكم الحديث المستقل الذي يتقرب به الثقة ولا يرويه عن شيخه غيره ، وإما أن تكون منافية بحيث يلزم من قبولها رد الرواية الأخرى ، فهذه هي التي يقع الترجيح بينها وبين معارضها ، فيقبل الراجح ويرد المرجوح انتهى .

وقال الشيخ ابن حجر الميشتي في رسالته المتعلقة بالبسملة : الشاذ اصطلاحاً فيه اختلاف كثير ، والذي عليه الشافعي والمحققون أن ما خالف فيه راو ثقة بزيادة أو نقص في سند أو متن ثقات ، لا يمكن الجمع بينها مع اتحاد المروي عنه انتهى . وقال الشيخ عمر اليعقوبي في منظومته في مصطلح أهل الحديث وما يخالف ثقة فيه الملا . فالشاذ والمقلوب قسبان تلا .

قال الشارح الشيخ محمد بن عبد الباقي الزرقاني وما يخالف ثقة فيه بزيادة أو نقص في السند أو المتن الملا أى الجماعة الثقات فيما روه وتعدرج الجمع بينها فالشاذ كما قاله الشافعي وجماعة من أهل الحجاز وهو المعتمد كما صرح به في شرح النخبة لأن العدد أولى بالحفظ من الواحد ، وعليه فما خالف الثقة فيه الواحد الأحفظ شاذ . وفي كلام ابن الصلاح وغيره ما يفهمه انتهى . وقال العلامة المجد صاحب القاموس في منظومته في أصول

واسم هلب : يزيد بن قنافة الطائي .

الحديث ثم الذي ينعت بالشذوذ . كل حديث مفرد مجذوذ . خالف فيه الناس ما رواه لأن روى مالا روى سواء .

قال الشيخ سليمان بن يحيى بن عمر بن مقبول الأهدل في شرحه المسمى بالمنهل الروى: الشاذ لغة المنفرد ، يقال شذبت شذوذا إذا انفرد وأما اصطلاحا . فيه اختلاف كثير ، ومقتضى ما ذكره الناظم الإشارة إلى قولين الأول : ما ذهب إليه الشافعي وجماعة من أهل الحجاز . أنه ما رواه الثقة مخالفا لرواية الناس أى الثقات ، وإن كانوا دونه في الحفظ والإتقان وذلك لأن العدد الكثير أولى بالحفظ من الواحد . والحق ابن الصلاح بالثقات الثقة الأحفظ ، وسواء كانت المخالفة بزيادة أو نقص في سند أو متن إن كانت لا يمكن الجمع بين الطرفين فيها مع إتحاد المروى انتهى .

فإن قلت: فلم لم يقبل المحدثون المتقدمون كالشافعي وأحمد بن حنبل وابن معين والبخاري وأبي داود وأبي حاتم وأبي علي النيسابوري والحاكم والدارقطني وغيرهم زيادة «ثم لا يهود» في حديث ابن مسعود ، وزيادة «فصاعدا» في حديث عبادة وزيادة «وإذا قرأنا نأستوا» في حديث أبي هريرة وأبي موسى الأشعري ، ولم يجعلوها غير محفوظة مع أن هذه الزيادات غير منافية لأصل الحديث .

قلت إنما لم يقبلوا هذه الزيادات لأنه قد وضح لهم دلائل على أنها وهم من بعض الرواة كما بينوه وأوضحوه ، لا مجرد أن راويها قد انفرد بها كما زعم النيموى . وإنما أطنبنا الكلام في هذا المقام لئلا يغتر القاصرون بما حقق النيموى في زعمه الفاسد .

قوله (واسم هلب يزيد بن قنافة الطائي) بضم القاف وخفة النون وبفاء كذا في المتن لصاحب مجمع البحار .

١٨٨ - باب

ما جاء في التكبير عند الركوع والسجود

٢٥٣ - حدثنا قُتَيْبَةُ : أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَلْقَمَةَ ، وَالْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ فِي كُلِّ خَفْصٍ وَرَفْعٍ وَقِيَامٍ وَقُعُودٍ ، وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ » .

(باب ما جاء في التكبير عند الركوع والسجود)

قوله : (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر في كل خفص ورفع الخ) هذا دليل على مشروعية التكبير في كل خفص ورفع وقيام وقعود إلا في الرفع من الركوع ، فإنه يقول مع الله لمن حمده قال النووي : وهذا مجمع عليه اليوم ومن الأعصار المتقدمة ، وقد كان فيه خلاف ، زمن أبي هريرة وكان بعضهم لا يرى التكبير إلا للإحرام انتهى . قوله (وفي الباب عن أبي هريرة وأنس وابن عمر وأبي مالك الأشعري وأبي موسى وعمران بن حصين ووائل بن حجر وابن عباس) أما حديث أبي هريرة فأخرجه الشيخان نحو حديث الباب وأما حديث أنس فأخرجه النسائي . وأما حديث ابن عمر فأخرجه أحمد والنسائي وأما حديث أبي مالك الأشعري فأخرجه ابن أبي شيبة وأما حديث أبي موسى فأخرجه أحمد ومسلم والنسائي وأبو داود . وأما حديث عمران بن حصين فأخرجه الشيخان . وأما حديث وائل بن حجر فأخرجه أبو داود وأحمد والنسائي وابن ماجه . وأما حديث ابن عباس فأخرجه أحمد والبخاري عن عكرمة عنه قال : قلت لابن عباس : صليت الظهر بالطحاء خلف شيخ أحمق فكبر ثنتين وعشرين تكبيرة يكبر إذا سجد وإذا رفع رأسه . فقال ابن عباس تلك صلاة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم .

قوله (حديث عبد الله بن مسعود حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والنسائي . قوله (والعمل عليه عند أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وغيرهم ومن بعدهم من التابعين وعليه عامة الفقهاء والعلماء) قال البغوي : اتفقت الأمة على هذه التكبيرات قال ابن سيد الناس : وقال آخرون لا يشرع إلا تكبير الإحرام فقط . يحكى

وفي الباب عن أبي هريرة وأنس وابن عمر وأبي مالك الأشعري وأبي موسى
وعمران بن حصين ووائل بن جبير وابن عباس .
قال أبو عيسى : حديث عبد الله بن مسعود حديث حسن صحيح .
والعمل عليه عند أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، منهم أبو بكر وعمر وعثمان
وعلي وغيرهم ، ومن بعدهم من التابعين ، وعليه عامة الفقهاء والعلماء .

ذلك عن عمر بن الخطاب وقتادة وسعيد بن جبيرة وعمر بن عبد العزيز والحسن البصري
ونقله ابن المنذر عن القاسم بن محمد وسالم بن عبد الله بن عمر ونقله ابن بطلان عن جماعة
أيضاً منهم معاوية بن أبي سفيان وابن سيرين قال أبو عمر قال قوم من أهل العلم إن
التكبير ليس بسنة إلا في الجماعة وأما من صلى وحده فلا بأس عليه أن لا يكبر ، وقال
أحمد : أحب إلى أن يكبر إذا صلى وحده في الفرض وأما التطوع فلا . وروى عن ابن عمر
أنه كان لا يكبر إذا صلى وحده .

واستدلال من قال بعدم مشروعية التكبير كذلك بما أخرجه أحمد وأبو داود عن
ابن أزي عن أبيه أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان لا يتم التكبير وفي لفظ
لأحمد إذا خفض ورفع وفي رواية فكان لا يكبر إذا خفض يعني بين السجدة وفي
إسناده الحسن بن عمران . قال أبو زرعة : شيخ ووثقه ابن حبان وحكى عن أبي داود
الطيالسي أنه قال هذا عندى باطل ، وهذا لا يقوى على معارضة أحاديث الباب لكثرتها
وصحتها وكونها مثبتة ومشتملة على الريادة . والأحاديث الواردة في هذا الباب أقل أحوالها
الدلالة على سنية التكبير في كل خفض ورفع وقد روى أحمد عن عمران بن حصين أن
أول من ترك التكبير عثمان حين كبر وضعف صوته وهذا يحتمل أنه ترك الجهر . وروى
الطبري عن أبي هريرة أن أول من ترك التكبير معاوية . وروى أبو عبيد أن أول من
تركه زياد وهذه الروايات غير متنافية لأن زياداً تركه بترك معاوية وكان معاوية تركه بترك
عثمان وقد حمل ذلك جماعة من أهل العلم على الإخفاء وحكى الطحاوي أن بني أمية كانوا
يترون التكبير في خفض دون الرفع ، وما هذه بأول سنة تركوها . وقد اختلف القائلون
بمشروعية التكبير فذهب جمهورهم إلى أنه مندوب فيما عدا تكبيرة الإحرام وقال أحمد
في رواية عنه وبعض أهل الظاهر : أنه يجب كله . واحتج الجمهور على الندية بأن النبي
صلى الله عليه وسلم لم يعلمه المساء صلاته . ولو كان واجبا لعلمه وأيضاً حديث ابن أزي
(٧ - تحفة الأحرفى ٢)

٢٥٤ - حدثنا عبد الله بن منير ، قال : سمعتُ عليَّ بنَ الحسنِ ، قال :
 أنبأنا عبدُ الله بنُ المباركِ ، عن ابنِ جريرٍ عن الزُّهريِّ ، عن أبي بصيرِ بن
 عبد الرحمن ، عن أبي هريرة : « أن رسولَ الله صلى الله عليه وسلم كان يُكبِّرُ
 وهو يَهْوِي » .

قال أبو عيسى : هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

يدل على عدم الوجوب لأن تركه صلى الله عليه وسلم له في بعض الحالات لبيان الجواز
 والإشعار بعدم الوجوب .

واحتج القائلون بالوجوب بأن النبي صلى الله عليه وسلم علمه المسبب صلاته أخرج
 أبو داود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للمسيء بلفظ : ثم يقول الله أكبر ثم يركع حتى
 تطمئن مفاصله ثم يقول مع الله لمن حمده حتى يستوى قائماً ، ثم يقول الله أكبر ثم يسجد
 حتى تطمئن مفاصله ثم يقول الله أكبر ويرفع رأسه حتى يستوى قاعداً ثم يقول الله أكبر
 ثم يسجد حتى تطمئن مفاصله ثم يرفع رأسه فيكبّر . فإذا فعل ذلك فقد تمت صلاته .
 قلت وفي هذا الحديث رد على من قال إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلمه المسبب
 صلاته التكبير .

قوله (حدثنا عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون آخره راء ، أبو عبد الرحمن
 المروزي الزاهد ثقة عابد روى عنه البخاري وقال لم أر مثله وروى عنه أيضاً الترمذي
 والنسائي ووثقه (قال سمعت علي بن الحسن) ابن شقيق أبا عبد الرحمن المروزي ثقة
 ثبت روى عن إبراهيم بن طهمان وابن المبارك وغيرها وعنه البخاري وأحمد وابن معين
 وأبو بكر بن أبي شيبة مات سنة ٢١٥ خمس عشرة ومائتين .

قوله (كان يكبر وهو يهوى أى يهبط إلى السجود الأول من هوى يهوى هوى كضرب
 يضرب إذا سقط وأما هوى بمعنى مال وأحب فهو من باب سمع يسمع والحديث رواه
 البخاري مطولاً وفيه « ثم يقول الله أكبر حين يهوى ساجدا » قال الحافظ في التلخيص
 فيه أن التكبير ذكر الهوى فيبتدى به من حين يشرع في الهوى بعد الاعتدال إلى حين
 يتمكن ساجدا انتهى .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري من طريق الزهري عن أبي

وهو قولُ أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ، قالوا
بِكِبْر الرجل وهو يهوى ، للركوع والسجود .

١٨٩ - بابُ

رفع اليدين عند الركوع

٢٥٥ - حدثنا قُتَيْبَةُ وابنُ أَبِي عَمْرٍ قالا : ثنا سفيانُ بنُ عَيْنَةَ عن
الزُّهْرِيِّ عن سالمٍ عن أبيه قال : « رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم إذا
افتَتَحَ الصلاةَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاذِيَ مَنْكِبَيْهِ ، وَإِذَا رَكَعَ ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ
مِنَ الرُّكُوعِ » وزاد ابنُ أَبِي عَمْرٍ في حديثِهِ « وَكَانَ لَا يَرْفَعُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ »

بكر بن عبد الرحمن بن الحارث وأبي سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة كان يكبر في
كل صلاة من المكتوبة وغيرها في رمضان وغيره فيكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع
الحديث . وفي آخره ثم يقول حين ينصرف : والذي نفسى بيده إني لأقربكم شهبا بصلاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم إن كانت هذه الصلاة حتى فارق الدنيا .

(باب رفع اليدين عند الركوع)

قوله (وابن أبي عمر) هو محمد بن يحيى بن أبي عمر العدني نزيل مكة . ويقال إن
أبا عمر كنية يحيى صدوق صنف المسند وكان لازم ابن عينة ، لكن قال أبو حاتم كانت
فيه غفلة (عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما .

قوله (إذا افتتح الصلاة يرفع يديه حتى يحاذي منكبيه وإذا ركع وإذا رفع رأسه من
الركوع) هذا دليل صريح على أن رفع اليدين في هذه المواضع سنة وهو الحق والصواب
وتقل البخارى في صحيحه عقب حديث ابن عمر هذا عن شيخه على بن اللدين قال : حق
على المسلمين أن يرفعوا أيديهم عند الركوع والرفع منه لحديث ابن عمر هذا وهذا في
رواية ابن عساكر وقد ذكره البخارى في جزء رفع اليدين وزاد وكان أعلم أهل زمانه
اتهى (وكان لا يرفع بين السجدين) وفي رواية للبخارى ولا يفعل ذلك حين يسجد
ولا حين يرفع رأسه من السجود .

٢٥٦ - قال أبو عيسى : حدثنا الفضل بن الصباح البغدادي ، حدثنا
 سفيان بن عيينة ، حدثنا الزهري بهذا الإسناد نحو حديث ابن أبي عمر .
 قال : وفي الباب عن عمر ، وعلي ، ووائل بن حجر ، ومالك بن الحويرث ،
 وأنس ، وأبي هريرة ، وأبي حميد ، وأبي أسيد ، وسهل بن سعد ، ومحمد بن
 مسلمة ، وأبي قتادة ، وأبي موسى الأشعري ، وجابر ، وعُمير اللثمي

قوله (حدثنا الفضل بن الصباح البغدادي) السمسار روى عن ابن عينة وهشيم
 وغنه الترمذي وابن ماجه : وثقه ابن معين ، قال الحافظ أصله من نهان ثقة عابد .

قوله (وفي الباب عن عمر وعلي ووائل بن حجر ومالك بن الحويرث وأنس
 وأبي هريرة وأبي حميد وأبي أسيد وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة وأبي قتادة وأبي موسى
 الأشعري وجابر وعمر اللثمي) أما حديث عمر فأخرجه البيهقي وابن أبي حاتم
 وأما حديث علي فأخرجه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه ، وصححه
 الترمذي وصححه أيضاً أحمد بن حنبل فيما حكاه الحلال ، وأما حديث وائل بن حجر فأخرجه
 أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه ، وأما حديث مالك بن الحويرث فأخرجه البخاري
 ومسلم ، وأما حديث أنس فأخرجه ابن ماجه . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه أبو داود
 وابن ماجه . وأما حديث أبي حميد فأخرجه الخمسة إلا النسائي وصححه الترمذي وأخرجه
 البخاري مختصراً . وأما حديث أبي أسيد وسهل بن سعد فأخرجه أبو داود . وأما حديث
 محمد بن مسلمة فأخرجه ابن ماجه وأما حديث أبي قتادة فأخرجه أبو داود . وأما حديث
 أبي موسى الأشعري ، فأخرجه الدارقطني ، وأما حديث جابر فأخرجه ابن ماجه . وأما حديث
 عمير اللثمي فأخرجه ابن ماجه . قال السيوطي في الأزهار المنتثرة في الأخبار المتواترة :
 إن حديث الرفع متواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم . أخرجه الشيخان عن ابن عمر
 ومالك بن الحويرث ومسلم عن وائل بن حجر ، والأربعة عن علي ، وأبو داود عن
 سهل بن سعد ، وابن الزبير وابن عباس ومحمد بن مسلمة وأبي أسيد وأبي قتادة وأبي
 هريرة وابن ماجه عن أنس وجابر وعمير اللثمي ، وأحمد عن الحكم بن عمير والبيهقي عن
 أبي بكر والبراء . والدارقطني عن عمر وأبي موسى . والطبراني عن عقبة بن عامر ومعاذ

قال أبو عيسى : حديث ابن عمر حديث حسن صحيح .

وبهذا يقول بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، منهم ابن عمر ، وجابر بن عبد الله ، وأبو هريرة ، وأنس ، وابن عباس ، وعبد الله بن الزبير ، وغيرهم . ومن التابعين : الحسن البصري ، وعطاء ، وطاوس ، ومجاهد ، ونافع ،

بن جيل انتهى ، قال الحافظ في الفتح وذكر البخاري أن رفع اليدين عند الركوع وعند الرفع منه ، رواه سبعة عشر رجلاً من الصحابة . وذكر الحاكم وأبو القاسم بن مندة ومن رواه العشرة المبشرة وذكر شيخنا أبو الفضل الحافظ أنه تتبع من رواه من الصحابة فبلغوا خمسين رجلاً انتهى . وقال الشوكاني في النيل : وسرد البيهقي في السنن وفي الخلافيات أسماء من روى الرفع نحواً من ثلاثين صحابياً . وقال : سمعت الحاكم يقول : اتفق على رواية هذه السنة العشرة للشهود لهم بالجنة فمن بعدهم من أكابر الصحابة قال البيهقي : وهو كما قال . قال الحاكم والبيهقي أيضاً : ولا يعلم سنة اتفق على روايتها العشرة فمن بعدهم من أكابر الصحابة على تفرقهم في الأقطار الشاسعة غير هذه السنة انتهى .

قوله (حديث ابن عمر حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله (وبهذا يقول بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابن عمر وجابر بن عبد الله إلخ) قال الحافظ في الفتح : قال محمد بن نصر المروزي . أجمع علماء الأمصار على مشروعية ذلك إلا أهل الكوفة . وقد صنف البخاري في هذه المسألة جزءاً مفرداً ، وحكى فيه عن الحسن وحيد بن هلال أن الصحابة كانوا يفعلون ذلك قال البخاري : ولم يستثن الحسن أحداً انتهى .

قلت : قال البخاري في جزء رفع اليدين : قال الحسن وحيد بن هلال : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفعون أيديهم لم يستثن أحداً منهم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم دون أحد ولم يثبت عند أهل العلم عن أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنه لم يرفع يديه ، ويروى أيضاً عن عدة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما وصفنا وكذلك روايته عن عدة من علماء أهل مكة وأهل الحجاز وأهل العراق والشام

وسالم بن عبد الله ، وسعيد بن جبير ، وغيرهم .

وبه يقول عبد الله بن المبارك ، والشافعي ، وأحمد وإسحاق .

وقال عبد الله بن المبارك : قد ثبت حديث من يرفع ، وذكر حديث الزهري عن سالم عن أبيه ، ولم يثبت حديث ابن مسعود « أن أنبي صلى الله

وبالبصرة واليمن وعدة من أهل خراسان منهم سعيد بن جبير ، وعطاء بن أبي رباح ، ومجاهد ، والقاسم بن محمد ، وسالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ، وعمر بن عبد العزيز ، والنعمان بن أبي عياش ، والحسن ، وابن سيرين وطاؤس ، ومكحول ، وعبد الله بن دينار ، ونافع مولى عبد الله بن عمر والحسن بن مسلم ، وقيس بن سعد ، وعدة كثيرة وكذلك يروى عن أم الدرداء أنها كانت ترفع يديها . وقد كان عبد الله بن المبارك يرفع يديه ، وكذلك عامة أصحاب ابن المبارك ، منهم علي بن الحسين ، وعبد بن عمر ، ويحيى ابن يحيى ، ومحدثي أهل بخارى ، منهم عيسى بن موسى وكعب بن سعيد ، ومجد بن سلام ، وعبد الله بن محمد ، والسندی ، وعدة ممن لا يحصى ، لا اختلاف بين ما وصفنا من أهل العلم وكان عبد الله بن الزبير وعلي بن عبد الله ويحيى بن معين وأحمد بن حنبل وإسحاق بن إبراهيم يثبتون عامة هذه الأحاديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرونها حقاً . وهؤلاء أهل العلم من أهل زمانهم انتهى كلام البخاري . (وبه يقول عبد الله بن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق) وبه يقول مالك ، وهو آخر قوليه وأصحهما ، قال الحافظ في الفتح : قال ابن عبد البر : لم يرو أحد عن مالك ترك الرفع فيما إلا ابن القاسم ، والذي نأخذ به الرفع حديث ابن عمر وهو الذي رواه ابن وهب وغيره عن مالك ولم يحك الترمذي عن مالك غيره ، ونقل الخطابي وبعه القرطبي في المفهم أنه آخر قول مالك وأصحهما ، ولم أر للمالكية دليلاً على تركه ولا متمسكاً إلا بقول ابن القاسم انتهى .

لطيفة : قال الزيلعي في نصب الراية نقلاً عن جزء رفع اليدين للبخاري : وكان ابن المبارك يرفع يديه وهو أعلم أهل زمانه فيما يعرف ، ولقد قال ابن المبارك : صليت يوماً إلى جنب النعمان فرفضت يدي فقال لي أنا خشيت أن تطير قال قلت له إذ لم أطر في

عليه وسلم لم يرفع إلا في أول مرة « حدثنا بذلك أحمد بن عبد الله الأمي ، حدثنا وهب بن زعمرة ، عن سفيان بن عبد الملك ، عن عبد الله بن المبارك .

حدثنا هناد حدثنا وكيع ، عن سفيان ، عن عاصم بن كليب ، عن عبد الرحمن بن الأسود عن علقمة قال : قال عبد الله بن مسعود : « ألا أصلي بكم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلي يرفع يديه إلا في أول مرة » .

قال : وفي الباب عن البراء بن عازب .

الأولى لم أطر في الثانية . قال وكيع : رحم الله ابن المبارك كان حاضر الجواب انتهى . قوله (حدثنا بذلك) أى يحدث ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرفع إلا أول مرة (عن سفيان بن عبد الملك) المروزي من كبار أصحاب ابن المبارك ، ثقة ، مات قبل المائتين قاله الحافظ .

قوله (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح (عن سفيان) هو الثوري (عن عاصم بن كليب) قال الحافظ في مقدمة فتح الباري : عاصم بن كليب الجرمي وثقه النسائي وقال ابن المديني : لا يحتج بما يفرد به .

قوله (فصلى فلم يرفع يديه إلا في أول مرة) استدل به من قال بنسخ مشروعية رفع اليدين عند الركوع وعند رفع الرأس منه ، لكن هذا حديث ضعيف كما ستعرف وليس في هذا الباب حديث صحيح .

قوله (وفي الباب عن البراء بن عازب) قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا افتتح الصلاة رفع يديه إلى قريب من أذنيه ثم لم يعد . أخرجه أبو داود والدارقطني ، وهو من رواية يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عنه . واتفق الحافظ على أن قوله « ثم لم يعد » مدرج في الخبر من قول يزيد بن أبي زياد ، ورواه عنه بدونها شعبة والثوري وخالد الطحان وزهير وغيرهم من الحفاظ . وقال الحميدي : إنما روى هذه الزيادة يزيد ، ويزيد يزيد . وقال عثمان الدارمي عن أحمد بن حنبل : لا يصح ،

قال أبو عيسى : حديثُ ابن مسعودٍ حديثٌ حسنٌ .

وكذا ضعفه البخارى وأحمد ويحيى والدارمى والحيدى وغير واحد وقال يحيى بن محمد ابن يحيى : سمعت أحمد بن حنبل يقول : هذا حديث واهى ، قد كان يزيد يحدث به برهة من دهره لا يقول فيه (ثم لا يعود) فلما لقنوه تلقن فكان يذكرها كذا قال الحافظ فى التلخيص ص ٨٣ ، وذكر فيه أن الدارقطنى روى من طريق على بن عاصم عن محمد ابن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن يزيد بن أبى زياد هذا الحديث . قال على بن عاصم : قدمت الكوفة فلقيت يزيد بن أبى زياد فحدثنى به وليس فيه (ثم لا يعود) فقلت له إن ابن أبى ليلى حدثنى عنك وفيه « ثم لا يعود » قال لا أحفظ هذا انتهى .

قوله (حديث ابن مسعود حديث حسن) وأخرجه أحمد وأبو داود ، وقد حسن الترمذى هذا الحديث وصححه ابن حزم وقد ضعفه ابن المبارك وقال : لم يثبت حديث ابن مسعود كما ذكره الترمذى وقال أبو داود فى سننه ص ٢٧٢ بعد رواية هذا الحديث : هذا حديث مختصر من حديث طويل ، وليس هو بصحيح على هذا اللفظ انتهى . وقال البخارى فى جزء رفع اليدين بعد ذكر هذا الحديث : قال أحمد بن حنبل عن يحيى بن آدم قال نظرت فى حديث عبد الله بن إدريس عن عاصم بن كليب ، ليس فيه « ثم لم يعد » فهذا أصح لأن الكتاب أحفظ عند أهل العلم ، لأن الرجل يحدث بشئ ثم يرجع إلى الكتاب فيكون كما فى الكتاب . حدثنا الحسن بن الربيع ، ثنا ابن إدريس عن عاصم ابن كليب ، عن عبد الرحمن بن الأسود ، ثنا علقمة أن عبد الله قال (علما رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة قيام فكبر ورفع يديه ، ثم ركع وطبق يديه فجعلهما بين ركبتيه) فبلغ ذلك سعداً فقال : صدق أخى ألا بل قد تفعل ذلك فى أول الإسلام ثم أمرنا بهذا . قال البخارى : وهذا هو المحفوظ عند أهل النظر من حديث عبد الله بن مسعود انتهى كلام البخارى .

وقال الحافظ ابن عبد البر فى التمهيد : وأما حديث ابن مسعود (ألا أصلى بكم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فصلى فلم يرفع يديه إلا مرة) فإن أبا داود قال : هذا حديث مختصر من حديث طويل وليس بصحيح على هذا المعنى . وقال البزار فيه أيضاً إنه لا يثبت ولا يحتج بمثله . وأما حديث ابن عمر رضى الله عنه المذكور فى هذا

الباب بخديث مدني صحيح لا مطعن لأحد فيه . وقد روى نحوه عن النبي صلى الله عليه وسلم أزيد من أئني عشر صحابياً انتهى كلام ابن عبد البر .

وقال الحافظ الزيلعي في نصب الراية . قال ابن أبي حاتم في كتاب العلل : سألت أبي عن حديث رواه سفيان الثوري عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الأسود عن علقمة عن عبد الله (أن النبي صلى الله عليه وسلم قام فكبر فرفع يديه ثم لم يعد) فقال أبي هذا خطأ يقال وهم فيه الثوري ، فقد رواه جماعة عن عاصم وقالوا كلهم (إن النبي صلى الله عليه وسلم افتتح فرفع يديه ثم ركع فطبق وجعلهما بين ركبتيه) ولم يقل أحد ما روى الثوري انتهى ما في نصب الراية .

وقال الحافظ في التلخيص : وهذا الحديث حسنه الترمذي وصححه ابن حزم وقال ابن المبارك : لم يثبت عندي . وقال ابن أبي حاتم عن أبيه هذا حديث خطأ . وقال أحمد ابن حنبل وشيخه يحيى بن آدم : هو ضعيف . نقله البخاري عنهما وتابعهما على ذلك . وقال أبو داود : ليس هو بصحيح . وقال الدارقطني : لم يثبت ، وقال ابن حبان في الصلاة هذا أحسن خبر روى لأهل الكوفة في نفي رفع اليدين في الصلاة عند الركوع وعند الرفع منه ، وهو في الحقيقة أضعف شيء يعول عليه ، لأن له عللاً تبطله انتهى .

ثبت بهذا كله أن حديث ابن مسعود ليس بصحيح ولا بحسن ، بل هو ضعيف لا يقوم بمثله حجة . وأما تحسين الترمذي فلا اعتماد عليه لما فيه من التساهل . وأما تصحيح ابن حزم فالظاهر أنه من جهة السند ومن العلوم أن صحة السند لا تستلزم صحة المتن على أن تصحيح ابن حزم لا اعتماد عليه أيضاً في جنب تضعيف هؤلاء الحفاظ النقاد فالاستدلال بهذا الحديث الضعيف على ترك رفع اليدين ونسخه في غير الافتتاح ليس بصحيح ولو تنزلنا وسلمنا أن حديث ابن مسعود هذا صحيح أو حسن فالظاهر أن ابن مسعود قد نسيه كما قد نسي أموراً كثيرة . قال الحافظ الزيلعي في نصب الراية نقلاً عن صاحب التقيح ليس في نسيان ابن مسعود لذلك ما يستغرب ، قد نسي ابن مسعود من القرآن ما لم يختلف المسلمون فيه بعد ، وهي العوذتان ، ونسي ما أفتق العلماء على نسخه كالنطق ونسي كيف قيام الاثنين خلف الإمام . ونسي ما لم يختلف العلماء فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصبح يوم النحر في وقتها ونسي كيفية جمع النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة ، ونسي ما لم يختلف العلماء فيه من وضع الرفق والساعد على الأرض

وبه يقول غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ، وهو قول سفيان وأهل الكوفة .

في السجود ونسب كيف كان يقرأ النبي صلى الله عليه وسلم (وما خلق الذكر والأنثى) وإذا جاز على ابن مسعود أن ينسب مثل هذا في الصلاة كيف لا يجوز مثله في رفع اليدين انتهى .

ولو سلم أن ابن مسعود لم ينسب في ذلك فأحاديث رفع اليدين في المواضع الثلاثة مقدمة على حديث ابن مسعود ، لأنها قد جاءت عن عدد كثير من الصحابة رضى الله عنهم حتى قال السيوطي : إن حديث الرفع متواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم كما عرفت فيما قبل وقال العيني في شرح البخاري : إن من جملة أسباب الترجيح كثرة عدد الرواة وشهرة المروي ، حتى إذا كان أحد الخبرين يرويه واحد والآخر يرويه اثنان فاللذي يرويه اثنان أولى بالعمل به انتهى . وقال الحافظ الحازمي في كتاب الاعتبار : وما يرجح به أحد الحديثين على الآخر كثرة العدد في أحد الجانبين ، وهي مؤثرة في باب الرواية لأنها تقرب مما يوجب العلم وهو التواتر انتهى .

ثم حديث ابن مسعود لا يدل على نسخ رفع اليدين في غير الافتتاح ، بل إنما يدل على عدم وجوبه ، قال ابن حزم في الكلام على حديث البراء بن عازب المذكور فيما تقدم مالفظة : إن صح دل على أنه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك لبيان الجواز ، فلا تعارض بينه وبين حديث ابن عمر وغيره انتهى .

قلت : هذا كله على تقدير النزول ، وإلا فحديث ابن مسعود ضعيف لا يقوم به حجة كما عرفت .

قوله (وبه يقول غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) روى ذلك عن عمر وعلى وابن عمر ويأتي الكلام على آثار هؤلاء رضى الله عنهم (وهو قول سفيان وأهل الكوفة) وهو قول أبي حنيفة ، قال الحنفية : إنه منسوخ بحديث ابن مسعود والبراء وقد عرفنا أنهما ضعيفان لا يقوم بهما الحجة ، استدلوا أيضاً بأثر عمر رضى الله عنه رواه الطحاوي وأبو بكر بن أبي شيبة عن الأسود قال : رأيت عمر بن الخطاب يرفع يديه في أول تكبيرة ثم لا يعود :

قلت : فيه إن هذا الأثر بهذا اللفظ غير محفوظ ، قال الحافظ ابن حجر في الدراية : قال البيهقي عن الحاكم : رواه الحسن بن عياض عن عبد الملك بن أبجر الزبير بن عدى بلفظ « كان يرفع يديه في أول تكبير ثم لا يعود » وقد رواه الثوري عن الزبير بن عدى بلفظ « كان يرفع يديه في التكبير » ليس فيه « ثم لا يعود » وقد رواه الثوري وهو المحفوظ انتهى .

ثم هذا الأثر يعارضه رواية طاؤس عن ابن عمر : أن عمر كان يرفع يديه في الركوع وعند الرفع منه . قال الزيلعي في نصب الراية : واعترضه الحاكم بأن هذه الرواية شاذة لا يقوم بها الحجة فلا تعارض بها الأخبار الصحيحة عن طاؤس بن كيسان عن ابن عمر أن عمر كان يرفع يديه في الركوع وعند الرفع منه انتهى وقال الحافظ في الدراية ويعارضه رواية طاؤس عن ابن عمر كان يرفع يديه في التكبير وعند الرفع منه انتهى :

قلت : ولرواية طاؤس شاهد ضعيف قال الزيلعي في نصب الراية : أخرج البيهقي عن رشدين بن سعد عن محمد بن سهم عن سعيد بن المسيب قال رأيت عمر بن الخطاب يرفع يديه حذو منكبيه إذا افتتح الصلاة وإذا ركع وإذا رفع رأسه من الركوع انتهى . تنبيه : زعم النعموى أن زيادة قوله : إن عمر بعد قوله عن ابن عمر في نصب الراية هي سهو غير صحيحة ، قال والصواب هكذا عن طاؤس بن كيسان عن ابن عمر كان يرفع يديه الخ . وقد قال الحافظ ابن حجر في الدراية وهو مختصر من نصب الراية ، ويعارضه رواية طاؤس عن ابن عمر كان يرفع يديه في التكبير في الركوع وعند الرفع منه وقال ابن الهمام في فتح القدير وعارضه الحاكم برواية طاؤس بن كيسان عن ابن كيسان عن ابن عمر رضى الله عنه كان يرفع يديه الخ قال . فثبت بهذه الأقوال أن الحاكم عارضه برواية ابن عمر لا برواية عمر بن الخطاب انتهى كلام النعموى .

قلت : دعوى السهو في زيادة قوله : « إن عمر » باطلة جداً كيف وقد حكم الحاكم بشذوذ أثر عمر من طريق الأسود قال رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يرفع يديه في أول تكبير ثم لا يعود برواية طاؤس عن ابن عمر أن عمر رضى الله عنه كان يرفع يديه في الركوع وعند الرفع منه فهذا دليل واضح على أن قوله إن عمر في رواية طاؤس صحيح ثابت ، فإنه لا يحكم بشذوذ أثر صحابي بأثر صحابي آخر . وأما قول الحافظ في الدراية ويعارض رواية طاؤس عن ابن عمر ، كان يرفع يديه الخ فخذف الحافظ لفظ « أن عمر »

اختصاراً . والضمير في كان يرجع إلى عمر وكذلك فعل ابن المهام في فتح القدير . ومثل هذا الحذف شائع اختصاراً واعتقاداً على الرواية السابقة .

واستدلوا أيضاً بأثر على رضى الله عنه رواه الطحاوى وابن أبي شيبة والبيهقي عن عاصم بن كليب عن أبيه أن علياً كان يرفع يديه في أول تكبيرة من الصلاة ثم لا يرفع بعد . قال الزيلعي : هو أثر صحيح . وقال العيني في عمدة القارى : إسناده عاصم بن كليب صحيح على شرط مسلم .

قلت : أثر على هذا ليس بصحيح وإن قال الزيلعي هو أثر صحيح وقال العيني إسناده صحيح على شرط مسلم . قال الإمام البخارى في جزء رفع اليدين : قال عبد الرحمن بن مهدي : ذكرت للثوري حديث التهشلي عن عاصم بن كليب فأنكره انتهى . قلت : وانفرد بهذا الأثر عاصم بن كليب قال الذهبي في الليزان كان من العباد الأولياء لكنه مرجىء وثقه يحيى بن معين وغيره ، وقال ابن المدينى لا يحتج بما انفرد به انتهى ولو سلم أن أثر على هذا صحيح فهو لا يدل على النسخ كما زعم الطحاوى وغيره . قال صاحب التعليق الموجد من العلماء الحنفية : ذكر الطحاوى بعد روايته عن على لم يكن على ليرى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع ثم يترك إلا وقد ثبت عنده نسخه انتهى . وفيه نظر فقد يجوز أن يكون ترك على وكذا ترك ابن مسعود وترك غيرها من الصحابة إن ثبت عنهم لأنهم لم يروا الرفع سنة مؤكدة يلزم الأخذ بها ولا ينحصر ذلك في النسخ بل لا يحتج به بنسخ أمر ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمجرد حسن الظن بالصحابي مع إمكان الجمع بين فعل الرسول وفعله انتهى كلام صاحب التعليق الموجد .

واستدلوا أيضاً بأثر ابن عمر رواه الطحاوى وأبو بكر ابن أبي شيبة والبيهقي في المعرفة عن مجاهد قال : صليت خلف ابن عمر فلم يكن يرفع يديه إلا في التكبيرة الأولى من الصلاة .

قلت أثر ابن عمر هذا ضعيف من وجوه : الأول أن في سنده أبا بكر بن عياش وكان تغير حفظه بآخره ، والثاني أنه شاذ فإن مجاهداً خالف جميع أصحاب ابن عمر وهم ثقات حفاظ والثالث أن إمام هذا الشأن يحيى بن معين قال حديث أبي بكر عن حصين إنما هو توهم منه لا أصل له . قال الإمام البخارى في جزء رفع اليدين وروى عن أبي بكر بن عياش عن حصين عن مجاهد أنه لم ير ابن عمر يرفع يديه إلا في أول التكبير وروى عنه أهل العلم أنه لم ينفذ من ابن عمر إلا أن يكون سها ، ألا ترى أن ابن عمر كان يرمى

من لا يرفع يديه بالحصى فكيف يترك ابن عمر شيئاً يأمر به غيره وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم فعله . قال البخارى : قال يحيى بن معين : حديث أبى بكر عن حصين إنما هو توهم منه لا أصل له انتهى مختصراً .

وقال البيهقي في كتاب المعرفة : حديث أبى بكر بن عياش هذا أخبرناه أبو عبد الله الحافظ فذكره بسنده ثم أسند عن البخارى أنه قال : أبو بكر بن عياش اختلط بآخره ، وقد زواه الربيع والليث وطائس وسالم ونافع وأبو الزبير ومحارب بن دثار وغيرهم قالوا : رأينا ابن عمر يرفع يديه إذا كبر وإذا رفع وكان يرويه أبو بكر قديماً عن حصين عن إبراهيم عن ابن مسعود مرسل موقوفاً : أن ابن مسعود كان يرفع يديه إذا اتشح الصلاة ثم لا يرفعها بعد . وهذا هو المحفوظ عن أبى بكر بن عياش ، والأول خطأ فاحش لمخالفته الثقات من أصحاب ابن عمر . قال الحاكم كان أبو بكر بن عياش من الحفاظ المتقنين ثم اختلط حين ساء حفظه فروى ماخولف فيه ، فكيف يجوز دعوى نسخ حديث ابن عمر بمثل هذا الحديث الضعيف أو يقول إنه ترك مرة للجواز إذ لا يقول بوجوبه ، ففعله يدل على أنه سنة وتركه يدل على أنه غير واجب انتهى كذا في نصب الراية للزيلعي وقال الحافظ ابن حجر في فتح البارى : وأما الحنفية فعولوا على رواية مجاهد أنه صلى خلف ابن عمر فلم يره يفعل ذلك وأجيبوا بالطعن في إسناده لأن أبى بكر بن عياش راويه ساء حفظه بآخره وعلى تقدير صحته فقد أثبت ذلك سالم ونافع وغيرهما ، والعدد الكثير أولى من واحد ، لا سيما وهم مشبوتون وهو ناف مع أن الجمع بين الروایتين ممكن وهو أنه لم يره واجبا ، ففعله تارة وتركه أخرى انتهى كلام الحافظ .

وقال الفاضل اللكنوى في تعليقه على موطأ محمد المشهور في كتب أصول أصحابنا : إن مجاهداً قال سمعت ابن عمر عشر سنين فلم أره يرفع يديه إلا مرة وقالوا : قد روى ابن عمر حديث الرفع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركه . والصحاحى الراوى إذا ترك مزوياً ظاهراً في معناه غير محتمل للتأويل يسقط الاحتجاج بالروى وقد روى الطحاوى من حديث أبى بكر بن عياش عن حصين عن مجاهد أنه قال : صليت خلف ابن عمر فلم يكن يرفع يديه إلا في التكبيرة الأولى من الصلاة ثم قال فهذا ابن عمر قد رأى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع ثم قد ترك هو الرفع بعد النبي صلى الله عليه وسلم ولا يكون ذلك إلا وقد ثبت عنده نسخه وهنا أبحاث :

الأول : مطالبة إسناد ما نقلوه عن مجاهد من أنه صحب عشر سنين ولم ير ابن عمر فيها يرفع يديه إلا في التكبير الأول .

والثاني : المعارضة بخبر طاؤس وغيره من الثقات أنهم رأوا ابن عمر يرفع .

والثالث : أن في طريق الطحاوي أبو بكر بن عياش وهو متكلم فيه لا توازي روايته رواية غيره من الثقات . قال البيهقي في كتاب المعرفة بعد ما أخرج حديث مجاهد من طريق ابن عياش قال البخاري : أبو بكر بن عياش اختلط بآخره ، وقد رواه الربيع وليث وطائوس وسالم ونافع وأبو الزبير ومجارب بن دثار وغيرهم ، قالوا رأينا ابن عمر يرفع يديه إذا كبر وإذا رفع ثم ذكر كلام البيهقي إلى آخر ما نقلته فيما تقدم ثم قال : فإن قلت : آخذنا من شرح معاني الآثار أنه يجوز أن يكون ابن عمر فعل مارآه طاؤس قبل أن تقوم الحجة بنسخة ثم لما ثبت الحجة بنسخه عنده تركه وفعل ما ذكره مجاهد . قلت : هذا عما لا يقوم به الحجة ، فإن لقائل أن يعارض ويقول : يجوز أن يكون فعل ابن عمر ما رواه مجاهد قبل أن تقوم الحجة بلزوم الرفع ثم لما ثبت عنده التزم الرفع ، على أن احتمال النسخ احتمال من غير دليل فلا يسمع ، فإن قال قائل : الدليل هو خلاف الراوي مرويه قلنا لا يوجب ذلك النسخ كما مر .

والرابع : وهو أحسنها أنا سلمنا ثبوت الترك عن ابن عمر لكن يجوز أن يكون تركه لبيان الجواز أو لعدم رواية الرفع سنة لازمة ، فلا يقدح ذلك في ثبوت الرفع عنه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

والخامس : أن ترك الراوي مرويه إنما يكون مستقطا للاحتجاج عند الحنفية إذا كان خلافه ييقن كما هو مصرح في كتبهم وههنا ليس كذلك ، لجواز أن يكون الرفع الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حمله ابن عمر على العزيمة وتركه أحيانا بياناً للرخصة ، فليس تركه خلافاً لروايته ييقن أنهى مافي التعليق المجدد .

تنبيه : قال صاحب العرف الشذى : ولنا مافي الطحاوي بسند قوى عن ابن أبي زياد عن أحمد بن يونس عن أبي بكر بن عياش قال : مارأيت قط يرفع يديه في غير تكبير التحريمة انتهى .

قلت : لعل قول أبي بكر بن عياش هذا إنما هو بعد ما ساء حفظه واختلط كيف وقد اعترف صاحب العرف الشاذي بأنه قد ثبت الرفع تواتراً عملاً لا يمكن لأحد إنكاره . وقال الإمام محمد بن نصر : أجمع علماء الأمصار على مشروعية ذلك إلا أهل الكوفة كما عرفت .

وقال : ولنا حديث آخر مرفوع عن ابن عمر أنه عليه السلام لا يرفع يديه إلا في أول مرة في خلافيات البيهقي ، ونقله الزيلعي في التخريج وقال الحاكم إنه موضوع ولم أطلع على أول إسناده (إلى قوله) فلعل إسناده قوى انتهى .

قلت حديث ابن عمر هذا باطل موضوع ، قال الزيلعي في نصب الراية بعد نقل هذا الحديث من خلافيات البيهقي مالفظه : قال البيهقي : قال الحاكم هذا باطل موضوع لا يجوز أن يذكر إلا على سبيل القدح انتهى . وقال الحافظ في الدراية : وروى البيهقي أيضاً من طريق الزهري عن سالم عن أبيه نحوه ونقل عن الحاكم أنه موضوع وهو كما قال ، انتهى كلام الحافظ . فهدى الله سبحانه وتعالى هؤلاء المقلدين الذين يتركون حديث ابن عمر الصحيح المتفق عليه ويتمسكون بحديثه الذي حكم الحاكم عليه بأنه موضوع ولا سيما هذا المقلد الذي مع عدم اطلاعه على أول إسناده هذا الحديث ، ومع علمه بأن الحاكم حكم عليه بأنه موضوع يرجو أن إسناده قوى ويتمسك به .

وقال : ولنا حديث آخر مرسل عن عباد بن عبد الله بن الزبير ، وعباد تابعي ، قال لم يرفع النبي صلى الله عليه وسلم إلا في أول مرة . ومر عليه الحافظ في الدراية وقال لينظر في إسناده ، وإني رأيت السند وبدأ لي أن في نصب الراية سهو الكاتب ، فإنه كتب محمد أبي يحيى وهو غير مشهور ، والحق أنه محمد بن أبي يحيى وهو ثقة : فصار السند صحيحاً انتهى .

قلت : لم يقل الحافظ في الدراية ولينظر في إسناده ، بل قال : وهذا مرسل . وفي إسناده أيضاً من ينظر فيه ، فتكلم الحافظ على هذا الحديث بوجهين : الأول أنه مرسل والمرسل على القول الراجح ليس بحجة ، والثاني أن في إسناده من ينظر فيه فكل من يدعى صحة إسناده هذا الحديث فعليه أن يثبت كون كل واحد من رجال سنده ثقة قابلاً للاحتجاج واتصاله ودونه خراط القتاد . وأما دعوى سهو الكاتب في محمد أبي يحيى فبعد تسليم صحتها لا تستلزم صحة سند هذا الحديث ، فإن فيه من لا يعرف حاله من كتب الرجال .

واستدلوا أيضا بحديث جابر بن سمرة قال « خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : مالي أراكم رافعي أيديكم كأنها أذنان خيل شمس ، اسكنوا في الصلاة - »
رواه مسلم .

والجواب : أنه لا دليل فيه على منع الرفع على الهيئة المخصوصة في المواضع المخصوصة وهو الركوع والرفع منه ، لأنه مختصر من حديث طويل . ويان ذلك أن مسلما رواه أيضا من حديث جابر بن سمرة قال « كنا إذا صلينا مع النبي صلى الله عليه وسلم قلنا السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله ، وأشار يديه إلى الجانبين ، فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم على ما تؤمنون بأيديكم كأنها أذنان خيل شمس ، إنما يكفي أحدكم أن يضع يده على غزده ثم يسلم على أخيه من عن يمينه ومن عن شماله » وفي رواية « إذا سلم أحدكم فليلتفت إلى صاحبه ولا يؤم يديه » وقال ابن حبان : ذكر الخبر المتصني للقصة المختصرة المتقدمة ، بأن القوم إنما أمروا بالسكون في الصلاة عند الإشارة بالتسليم دون الرفع الثابت عند الركوع ثم رواه كنعان رواية مسلم . قال البخاري : من احتج بحديث جابر بن سمرة على منع الرفع عند الركوع فليس له حظ من العلم بهذا مشهور لا خلاف فيه أنه إنما كان في حال التشهد كذا في التلخيص الحبير .

وقال الزيلعي في نصب الراية بعد ذكر حديث جابر بن سمرة المختصر المذكور ملخصه : واعترضه البخاري في كتابه الذي وضعه في رفع اليدين فقال : وأما احتجاج بعض من لا يعلم بحديث تميم بن طرفة عن جابر بن سمرة ، فذكر حديثه المختصر وقال : وهذا إنما كان في التشهد لا في القيام ، ففسره رواية عبد الله بن القبطية ، قال : سمعت جابر بن سمرة يقول : كنا إذا صلينا خلف النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر حديثه الطويل المذكور ثم قال البخاري : ولو كان كما ذهبوا إليه لكان الرفع في تكبيرات العباد أيضا منبها عنه لأنه لم يستثن رفعاً دون رفع بل أطلق انتهى .

قال الزيلعي : ولقائل أن يقول : إنهما حديثان لا يفسر أحدهما بالآخر كما جاء في لفظ الحديث الأول : اسكنوا في الصلاة . والذي يرفع يديه حال التسليم لا يقال له اسكن في الصلاة إنما يقال ذلك لمن يرفع يديه في أثناء الصلاة وهو حالة الركوع والسجود ونحو ذلك ، هذا هو الظاهر والراوى روى هذا في وقت كما شاهده وروى الآخر في وقت آخر كما شاهده ، وليس في ذلك بعد انتهى .

١٩٠ - باب

ما جاء في وضع اليدين على الركبتين في الركوع

٢٥٧ - حدثنا أحمد بن منيع حدثنا أبو بكر بن عياش حدثنا أبو حصين عن أبي عبد الرحمن السلمي قال : قال لنا عمر بن الخطاب « إن الركب سنت لكم فخذوا بالركب » .

قلت : لم يجب الزيلعي عن قول البخاري : ولو كان كما ذهبوا إليه لكان الرفع في تكبيرات العيد أيضا منها عنه . فما هو جوابه عنه فهو جوابنا عن الرفع عند الركوع والرفع منه وأما قوله والذي يرفع يديه حال التسليم لا يقال له اسكن في الصلاة فهو ممنوع بل الذي يرفع يديه قبل الفراغ والانصراف من الصلاة وإن كان حال التسليم الأول والثاني يقال له اسكن في الصلاة فإن الفراغ والانصراف منها إنما يكون بالفراغ من التسليم الثاني ، فما لم يفرغ من التسليم الثاني هو في الصلاة ألا ترى أن عبد الله ابن الزبير رأى رجلا رافعا يديه يدعو قبل أن يفرغ من صلاته فلما فرغ منها قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يرفع يديه حتى يفرغ من صلاته رواه الطبراني ورجاله ثقات فتسكروا

(باب ما جاء في وضع اليدين على الركبتين في الركوع)

قوله (نا أبو حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة اسمه عثمان بن عاصم الكوفي الأسدي أحد الأئمة الأثبات . قال الحافظ في التقریب : ثقة ثبت سني ورجل دلس من الرابعة انتهى . وقال في الخلاصة : قال أبو شهاب الحياط : سمعت أبا حصين يقول : إن أهدم ليفي في المسألة ولو وردت على عمر لجمع لها أهل بدر ، مات سنة ١٢٨ ثمان وعشرين ومائة (عن أبي عبد الرحمن السلمي) بفتح السين واللام كذا في المتن ، اسمه عبد الله بن حبيب الكوفي مشهور بكنيته ثقة ثبت ولأبيه حجة .

قوله (إن الركب) جمع ركة (سنت لكم) بصيغة المجهول والضمير يرجع إلى

(٨ - تحفة الأحوفى ٢)

قال : وفي الباب عن سعد وأنس وأبي حميد وأبي أسيد وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة وأبي مسعود .

قال أبو عيسى : حديثُ عمرَ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

والعملُ طَلَى هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم ، لا اختلافَ بينهم في ذلك ، إلا ما روى عن ابن مسعود وبعض أصحابه : أنهم كانوا يطبّقون .

الركب أى سن أخذها لكم ففيه مجاز الحذف . وفي رواية النسائي : قال عمر : إنما السنة الأخذ بالركب (نغضوا بالركب) أى فى الركوع . وروى البيهقي هذا الحديث بلفظ : كنا إذا ركعنا جعلنا بين أيدينا وبين أنفسنا ، فقال عمر إن من السنة الأخذ بالركب . قال الحافظ فى فتح البارى بعد ذكر هذه الرواية : هذا حكمه حكم الرفع لأن الصحابي إذا قال : السنة كذا أو سن كذا ، كان الظاهر انصراف ذلك إلى سنة النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا سيما إذا قاله مثل عمر رضى الله عنه انتهى .

قوله : وفي الباب عن سعد وأنس وأبي حميد وأبي أسيد وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة وأبي مسعود (أما حديث سعد وهو ابن أبي وقاص فأخرجه الجماعة . وأما حديث أنس وهو ابن مالك فأخرجه أبو يعلى والطبرانى فى الصغير كذا فى شرح سراج أحمد السهرندى . وأما حديث أبي حميد فأخرجه الخمسة إلا النسائي عنه أنه قال وهو فى عشرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنا أعلمكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم » الحديث ، وفيه فى بيان هيئة الركوع : ووضع يديه على ركبتيه وأخرجه البخارى مختصراً وقد سمى من العشرة أبو أسيد وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة فى رواية أحمد كما ذكره الحافظ فى الفتح . وأما حديث أبي مسعود فأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي .

قوله (حديث عمر حديث حسن صحيح) وأخرجه النسائي .

قوله (إلا ما روى عن ابن مسعود وبعض أصحابه أنهم كانوا يطبقون) رواه عنه مسلم

والتطبيق منسوخ عند أهل العلم .

٢٥٨ — قال سعد بن أبي وقاص : « كُنَّا نَفْعَلُ ذَلِكَ فَتُهِنَا عَنْهُ وَأَمَرَنَا أَنْ نَضَعَ الْأُكْفَ عَلَى الرَّكْبِ » .

وغيره من طريق إبراهيم عن علقمة والأسود أنهما دخلا على عبد الله فذكر الحديث وفيه فوضعا أيدينا على ركبنا فضرب أيدينا ثم طبق بين يديه ثم جعلهما بين نخديه ، فلما صلى قال : هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحمل هذا على أن ابن مسعود لم يبلغه النسخ .

قوله (والتطبيق منسوخ عند أهل العلم) التطبيق هو إلصاق بين باطن الكفين وجعلهما بين الفخذين . ويدل على نسخ التطبيق حديث سعد بن أبي وقاص كما ذكره الترمذي بقوله : قال سعد بن أبي وقاص إلح : وروى ابن خزيمة عن علقمة عن عبد الله قال : علنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أراد أن يركع طبق يديه بين ركبتيه فركع فبلغ ذلك سعداً فقال : صدق أخى ، كنا نفعل هذا ثم أمرنا بهذا يعنى الإمساك بالركب . قال الحافظ : فهذا شاهد قوى لطريق مصعب بن سعد قال : وروى عبد الرزاق عن معمر ما يوافق قول سعد . أخرجه من وجه آخر عن علقمة والأسود ، قال : صلينا مع عبد الله فطبق ثم لقينا عمر فصلينا معه فطبقنا ، فلما انصرف قال : ذلك شيء كنا نفعله ثم ترك انتهى .

وقال الحازمى فى كتاب الاعتبار بعد رواية حديث التطبيق من طريقين ما لفظه : قد اختلف أهل العلم فى هذا الباب ، فذهب نفر إلى العمل بهذا الحديث ، منهم عبد الله ابن مسعود والأسود بن يزيد وأبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود وعبد الرحمن بن الأسود ، وخالفهم فى ذلك كافة أهل العلم من الصحابة والتابعين فمن بعدهم ، وروا أن الحديث الذى رواه ابن مسعود كان محكما فى ابتداء الإسلام ثم نسخ ولم يبلغ ابن مسعود نسخه ، وعرف ذلك أهل المدينة فرووه وعملوا به ، ثم ذكر الحازمى بإسناده عن مصعب بن سعد قال : صليت إلى جنب أبى فلما ركعت جعلت يدي بين ركبتي فتعاهما ، فعدت فتعاهما ، وقال : إنا كنا نفعل هذا فتُهِنَا عَنْهُ وَأَمَرَنَا أَنْ نَضَعَ الْأَيْدَى عَلَى الرِّكْبِ قال هذا حديث

حدثنا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي يَعْفُورٍ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ
سَعْدٍ بِهَذَا .

١٩١ - بَابُ

مَا جَاءَ أَنَّهُ يُجَافِي يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ فِي الرُّكُوعِ

٢٥٩ - حَدَّثَنَا يُنْدَارٌ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ
حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ : « اجتمع أبو حميد وأبو أسيد وسهل بن سعد ومحمد

صحيح ثابت أخرجه البخاري في الصحيح عن أبي الوليد عن شعبة ، وأخرجه مسلم من
حديث أبي عوانة عن أبي يعفور ، وله طرق في كتب الأئمة ثم روى بإسناده عن
عبد الرحمن بن الأسود عن علقمة عن عبد الله قال : « علنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم الصلاة فرفع يديه ثم ركع فطبق ووضع يديه بين ركبتيه ، فبلغ ذلك سعدا فقال :
صدق أخى كنا تفعل هذا ثم أمرنا بهذا ووضع يديه على ركبتيه » قال : ففي إنكار
سعد حكم التطبيق بعد إقراره بثبوته دلالة على أنه عرف الأول والثاني وفيهم الناسخ
والمنسوخ انتهى كلام الحازمي .

(قال سعد بن أبي وقاص : كنا تفعل ذلك إلخ) أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما كما
عرفت في كلام الحازمي .

(باب ما جاء أنه يجافي يديه عن جنبه)

قوله (حدثنا أبو عامر العقدي) بفتح العين المهملة والقاف اسمه عبد الملك بن عمر ثقة
(حدثنا فليح) بضم الفاء مصغراً (بن سليمان) بن أبي المغيرة الخزاعي أو الأسلي أبو يحيى
اللدني ، ويقال فليح لقب واسمه عبد الملك صدوق كثير الخطأ من السابعة مات سنة ١٦٨
ثمان وستين ومائة (حدثنا عباس بن سهل) بن سعد السعدي ثقة من الرابعة (قال اجتمع
أبو حميد) بالتصغير (وأبو أسيد) بالتصغير أيضا (وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة) كذا

ابن مَسْلَمَةَ فذَكَرُوا صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ أَبُو حُمَيْدٍ : أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَ فَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ كَأَنَّهُ قَابِضٌ عَلَيْهِمَا ، وَوَتَرَ يَدَيْهِ فَتَحَّاهُمَا عَنْ جَنْبَيْهِ . »

قال : وفي الباب عن أنس .

قال أبو عيسى : حديثُ أبي حُمَيْدٍ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ . وهو الذي اختاره أهلُ العلمِ : أن يُجَافِيَ الرجلُ يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ .

ذكر عباس بن سهل في روايته اجتماع أبي حميد مع هؤلاء الثلاثة : وقال محمد بن عمرو ابن عطاء في روايته عن أبي حميد الساعدي : قال سمعته وهو في عشرة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحدهم أبو قتادة بن ربعي يقول : أنا أعلمكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلخ ، وتأتي هذه الرواية في باب وصف الصلاة .

قوله (ووتر يديه) من التوتير وهو جعل الوتر على القوس . قال في النهاية : أى جعلهما كالوتر من قولك : وترت القوس - وأوترته شبه يد الراكع إذا مدها قابضاً على ركبتيه بالقوس إذا أوترت انتهى .

(فتحاهما عن جنبيه) من نحى ينحى تنحية إذا أبعد يعنى أبعد يديه عن جنبيه حتى كانت يده كالوتر وجنبه كالقوس .

قوله (وفي الباب عن أنس) أخرجه الأزرق في كتاب مكة من طريق إسماعيل ابن رافع عن أنس كذا في شرح الترمذي لسراج أحمد السرهندي .

قوله : (وحديث أبي حميد حديث حسن صحيح) ، وأخرجه أبو داود بلفظ الترمذي .

١٩٢ - باب

ما جاء في التسبيح في الركوع والسجود

٢٦٠ - حدثنا علي بن حُجْر أنبأنا عيسى بن يونس عن ابن أبي ذئب عن إسحاق بن يزيد الهذلي عن عَوْزِ بن عبد الله بن عُتْبَةَ عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال . « إذا رَكَعَ أَحَدُكُمْ فَقَالَ فِي رُكُوعِهِ : سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثَلَاثَ مَرَاتٍ فَقَدْ تَمَّ رُكُوعُهُ ، وَذَلِكَ أَدْنَاهُ . وَإِذَا سَجَدَ فَقَالَ فِي سَجُودِهِ : سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثَلَاثَ مَرَاتٍ ، فَقَدْ تَمَّ سَجُودُهُ ، وَذَلِكَ أَدْنَاهُ . »

(باب ما جاء في التسبيح في الركوع والسجود)

قوله (عن ابن أبي ذئب) هو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن أبي ذئب ثقة فاضل (عن إسحاق بن يزيد الهذلي) قال في التقريب مجهول (عن عَوْزِ بن عبد الله بن عُتْبَةَ) بن مسعود الهذلي الكوفي ثقة عابد من الرابعة .

قوله (وذلك أدناه) أى أدنى تمام ركوعه ، قال ابن الملك : أى أدنى الكمال في العدد ، وأكمله سبع مرات ، فالأوسط خمس مرات ، كذا في للرقاة :

قال الماوردي : إن الكمال إحدى عشرة أو تسع ، وأوسطه خمس ، ولو سبح مرة حصل التسبيح . انتهى .

وقيل : إن الكمال عشر تسبيحات ، ويدل عليه ما رواه أحمد وأبو داود والنسائي عن سعيد بن جبير عن أنس قال : « ماصليت وراء أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أشبه صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الثقب ، يعنى عمر بن عبد العزيز ، قال فخرنا في ركوعه عشر تسبيحات ، وفي سجوده عشر تسبيحات » .

قال الشوكاني : فيه حجة لمن قال إن كمال التسبيح عشر تسبيحات ، والأصح أن

قال : وفي الباب عن حُذَيْفَةَ وَعُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ .

قال أَبُو عِيْسَى : حديثُ ابنِ مسعودٍ ليسَ إسنادهُ بِمتصلٍ ، عَوْنُ بنِ عبدِ اللهِ بنِ عُتْبَةَ لم يَبْقَ ابنُ مسعودٍ .

للفرد يزيد في التسييح ما أراد وكلما زاد كان أولى والأحاديث الصحيحة في تطويله صلى الله عليه وسلم ناطقة بهذا .

وكذلك الإمام إذا كان المؤمنون لا يتأذون بالتطويل انتهى كلامه .

قلت : الأولى للمنفرد أن يقتصر في التسييح على قدر ما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلواته الطويلة منفرداً ، وأما الإمام فالأولى له بل المتعين له التخفيف في تمام .

وأما إذا كان المؤمنون لا يتأذون بالتطويل فهل يزيد الإمام في التسييح ما أراد ويطول في الركوع والسجود ماشاء كما قال الشوكاني أو يخفف في هذه الصورة أيضاً ، فقال ابن عبد البر : ينبغي لكل إمام أن يخفف لأمره صلى الله عليه وسلم وإن علم قوة من خلفه فإنه لا يدرى ما يحدث عليهم من حادث وشغل وعارض وحاجة وحدث وغيره ، انتهى .

وقد تقدم الكلام في هذا في باب إذا أم أحدكم الناس فليخفف .

قوله (وفي الباب عن حذيفة وعقبة بن عامر) أما حديث حذيفة فأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجة وأخرجه الترمذي أيضاً في هذا الباب .

وأما حديث عقبة بن عامر فأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجة ولفظه . قال : لما نزلت (فسبح باسم ربك العظيم) قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : اجعلوها في ركوعكم ، فلما نزلت (سبح اسم ربك الأعلى) قال : اجعلوها في سجودكم .

قوله (ليس إسناده بمتصل) ومع عدم اتصال السند فيه إسحاق بن يزيد الهذلي وهو مجهول كما عرفت .

وقال الشوكاني : قال ابن سيد الناس لا تعلمه وثق ولا عرف إلا برواية ابن أبي ذئب عنه خاصة ، فلم ترتفع عنه الجهالة العينية ولا الحالية . انتهى .

وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ : يَسْتَحِبُّونَ أَلَّا يَنْقُصَ الرَّجُلُ فِي الرُّكُوعِ
وَالسُّجُودِ مِنْ ثَلَاثِ تَسْبِيحَاتٍ .

وَرُوِيَ عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ أَنَّهُ قَالَ : اسْتَحِبُّ لِلْإِمَامِ أَنْ يُسَبِّحَ خَمْسَ تَسْبِيحَاتٍ
لِكَيْ يُدْرِكَ مَنْ خَلْفَهُ ثَلَاثَ تَسْبِيحَاتٍ .
وَهَكَذَا قَالَ إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ .

وحديث ابن مسعود هذا أخرجه أيضاً الشافعي وأبو داود وابن ماجة .
قوله (والعمل على هذا عند أهل العلم يستحبون أن لا ينقص الرجل في الركوع
والسجود من ثلاث تسيحات) واستدل على ذلك بحديث ابن مسعود المذكور ، وقد
عرفت أنه منقطع ومع انقطاعه في سنده مجهول ، وبحديث أبي بكره أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يسبح في ركوعه سبعان ربى العظيم ثلاثاً . وفي سجوده سبعان
ربى الأعلى ثلاثاً رواه البزار والطبراني في الكبير .

وقال البزار : لانه لم يروى عن أبي بكره إلا بهذا الإسناد ، وعبد الرحمن بن
أبي بكره صالح الحديث ، كذا في مجمع الزوائد ، وبحديث جبير بن مطعم أن
النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه : سبعان ربى العظيم ثلاثاً ، وفي سجوده :
سبعان ربى الأعلى ثلاثاً . رواه البزار والطبراني في الكبير .

قال البزار لا يروى عن جبير إلا بهذا الإسناد : وعبد العزيز بن عبيد الله صالح ليس
بالقوى ، كذا في مجمع الزوائد ، وبحديث أبي مالك الأشعري أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم صلى فلما ركع قال : سبعان الله وبحمده ثلاث مرات ثم رفع رأسه . رواه
الطبراني في الكبير ، وفيه شهر بن حوشب وفيه بعض كلام . وقد وثقه غير واحد ،
كذا في مجمع الزوائد .

والظاهر أن هذه الأحاديث بمجموعها تصلح أن يستدل بها على استحباب أن
لا ينقص الرجل في الركوع والسجود من ثلاث تسيحات والله تعالى أعلم .
قوله (وروى عن ابن المبارك أنه قال : استحب للإمام أن يسبح خمس تسيحات

٣٦١ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ أَنْبَأَنَا شُعْبَةُ عَنْ
الْأَعْمَشِ قَالَ : سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ عُبَيْدَةَ يَحْدُثُ عَنِ السُّتُورِيِّ عَنْ صِلَةَ بْنِ زُفَرٍ
عَنْ حُذَيْفَةَ : « أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ :
سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ، وَفِي سُجُودِهِ : سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ، وَمَا أَتَى عَلَى آيَةٍ
رَحْمَةً إِلَّا وَقَفَ وَسَأَلَ ، وَمَا عَلَى آيَةٍ عَذَابٍ إِلَّا وَقَفَ وَتَعَوَّذَ » .

(إلخ) قال القاضي الشوكاني في النيل بعد نقل قول ابن المبارك هذا عن الترمذي ونقل
قول الماوردي الذي تقدم مالفظه : لادليل على تقييد الكمال بعدد معلوم ، بل ينبغي
الاستكثار من التسبيح على مقدار تطويل الصلاة من غير تقييد بعدد .

وأما إيجاب سجود السهو فيما زاد على التسع واستحباب أن يكون عدد التسبيح
وتراً لا شفعاً فيما زاد على الثلاث فما لادليل عليه ، انتهى .

(وهكذا قال إسحاق بن إبراهيم) بن مخلد الحنظلي أبو محمد بن راهويه المروزي
ثقة حافظ مجتهد قرين أحمد بن حنبل قاله الحافظ .

قوله (حدثنا أبو داود) هو الطيالسي إسمه سليمان بن داود (عن الأعمش) هو سليمان
ابن مهران (قال سمعت سعد بن عبيدة) بضم العين السلي أبو حمزة الكوفي وثقه
النسائي (يحدث عن المستورد) بضم أوله وإسكان المهملة وفتح المثناة وكسر الراء
ابن الأحنف الكوفي وثقه ابن المديني (عن صلة) بكسر أوله وفتح اللام الخفيفة
(ابن زفر) بضم الزاي وفتح الفاء العبسي بالوحدة الكوفي تابعي كبير ثقة جليل
قاله الحافظ .

قوله (إنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية مسلم صليت مع النبي
صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فافتتح البقرة قللت : ركع عند المائة ثم مضى قللت يصلي بها
ركعة فمضى قللت يركع بها ثم افتتح النساء الخ ، فظهر بهذه الرواية أن هذه الصلاة التي
صلى حذيفة معه صلى الله عليه وسلم كانت صلاة الليل (إلا وقف وسأل) أي الرحمة
(إلا وقف وتعوذ) أي من عذاب الله .

قال أبو عيسى : وهذا حديث حسن صحيح .

٣٦٢ - وحدَّثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة بن نخوع .

١٩٣ - باب

ما جاء في النهي عن القراءة في الركوع والسجود

٣٦٣ - حدثنا إسحاق بن موسى الأنصاري حدثنا مَعْنٌ حدثنا مالك ح وحدَّثنا قُتَيْبَةُ عن مَالِكٍ عن نَافِعٍ عن إِبْرَاهِيمَ بنِ عَبْدِ اللَّهِ بنِ حُنَيْنٍ عن أَبِيهِ عن عَلِيِّ بنِ أَبِي طَالِبٍ : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ لُبْسِ الْقَسِيِّ ،

قال الشيخ عبد الحق في اللغات : الظاهر أنه كان في الصلاة وهو محمول عندنا على النوافل .

قلت : قد وقع في رواية مسلم : صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة كما عرفت ، وهذا نص صريح في أن وقوفه صلى الله عليه وسلم وسؤاله عند الإتيان على آية الرحمة وكذا وقوفه وتعوذه عند الإتيان على آية العذاب كان في صلاة الليل .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم .

(باب ما جاء في النهي عن القراءة في الركوع والسجود)

قوله (عن إبراهيم بن عبد الله بن حنين) بضم الحاء المهملة مضمرأ الهاشمي مولاهم الذي ثقة (عن أبيه) ثقة .

قوله (نهى عن لبس القسي) قال الباجي بفتح القاف وتشديد السين قال : فسر .

وَالْمُصَفِّرَ وَعَنْ تَخْتَمِ الذَّهَبِ ، وَعَنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي الرُّكُوعِ .
 وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ .

قال أبو عيسى : حديثُ عليٍّ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ ، وهو قولُ أهلِ العلمِ
 مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ . كَرِهُوا الْقِرَاءَةَ فِي الرُّكُوعِ
 وَالسُّجُودِ

ابن وهب بأنها ثياب مضلعة يريد مغطاه بالحرير ، وكانت تعمل بالقص وهو موضع
 بمصر يلي الفرما .

وفي النهاية هي : ثياب من كتان مخلوط بالحرير يؤتى بها من مصر نسبت إلى
 قرية على ساحل البحر قريباً من تنيس يقال لها القس بفتح القاف وبعض أهل الحديث
 يكسرها وقيل أصل القسي القزى منسوب إلى القز وهو ضرب من الإبريسم أبدل الزاء
 سينا كذا في تنوير الحوالك (والمصفر) أى ماصبغ بالمصفر (وعن تختم الذهب)
 انتهى عنهما للرجال دون النساء (وعن قراءة القرآن في الركوع) قال الخطابي : لما
 كان الركوع والسجود وهما في غاية الذل والخضوع غصوصين بالذكر والتسبيح نهي
 عن القراءة فيهما .

قوله (وفي الباب عن ابن عباس) أخرجه مسلم وأبو داود النسائي .

وفيه : ألا وإنى نهيت أن أقرأ القرآن راكعاً وساجداً ، فأما الركوع فعظموا فيه
 الرب ، وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء قمتم أن يستجاب لكم

قوله : (وحديث عليٍّ حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة إلا البخاري
 وابن ماجه .

١٩٤ - باب

ما جاء في مَنْ لَا يُقِيمُ صَلَّيْهِ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ

٢٦٤ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُفَيْرٍ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا تُجْزَى صَلَاةٌ لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ فِيهَا يَعْنِي صَلَّيْهِ فِي الرُّكُوعِ وَفِي السُّجُودِ » .

قَالَ : وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ شَيْبَانَ وَأَنْسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَرِفَاعَةَ الزُّرْقِيِّ .

(باب ما جاء فيمن لا يقيم صلبه في الركوع والسجود)

قوله (عن عماره بن عمير) التميمي الكوفي ثقة ثبت (عن أبي معمر) اسمه عبد الله بن سخره بفتح السين المهملة وسكون الحاء المعجمة وفتح الموحدة الأزدي الكوفي ثقة (عن أبي مسعود الأنصاري) البدرى اسمه عقبة بن عمرو بن ثعلبة صحابي جليل مات قبل الأربعين وقيل بعدها .

قوله (لا تجزى صلاة لا يقيم الرجل فيها يعني صلبه) أى ظهره أى لا يجوز صلاة من لا يسوى ظهره في الركوع والسجود والمراد الطمأنينة قاله في مجمع البحار . واستدل بهذا الحديث على وجوب الطمأنينة في الأركان ، واعتذر بعض من لم يقل به بأنه زيادة على النص لأن المأمور به في القرآن مطلق السجود فيصدق بغير طمأنينة ، فالطمأنينة زيادة والزيادة على المتواتر بالأحاد لا تعتبر وعورض بأنها ليست زيادة ، لكن لبيان المراد بالسجود ، وأنه خالف السجود اللغوي لأنه مجدد وضع الجبهة ، فبينت السنة أن السجود الشرعى ما كان بالطمأنينة . ويؤيده أن الآية نزلت تأكيدا لوجوب السجود وكان النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه يصلون قبل ذلك ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يصل بغير طمأنينة . قاله الحافظ في الفتح .

قوله (وفي الباب عن علي بن شيبان وأنس وأبي هريرة ورفاعة الزرقى) أما حديث

قال أبو عيسى : حديثُ أبي مسعودٍ حسنٌ صحيحٌ .

والعملُ على هذا عندَ أهلِ العلمِ من أصحابِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم ، ومن بعدهم : يَرَوْنَ أَنَّ يُقِيمَ الرَّجُلُ صَلَاتَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ .

وقال الشافعيُّ ، وأحمدُ وإسحاقُ : مَنْ لَا يُقِيمُ صَلَاتَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ فَصَلَاتُهُ فَاسِدَةٌ ، لحديثِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم « لَا تُجْزِيهِ صَلَاةٌ لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ فِيهَا صَلَاتَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ » . وأبو مَعْمَرٍ اسمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَخْبَرَةَ . وأبو مسعودٍ الْأَنْصَارِيُّ الْبَذَرِيُّ اسمُهُ عَقْبَةُ بْنُ عَمْرِو .

على بنِ شيان فأخرجه أحمدُ وابنُ ماجه ولفظه لاصلاة لمن لم يقيم صلبه في الركوع والسجود . وأما حديثُ أنسٍ فأخرجه الشيخان ولفظه : أقيموا الركوع والسجود فوالله إني لأراكم من بعدى ، وأما حديثُ أبي هريرة فأخرجه الشيخان من حديثِ السَّيِّءِ صَلَاتِهِ ، وأما حديثُ رفاعَةَ فأخرجه أبو داود والترمذى والنسائى من حديثِ السَّيِّءِ صَلَاتِهِ أَيْضاً .

قوله (حديثُ أبي مسعودٍ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ) أخرجه الحمسة كذا فى المتن . قال الشوكاني إسناده صحيح .

قوله (وقال الشافعيُّ وأحمدُ وإسحاقُ : مَنْ لَا يُقِيمُ صَلَاتَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ فَصَلَاتُهُ فَاسِدَةٌ الخ) فعند هؤلاء الأئمة الطمأنينة فى الأركان فرض ، وبه قال الجمهور وهو الحق قال الحافظ : واشتهر عن الحنفية أن الطمأنينة سنة ، وصرح بذلك كثير من مصنفهم ، لكن كلام الطحاوى كالصريح فى الوجوب عندهم فإنه ترجم مقدار الركوع والسجود ثم ذكر الحديث الذى أخرجه أبو داود وغيره فى قوله سبحان ربى العظيم ثلاثاً فى الركوع وذلك أدناه ، قال فذهب قوم إلى أن هذا مقدار الركوع والسجود ولا يجزئ أدنى منه . قال : وخالفهم آخرون فقالوا : إذا استوى راکعاً واطمأن ساجداً أجزأ ، ثم قال : وهذا قولُ أبي حنيفة وأبى يوسف ومحمد انتهى كلام الحافظ .

قلت : تعديل الأركان والطمأنينة فيها فرض عند أبى يوسف أيضاً ، وأما عند أبى حنيفة ومحمد رحمهما الله ، قليل واجب وقيل سنة ، قال صاحب السعاه ص ١٤٢ ج ٢ بعد ذكر عبارات كتب الحنفية فى هذا الباب مالم يظهروا : وحجته المرام فى هذا

للقام أن الركوع والسجود ركعتان اتفاقاً ، وإنما الخلاف في اطمئنانهما عند الشافعي وأبي يوسف فرض ، وعند محمد وأبي حنيفة فرض على ما نقله الطحاوي ، وسنة على تخريج الجرجاني ، واجب على تخريج الكرخي ، وهو الذي نقله جمع عظيم عنهما وعليه للتون والقومة والجلسة ، والاطمئنان فيهما كل منهما فرض أيضاً عند أبي يوسف والشافعي سنة ، عند أبي حنيفة ومحمد على ما ذكره القدماء واجب على ما حققه المتأخرون ، ومقتضى القاعدة المشهورة أن تقوم القومة والجلسة واجبتين والاطمئنان فيهما سنة لكن لا عبرة بها بعد تحقيق الحق انتهى كلامه .

واحتج من قال بالفرضية بحديث الباب فإنه نص صريح في أن من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود لا تجوز صلاته وهو المراد بفرضية الطمأنينة في الركوع والسجود ، وبحديث المسئء صلاته أخرجه البخاري وغيره عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فدخل رجل فصلّى فسلم عليه فرد وقال ارجع فصل فإنك لم تصل الحديث ، وفيه : إذا قمت إلى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ، ثم اركع حتى تطمئن راکعاً ، ثم ارفع حتى تعتدل قائماً ، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً وافعل ذلك في صلاتك كلها . ورواه أبو داود نحوه وفيه ، فإذا فعلت هذا فقد تمت صلاتك ، وما انتقصت من هذا شيئاً فإنما انتقصته من صلاتك . ورواه ابن أبي شيبة وفيه : دخل رجل فصلّى صلاة خفيفة لم يتم ركوعها ولا سجودها ، واسم هذا الرجل خلاد بن رافع كما وقع في بعض طرق هذا الحديث . فقوله صلى الله عليه وسلم : صل فإنك لم تصل ، صريح في أن التعديل من الأركان بحيث أن فوته يفوت أصل الصلاة وإلا لم يقل لم تصل ، فإن من المعلوم أن خلاد بن رافع لم يكن ترك ركناً من الأركان المشهورة إنما ترك التعديل والاطمئنان فعلم أن تركه مبطل للصلاة .

وأجاب الحنفية عن هذا الاستدلال بوجوه كلها غندوشة منها ما قالوا إن آخر حديث المسئء صلاته يدل على عدم فرضية التعديل ، فإنه صلى الله عليه وسلم قال : وما نقصت من ذلك فإنما نقصته من صلاتك ، فلو كان ترك التعديل مفسدا لما سماه صلاة كما لو ترك الركوع والسجود .

ورده العيني في البناية بأن للخصم أن يقول إنما سماه صلاة بحسب زعم المصلي كما

تدل عليه الإضافة على أنه ورد في بعض الروايات : وما نقصت شيئاً من هذا أى بما ذكر سابقاً ، ومنه الركوع والسجود ، أيضاً فيلزم أن تسمى مالا ركوع فيه أو لاسجود فيه أيضاً صلاة بعين التقرير المذكور وإذ ليس فليس انتهى .

ومنها ما قالوا إن هذا الحديث لا يدل على فرضية التعديل بل على عدم فرضيته ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم ترك الأعرابي حين فرغ من صلاته ، ولو كان متركه ركناً لفسدت صلاته فكان المضي بعد ذلك من الأعرابي عبثاً ولا يحل له صلى الله عليه وسلم أن يتركه ، فكان تركه دلالة منه أن صلاته جائزة إلا أنه ترك الإكمال فأمره بالإعادة زجرآ له عن هذه العادة .

ورده العيني في البناء بأن للخصم أن يقول كانت صلاته فاسدة ، ولذا أمر بالإعادة وقال له لم تصل وإنما تركه عليه لأنه ربما يهتدى إلى الصلاة الصحيحة ولم ينكر عليه لأنه كان من أهل البادية كما شهدت به رواية الترمذى « يعنى بها التي رواها الترمذى في باب ما جاء في وصف الصلاة وفيها إذ جاء رجل كالبدي » ومن المعلوم أن أهل البادية لهم جفاء وغلظ فلو أمره ابتداء لكان يقع في خاطره شيء وكان المقام مقام التعليم وبالجملة لادلالة لعدم إنكاره عليه الصلاة والسلام على صلاته ابتداء وأمره بالإعادة على ما ادعوه انتهى .

ومنها : ما قالوا إن الله تعالى أمرنا بالركوع والسجود بقوله (يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) والركوع والسجود لفظ خاص معناه معلوم ، فالركوع هو الانحناء والسجود هو الانخفاض ، فطلق الميلان عن الاستواء ووضع الجبهة على الأرض فرض بالآية المذكورة ، وفرضية التعديل الثابتة بقوله عليه الصلاة والسلام : فإنك لم تصل ، وكذا فرضية القومة والجلسة بحديث لا تجزى صلاة لا يقيم الرجل فيها ظهره في الركوع والسجود وأمثاله أن لحقت بالقرآن على سبيل البيان فهو ليس بصحيح ، لأن البيان إنما يكون للمجمل ولا إجمال في الركوع والسجود وإن لحقت على سبيل التفسير لإطلاق القرآن فهو ليس بجائز أيضاً ، لأن نسخ إطلاق القرآن بأخبار الآحاد لا يجوز كما حققه الأصوليون ، ولما لم يجز إلحاق ما ثبت بهذه الأخبار بالثابت بالقرآن ولم يمكن ترك أخبار الآحاد بالسكينة أيضاً قلنا ما ثبت بالقطعي وهو مطلق الركوع والسجود فرض ، وما ثبت بهذه الأخبار الظنية الثبوت واجب .

١٩٥ - باب

ما يقول الرجل إذا رفع رأسه من الركوع

٢٦٥ - حدثنا محمود بن غيلان حدثنا أبو داود الطيالسي عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون حدثنا عبيد الرحمن الأعرج عن

والجواب : أن المراد بالركوع والسجود في الآية المذكورة معناهما الشرعي وهو غير معلوم فهو محتاج إلى البيان، فهذه الأخبار لحقت بالقرآن على سبيل البيان ولا إشكال . وقد صرح العلماء الحنفية أن معناهما الشرعي هو المراد عند أبي يوسف رحمه الله وأن هذه الأخبار قد لحقت بالقرآن على سبيل البيان عنده .

واعلم أن أبا يوسف رحمه الله شريك لأبي حنيفة ومحمد في القاعدة الأصولية المذكورة . ويجريها في مواضع كثيرة ، ومع هذا فهو قائل بفرضية التعديل فيرد عليه إشكال عسير ، وهو أنه كيف ينسخ إطلاق الكتاب هنا بخبر الآحاد ويجعل التعديل فرضاً ، وقد ذكر العلماء الحنفية في دفع هذا الإشكال ما نقله ابن عابدين في حواشي البحر عن بعض المحققين من أن المراد بالركوع والسجود في الآية عندهما معناه اللغوي وهو معلوم لا يحتاج إلى البيان، فلو قلنا بافتراض التعديل تلزم الزيادة على النص بخبر الآحاد ، وعند أبي يوسف معناهما الشرعي وهو غير معلوم فيحتاج إلى البيان انتهى .

ثم اعلم أن حمل لفظ الركوع ولفظ السجود في الآية المذكورة على معانها الشرعية هو المتعين لأنه قد تقرر أن أمثال هذه الألفاظ في النصوص يجب حملها على معانيها الشرعية إلا أن يمنع مانع ولا مانع هنا .

وحاصل الكلام أن القول بأن تعديل الأركان فرض هو الراجح المعول عليه والله تعالى أعلم .

(باب ما يقول الرجل إذا رفع رأسه من الركوع)

قرله (الماجشون) بكسر الجيم بعدها معجمة مضمومة هو لقب عبد العزيز بن عبد الله

عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ ، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ مِلءَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَمِثْلَهُ مَا بَيْنَهُمَا ، وَمِثْلَهُ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ » .

وهو معرب ماه كون أى شبه القمر أحد الأعلام ، روى عن الزهرى وابن المنكدر وخلق وعنه الليث وابن مهدي وخلق . قال الحافظ : ثقة فقيه مصنف . قلت : هو مدني نزيل بغداد (عن عمي) هو يعقوب بن أبي سلمة ، كذا في التقريب ، وفيه في ترجمته أنه صدوق (عن عبید الله بن أبي رافع المدني مولى النبي صلى الله عليه وسلم كان كاتب على وهو ثقة .

قوله (قال سمع الله لمن حمده) معناه قبل حمد من حمد ، واللام في (لمن) للنفعة والهاء في (حمده) للسكينة ، وقيل للسكينة والاستراحة ، ذكره ابن الملك . وقال الطيبي أى أجاب حمده وتقبله ، يقال : اسمع دعائي أى أجب ، لأن غرض السائل الإجابة والقبول انتهى . فهو دعاء بقبول الحمد ، كذا قيل ، ويحتمل الإخبار (ربنا ولك الحمد) أى ربنا تقبل منا ولك الحمد على هدايتك إيانا لما يرضيك عنا ، بناء على أن الواو عاطفة لازائدة خلافا للأصمعي . وعطف الخبر على الإنشاء جوزه جمع من التحوين وغيرهم ، وبتقدير اعتماد ما عليه الأكثر من امتناعه فالخبر هنا بمعنى إنشاء الحمد لا الإخبار بأنه موجود إذ ليس فيه كبير فائدة ولا يحصل به الامتثال لما أمرنا به من الحمد (ملء السماوات) بالنصب هو أشهر كما في شرح مسلم صفة مصدر محذوف ، وقيل حال أى حال كونه مائلا لتلك الأجرام على تقدير تجسيمه ، وبالرفع صفة ، الحمد والماء بالكسر اسم ما يأخذ الاناء إذا امتلأ ، قال الجزري في النهاية : هذا تمثيل لأن الكلام لا يسع الأماكن والمراد به كثرة العدد . يقول لو قدر أن تكون كلمات الحمد أجساما للفت من كثرتها أن تملأ السموات والأرض ، ويجوز أن يكون المراد به تقخير شأن كلمة الحمد ، ويجوز أن يريد به أجرها وثوابها انتهى (ومله ما شئت من شيء بعد) بضم الدال على البناء للقطع عن الإضافة ونية المضاف إليه أى بعد المذكور ، وذلك كالكرسى والعرش وغيرهما مما لم يعلمه إلا الله ، والمراد الاعتناء في تكثير الحمد .

قال : وفي الباب عن ابن عمر وابن عباس وابن أبي أوفى وأبي جعيفة
وأبي سعيد .

قال أبو عيسى : حديث علي حديث حسن صحيح . والعمل على هذا عند
بعض أهل العلم .

وبه يقول الشافعي ، قال : يقول هذا في المكتوبة والتطوع .

وقال بعض أهل الكوفة : يقول هذا في صلاة التطوع ولا يقوله في صلاة
المكتوبة .

قوله (وفي الباب عن ابن عمر وابن عباس وابن أبي أوفى وأبي جعيفة وأبي سعيد)
أما حديث ابن عمر فأخرجه البخاري وأما حديث ابن عباس فأخرجه النسائي وأما حديث
ابن أبي أوفى فأخرجه مسلم وابن ماجه ، وأما حديث أبي جعيفة فأخرجه ابن ماجه ،
وأما حديث أبي سعيد فأخرجه مسلم والنسائي .

قوله (حديث علي حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة إلا البخاري .

قوله (وقال بعض أهل الكوفة يقول هذا في صلاة التطوع ولا يقوله في صلاة المكتوبة)
وهو قول الحنفية لادليل على هذا القول ، والصحيح ما قاله الشافعي وغيره فإن حديث علي هذا قد
أخرجه الترمذي في كتاب الدعوات من ثلاثة وجوه ، ووقع في إحداها إذا قام إلى الصلاة
المكتوبة ، وكذلك وقع في رواية لأبي داود ، ووقع في رواية للدارقطني إذا ابتدأ الصلاة
المكتوبة . وقال الشوكاني في النيل : وأخرجه أيضاً ابن حبان وزاد : إذا قام إلى الصلاة
المكتوبة ، كذلك رواه الشافعي وقيد أيضاً بالمكتوبة وكذا غيرها انتهى . ثبت بهذه
الروايات أن قول الشافعي وغيره : يقول هذا في المكتوبة والتطوع حق وصواب ،
وأن قول بعض أهل الكوفة : يقول هذا في صلاة التطوع ولا يقوله في صلاة المكتوبة
ليس بصحيح .

١٩٦ - باب منه آخر

٢٦٦ - حدثنا الأنصارى حدثنا مفضل حدثنا مالك عن ميمون عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا قال الإمام: سمِعَ اللهُ مِنَّ مُحَمَّدٍ، فقولوا: رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، فإنه من وافق قوله قولَ اللائكة غفر له ما تقدم من ذنبه».

قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح.

(باب منه آخر)

قوله (الأنصارى) هو أسحق بن موسى الأنصارى (عن ميمون) بضم السين المهملة وفتح الميم وشدة الياء مولى أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث الخزاز ثقة (عن أبي صالح) اسمه ذكوان السمان الزيات ثقة ثبت من أوساط التابعين.

قوله (قولوا ربنا ولك الحمد) بالواو بعد ربنا وفي رواية للبخاري قولوا اللهم ربنا ولك الحمد، ويوب عليه البخاري: باب فضل اللهم ربنا ولك الحمد. قال الحافظ في الفتح: وفيه رد على ابن القيم حيث جزم بأنه لم يرد الجمع بين اللهم والواو في ذلك انتهى.

قوله (فإنه من وافق قوله قول اللائكة) أي في الزمان، والظاهر أن المراد باللائكة جميعهم واختاره ابن بركة، وقيل الحفظة منهم وقيل الذين يتعاقبون منهم إذا قلنا إنهم غير الحفظة. والذي يظهر أن المراد بهم من يشهد تلك الصلاة من الملائكة ممن في الأرض أو في السماء، قاله الحافظ في الفتح (غفر له ما تقدم من ذنبه) ظاهره خفران جميع الذنوب الماضية، وهو محمول عند العلماء على الصغار.

والعمل عليه عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم : أن يقول الإمام « سَمِعَ اللهُ مِنْ حَمْدِهِ » . ويقول مَنْ خَلَفَ الإمام . « رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ » .

قوله (وبه يقول أحمد) أى يقول الإمام أحمد بأن الإمام يقول : سمع الله من حمده . ققط ، والمؤتم يقول : ربنا ولك الحمد ققط ، وهو قول مالك وأبي حنيفة ، واستدل هؤلاء بحديث الباب قال الحافظ فى الفتح : استدل به (أى بحديث أبى هريرة إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد) على أن الإمام لا يقول ربنا لك الحمد ، وعلى أن المأموم لا يقول سمع الله لمن حمده ، لكون ذلك لم يذكر فى هذه الرواية كما حكاه الطحاوى ، وهو قول مالك وأبى حنيفة ، وفيه نظر ، لأنه ليس فيه ما يدل على النقي ، بل فيه أن قول المأموم : ربنا لك الحمد يكون عقب قول الإمام : سمع الله لمن حمده ، والواقع فى التصور ذلك ، لأن الإمام يقول التسميع فى حال انتقاله ، والمأموم يقول التحميد فى حال اعتداله ، فقوله يقع عقب قول الإمام كما فى الخبر . وهذا الموضع يقرب من مسألة التأمين ، فإنه لا يلزم من قوله : إذا قال ولا الضالين فقولوا آمين أن الإمام لا يؤمن بعد قوله ولا الضالين ، وليس فيه أن الإمام يؤمن كما أنه ليس فى هذا أنه يقول ربنا لك الحمد ، لكنهما مستفادان من أدلة أخرى صحيحة صريحة . قال : وأما ما احتجوا به من حيث المعنى من أن معنى سمع الله لمن حمده طلب التحميد فىناسب حال الإمام وأما المأموم فتناسبه الإجابة بقوله : (ربنا لك الحمد) . ويقويه حديث أبى موسى الأشعرى عند مسلم وغيره فيه . وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد يسمع ما ذكرتم ، فجوابه أن يقال : لا يدل ما ذكرتم على أن الإمام لا يقول : ربنا ولك الحمد إنما يمتنع أن يكون طالباً وبعيياً ، وهو نظير ما تقدم فى مسألة التأمين من أنه لا يلزم من كون الإمام داعياً والمأموم مؤمناً أن لا يكون الإمام مؤمناً . وقضية ذلك أن الإمام يجمعهما ، وهو قول الشافعى وأحمد وأبى يوسف ومحمد والجمهور . والأحاديث الصحيحة تشهد له ، وزاد الشافعى أن المأموم يجمعهما بينهما أيضاً لكن لم يصح فى ذلك شيء . وأما للنفرد فحكى الطحاوى وابن عبد البر الإجماع على أنه يجمع بينهما وجعله الطحاوى

وبه يقول أحمد . قال ابن سيرين وغيره : يقول من خلف الإمام « سَمِعَ اللهَ لِمَن حَمَدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ » مثل ما يقول الإمام . وبه يقول الشافعي وإسحاق .

١٩٧ - باب

ما جاء في وضع اليدين قبل الركبتين في السجود

حجة لكون الإمام يجمع بينهما للاتفاق على اتحاد حكم الإمام والمنفرد ، لكن أشار صاحب الهداية إلى خلاف عندهم في المنفرد انتهى كلام الحافظ باختصار .
قوله (وقال ابن سيرين وغيره : يقول من خلف الإمام : سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد الخ) احتج هؤلاء بحديث أبي هريرة : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة ، وفيه ثم يقول : سمع الله لمن حمده حين يرفع صلبه من الركعة ، ثم يقول وهو قائم ربنا ولك الحمد الخ) بانضمام قوله صلى الله عليه وسلم : صلوا كما رأيتموني أصلي ، واستدلوا أيضاً بما أخرجه الدارقطني عن أبي هريرة قال . كنا إذا حملنا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمع الله لمن حمده ، قال من وراءه سمع الله لمن حمده . لكن قد صرح الدارقطني بأن المحفوظ لفظ : إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده فليقل من وراءه : اللهم ربنا ولك الحمد ، واستدلوا أيضاً بما أخرجه الدارقطني عن بريدة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا بريدة إذا رفعت رأسك من الركوع قل : سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد ، وظاهره عدم الفرق بين كونه منفرداً أو إماماً أو مأموماً ولكن سنده ضعيف . وليس في جمع المأموم بين التسميع والتحميد حديث صحيح صريح كما قال الحافظ والله تعالى أعلم .

(باب ما جاء في وضع اليدين قبل الركبتين في السجود)

وفي بعض النسخ : باب ما جاء في وضع الركبتين قبل اليدين ، وهذا هو يطابقه حديث الباب .

٢٦٧ — حدثنا سلمة بن شبيب وعبد الله بن منير وأحمد بن إبراهيم الدورقي والحسن بن علي الخوافي وغير واحد ، قالوا : حدثنا يزيد بن هارون حدثنا شريك عن عاصم بن كليب عن أبيه عن وائل بن حنجر قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجد يضع ركبتيه قبل يديه ، وإذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه .

قوله (حدثنا سلمة بن شبيب النيسابوري أبو عبد الله الحافظ نزيل مكة ، روى عنه مسلم والترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه ، قال أبو حاتم : صدوق ، وقال أبو نعيم : أحد الثقات (وعبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون آخره راء مهجلة أبو عبد الرحمن اللوزي الزاهد ثقة عابد ، روى عنه البخاري وقال لم أر مثله والترمذي والنسائي ووثقه (وأحمد بن إبراهيم الدورقي) التكري بضم النون البغدادى ثقة حافظ (حدثنا يزيد بن هارون) ابن زاذان السلمي مولاهم أبو خالد الواسطي ثقة متقن عابد . قوله (إذا سجد يضع ركبتيه قبل يديه) استدل به من قال بوضع الركبتين قبل اليدين لكن الحديث ضعيف كما ستعرف .

قوله (هذا حديث غريب حسن لانعرف أحدا رواه غير شريك) في كون، هذا الحديث حسناً نظر ، فإنه قد تفرد به شريك وهو ابن عبد الله النخعي الكوفي صدوق يخطئ كثير ، تغير حفظه منذ ولي القضاء بالكوفة . وقال الدارقطني في سننه بعد رواية هذا الحديث : تفرد به يزيد عن شريك ولم يحدث به عن عاصم بن كليب غير شريك ، وشريك ليس بالقوى فيما يتفرد به انتهى . وقال المنذرى في تلخيص السنن : قال أبو بكر البهيقي : هذا حديث يعد في أفراد شريك القاضي وإنما تابعه هام مرسل ، هكذا ذكره البخاري وغيره من الحفاظ المتقدمين ، هذا آخر كلامه . وشريك، هذا هو ابن عبد الله النخعي القاضي وفيه مقال، وقد أخرج له مسلم متابعة انتهى كلام المنذرى . وقال الحافظ الحازمي في كتاب الاعتبار بعد رواية هذا الحديث من طريق شريك عن عاصم بن كليب عن أبيه عن وائل ما لفظه : ورواه هام بن يحيى عن محمد بن جعدة عن عبد الجبار بن وائل عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال هام : وثنا شقيق يعني أبا الليث عن عاصم بن كليب عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل وهو

وزاد الحسن بن علي في حديثه : قال يزيد بن هارون : ولم يرو شريك
عن عاصم بن كليب إلا هذا الحديث .

قال : هذا حديث غريب حسن ، لانعرف أحدا رواه غير شريك . والعمل
عليه عند أكثر أهل العلم : يروون أن يضع الرجل ركبته قبل يديه .
وإذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه .

وروى همام عن عاصم هذا مرسلًا ، ولم يذكر فيه وائل بن حجر .

المحفوظ انتهى كلام الحازمي . قلت : طريق همام بن يحيى عن محمد بن جعدة منقطع ،
فإن عبد الجبار لم يسمع عن أبيه ، وطريق همام عن شقيق أيضاً ضعيف ، فإن شقيقاً
أبا الليث مجهول . قال في التقريب . شقيق أبو الليث عن عاصم بن كليب مجهول انتهى .
وقال في اللزبان : شقيق عن عاصم بن كليب وعنه همام لا يعرف انتهى .

قوله (والعمل عليه عند أكثر أهل العلم يرون أن يضع الرجل ركبته قبل يديه
إلخ) قل الحازمي في كتاب الاعتبار : قال ابن النذر : وقد اختلف أهل العلم في هذا
الباب ، فمن رأى أن يضع ركبته قبل يديه عمر بن الخطاب ، وبه قال النخعي ومسلم
ابن يسار وسفيان الثوري والشافعي وأحمد واسحاق وأبو حنيفة وأصحابه وأهل الكوفة .
وقالت طائفة : يضع يديه إلى الأرض إذا سجد قبل ركبته ، كذلك قال مالك . وقال
الأوزاعي : أدركت الناس يضعون أيديهم قبل ركبهم انتهى . وقال البخاري في صحيحه :
قال نافع : كان ابن عمر يضع يديه قبل ركبته انتهى . وقال الشوكاني في النيل : وذهبت
العترة والأوزاعي ومالك وابن حزم إلى استحباب وضع اليدين قبل الركبتين ، وهي
رواية عن أحمد ، وروى الحازمي عن الأوزاعي أنه قال : أدركت الناس يضعون أيديهم
قبل ركبهم . قال ابن أبي داود : وهو قول أصحاب الحديث انتهى .

قوله (وروى همام عن عاصم هذا مرسلًا ولم يذكر فيه وائل بن حجر) قال الحافظ
في التلخيص بعد نقل قول الترمذي هذا ما لفظه : وقد تعقب قول الترمذي أن هماما
إنما رواه عن شقيق عن عاصم عن أبيه مرسلًا انتهى . قلت : الأمر كما قال الحافظ
كما عرفت فيما تقدم في كلام الحازمي .

١٩٨ - باب

آخر منـه

٢٦٨ - حدثنا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَافِعٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «يَعْمَدُ أَحَدُكُمْ قِيَمَتُكَ فِي صَلَاتِهِ بِرُكْ جَلَمٍ ١٩» .

قال أبو عيسى : حديثُ أبي هُرَيْرَةَ حديثٌ غَرِيبٌ لا نعرفه من حديثِ أبي الزِّنَادِ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

(باب آخر منه)

قوله (يعمد أحدكم فيرك في صلاته برك الجلم) بتقدير همزة الاستفهام الانسكاري ، أى أيعمد أحدكم يضع ركبته قبل يديه في الصلاة كما يضع البعير ركبته قبل يديه ، أى لا يفعل هكذا بل يضع يديه قبل ركبته . وفي رواية أحمد وأبي داود والنسائي : إذا سجد أحدكم فلا يرك كما يرك البعير وليضع يديه قبل ركبته انتهى . قال القاري في شرح المشكاة في شرح هذا الحديث (إذا سجد أحدكم فلا يرك) نهى وقيل نفى (كما يرك البعير) أى لا يضع ركبته قبل يديه كما يرك البعير ، شبه ذلك ببروك البعير مع أنه يضع يديه قبل رجله لأن ركة الإنسان في الرجل وركبة الدواب في اليد ، إذا وضع ركبته أولاً فقد شابه الأبل في البروك (وليضع) بسكون اللام وتكسر (يديه قبل ركبته) قال التوربشقي : كيف نهى عن بروك البعير ثم أمر بوضع اليدين قبل الركبتين والبعير يضع اليدين قبل الرجلين؟ والجواب: أن الركة من الإنسان في الرجلين ، ومن ذوات الأربع في اليدين انتهى كلام القاري . والحديث استدلل به من قال باستصحاب وضع اليدين قبل الركبتين ، وهو قول مالك ، وهو قول أصحاب الحديث . وقال الأوزاعي : أدركت الناس يضعون أيديهم قبل ركبهم ، وهى رواية عن أحمد كما عرفت هذا كله في الباب المتقدم . قال الحافظ في الفتح : قال مالك : هذه الصفة أحسن في خشوع الصلاة وبه قال : وعن مالك وأحمد رواية بالتخير انتهى .

قوله (حديث أبي هُرَيْرَةَ حديث غريب لا نعرفه من حديث أبي الزناد إلا من هذا الوجه) حديث أبي هُرَيْرَةَ هذا أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وسكت عنه أبو داود .

قال الحازمي في كتاب الاعتبار بعد روايته : وهو على شرط أبي داود والترمذي والنسائي أخرجه في كتبهم انتهى . وقال القاري في المرقاة : قال ابن حجر : منده جيد انتهى : قلت : حديث أبي هريرة هذا صحيح أو حسن لذاته رجاله كلهم ثقات ، فأما تقيته فهو ابن سعيد بن جميل التقي أبو رجاء البغلاني ثقة ثبت كذا في التقريب ، وأما عبد الله بن نافع فهو الصائغ أبو محمد الدني وثقه ابن معين والنسائي كذا في الخلاصة وأما محمد بن عبد الله بن الحسن فوثقه النسائي قاله الحزرجي . وقال الحافظ : يلقب بالنفس الزكية ثقة من السابعة . وأما أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة فقال البخاري : أصح الأسانيد أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قاله الحزرجي .

فإن قلت : قال الحافظ في التقريب في ترجمة عبد الله بن نافع الصائغ ثقة صحيح الكتاب في حفظه لين انتهى ، فإذا كان في حفظه لين فكيف يكون حديثه صحيحاً .

قلت : قد عرفت أنه قد وثقه إمام الجرح والتعديل يحيى بن معين ، ووثقه أيضاً النسائي ، ثم هو ليس متفرداً برواية هذا الحديث ، بل تابعه عبد العزيز بن محمد الدراوردي عند الدارقطني : قال في سننه : حدثنا أبو بكر بن أبي داود ثنا محمود بن خالد ثنا مروان بن محمد حدثنا عبد العزيز بن محمد ثنا محمد بن عبد الله بن الحسن عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا سجد أحدكم فليضع يديه قبل رجليه ولا يترك بروك البعير . حدثنا أبو سهل بن زياد ثنا إسماعيل ابن إسحاق ثنا أبو ثابت محمد بن عبد الله ثنا عبد العزيز بن محمد عن محمد بن عبد الله بن يسناذه عن النبي صلى الله عليه وسلم : إذا سجد أحدكم فليضع يديه قبل ركبتيه ولا يترك بروك الجمل انتهى . وقال الحافظ ابن حجر في بلوغ المرام : وهو أقوى من حديث وائل ابن حجر ، فإن للأول شاهداً من حديث ابن عمر صححه ابن خزيمة وذكره البخاري معلقاً موقوفاً انتهى كلام الحافظ . وقال الحافظ ابن سيد الناس : أحاديث وضع اليدين قبل الركبتين أرجح وقال : ينبغي أن يكون حديث أبي هريرة داخلاً في الحسن على رسم الترمذي لسلامة روايته عن الجرح انتهى . وقال ابن الترمكي في الجوهر النقي : والحديث المذكور أولاً يعني وليضع يديه ثم ركبتيه دلالة قولية ، وقد تأيد بحديث ابن عمر فيمكن ترجيعه على حديث وائل لأن دلالة فعلية على ما هو الأرجح عند الأصوليين انتهى ورجح القاضي أبو بكر بن العربي في عارضة الأhoodي حديث أبي هريرة على حديث

وقد رُوِيَ هذا الحديثُ عن عبدِ الله بنِ سعيدِ المُقْبِرِيِّ عن أبيهِ عن أبي هريرةَ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم .
وعبدُ الله بنِ سعيدِ المُقْبِرِيُّ ضَعَفَهُ يَحْيَى بنُ سَعِيدِ القَطَّانُ وغيرُهُ .

وَأَمَّا مَنْ وَجَّهَ آخِرَ قَوْلِهِ : الهَيْئَةُ الَّتِي رَأَى مَالِكُ (وَهِيَ الْهَيْئَةُ الَّتِي هِيَ مَرْوِيَّةٌ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ) مَنَقُولَةٌ فِي صَلَاةِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ فَتَرَجَّحَتْ بِذَلِكَ عَلَى غَيْرِهِ انْتَهَى .

قَوْلُهُ (وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدِ الْمُقْبِرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مُصَنَّفِهِ وَالطَّحَاوِيُّ فِي شَرْحِ الْأَنْبَارِ بِلَفْظٍ : إِذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِرُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ وَلَا يَبْرُكْ كِبْرُوكَ الْفَعْلِ . (وَعَبَدَ اللَّهُ ابْنُ سَعِيدِ الْمُقْبِرِيُّ ضَعَفَهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدِ الْقَطَّانُ وَغَيْرُهُ) قَالَ ابْنُ مَعِينٍ : لَيْسَ بِشَيْءٍ ، وَقَالَ مَرَّةً : لَيْسَ بِثَقَّةٍ ، وَقَالَ الْفَلَاسُ : مَنَكَرَ الْحَدِيثَ مَتْرُوكٌ ، وَقَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ : اسْتَبَانَ كَذِبُهُ فِي مَجْلِسٍ ، وَقَالَ الدَّارِقُطِيُّ : مَتْرُوكٌ ذَاهِبٌ ، وَقَالَ أَحْمَدُ مَرَّةً لَيْسَ بِذَلِكَ ، وَمَرَّةً قَالَ : مَتْرُوكٌ ، وَقَالَ فِيهِ الْبُخَارِيُّ : تَرَكُوهُ كَذَا فِي الْمِيزَانِ .

اعْلَمْ أَنَّ الْحَنْفِيَّةَ وَالشَّافِعِيَّةَ وَغَيْرَهُمُ الَّذِينَ ذَهَبُوا إِلَى اسْتِحْبَابِ وَضْعِ الرُّكْبَتَيْنِ قَبْلَ الْيَدَيْنِ أَجَابُوا عَنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ الْمَذْكُورِ فِي الْبَابِ بِوُجُوهِ عَدِيدَةٍ كُلُّهَا مَخْدُوشَةٌ .

الْأَوَّلُ : أَنَّ حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ هَذَا مَنَسُوخٌ بِمَا رَوَاهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : كُنَّا نَضَعُ الْيَدَيْنِ قَبْلَ الرُّكْبَتَيْنِ فَأَمَرْنَا أَنْ نَضَعَ الرُّكْبَتَيْنِ نَبْلُ الْيَدَيْنِ وَفِيهِ أَنْ دَعَوَى النَّسَخَ بِحَدِيثِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ بِاطْلَعَهُ ، فَإِنَّ هَذَا الْحَدِيثَ ضَعِيفٌ : قَالَ الْحَازِمِيُّ فِي كِتَابِ الْإِعْتِبَارِ : أَمَّا حَدِيثُ سَعْدٍ فَنُفِي إِسْنَادُهُ مَقَالٌ ، وَلَوْ كَانَ مَحْفُوظًا لَدَلَّ عَلَى النَّسَخِ غَيْرُ أَنَّ الْمَحْفُوظَ عَنْ مُصْعَبٍ عَنْ أَبِيهِ حَدِيثُ نَسَخِ التَّطْبِيقِ انْتَهَى قُلْتُ : وَفِي إِسْنَادِهِ إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ يَحْيَى بْنِ سُلَيْمَةَ بْنِ كَهِيلٍ وَهُوَ يَرْوِيهِ عَنْ أَبِيهِ وَقَدْ تَقَرَّرَ بِهِ عَنْهُ وَهِيَ ضَعِيفَانِ لَا يَصَاحَبَانِ لِلِاجْتِهَادِ . قَالَ فِي الْخُلَاصَةِ فِي تَرْجُمَةِ إِبْرَاهِيمَ ابْنِ إِسْمَاعِيلَ : اتَّهَمَهُ أَبُو زُرْعَةَ . وَقَالَ فِي التَّقْرِيبِ فِي تَرْجُمَةِ إِسْمَاعِيلَ وَالِدِ إِبْرَاهِيمَ مَتْرُوكٌ .

الثَّانِي : أَنَّ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَلْبًا مِنَ الرَّاوِي وَكَانَ أَصْلُهُ : وَلْيَضَعْ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ أَوَّلُ الْحَدِيثِ وَهُوَ قَوْلُهُ : فَلَا يَبْرُكْ كِبْرُوكَ الْبَعِيرِ ، فَإِنَّ الْمَعْرُوفَ مِنْ

بروك البعير هو تقديم اليدين على الرجلين قاله الحافظ ابن القيم في زاد المعاد وقال : ولما علم أصحاب هذا القول ذلك قالوا ركبنا البعير في يديه لافي رجله ، فهو إذا برك وضع ركبته أولاً فهذا هو المنهى عنه ، قال وهو فاسد بوجه وحاصلها أن البعير إذا برك يضع يديه ، ورجلاه قائمتان وهذا هو المنهى عنه ، وأن القول بأن ركبتي البعير في يديه لا يعرفه أهل اللغة وأنه لو كان الأمر كما قالوا لقال النبي صلى الله عليه وسلم فليبرك كما يبرك البعير ، لأن أول ما يمس الأرض من البعير يده انتهى .

وفيه أن قوله : في حديث أبي هريرة قلب من الراوى فيه نظر ، إذ لو فتح هذا الباب لم يبق اعتقاد على رواية راو مع صحته . وأما قوله : كون ركبتي البعير في يديه لا يعرفه أهل اللغة ، ففيه أنه قد وقع في حديث هجرة النبي صلى الله عليه وسلم قول سراقه ساخت يدا فرسى في الأرض حتى بلغتا الركبتين ، رواه البخارى في صحيحه ، فهذا دليل واضح على أن ركبتي البعير تكونان في يديه . وأما قوله : لو كان الأمر كما قالوا لقال النبي صلى الله عليه وسلم فليبرك كما يبرك البعير ففيه أنه لما ثبت أن ركبتي البعير تكونان في يديه ، ومعلوم أن ركبتي الإنسان تكونان في رجله ، وقد قال صلى الله عليه وسلم في آخر هذا الحديث وليضع يديه قبل ركبتيه ، فكيف يقول في أوله فليبرك كما يبرك البعير أى فليضع ركبتيه قبل يديه .

والثالث : أن حديث أبي هريرة ضعيف ، فإن الدارقطنى قال : تفرد به الدراوردي عن محمد بن عبد الله بن حسن انتهى ، والدراوردي وإن وثقه يحيى بن معين وعلى ابن اللبني وغيرهما لکن قال أحمد بن حنبل : إذا حدث من حفظه يهم ، وقال أبو زرعة : سيء الحفظ تفرد الدراوردي عن محمد بن عبد الله مورث للضعف . وقال البخارى : محمد بن عبد الله بن الحسن لا يتابع عليه ، وقال لا أدري أسمع من أبي الزناد أم لا انتهى .

وفيه : أن حديث أبي هريرة صحيح صالح للاحتجاج كما عرفت : وأما قول الدارقطنى : تفرد به الدراوردي عن محمد بن عبد الله بن الحسن فليس بصحيح ، بل قد تابعه عبد الله بن نافع عند أبي داود والنسائي . قل النذرى : وفي ما قل الدارقطنى نظر ، فقد روى نحوه عبد الله بن نافع عن محمد بن عبد الله وأخرجه أبو داود والنسائي من حديثه ثم تفرد الدراوردي ليس مورثا للضعف لأنه قد احتج به مسلم وأصحاب

السنن ووثقه إمام هذا الشأن يحيى بن معين وعلي بن اللذين وغيرهما . وأما قول البخارى : محمد بن عبد الله بن الحسن لا يتابع عليه فليس بمضّر فإنه ثقة ولحديثه شاهد من حديث ابن عمر وصححه ابن خزيمة . قال ابن التركمانى فى الجوهر النقي : محمد بن عبد الله وثقه النسائى وقول البخارى لا يتابع على حديثه ليس بصريح فى الجرح فلا يعارض توثيق النسائى انتهى ، وكذا لا يضر قوله لا أدري أسمع من أبى الزناد أم لا ، فإن محمد بن عبد الله ليس بمدلس وسماعه من أبى الزناد ممكن فإنه قتل سنة ١٤٥ خمس وأربعين ومائة وهو ابن خمس وأربعين وأبو الزناد مات سنة ١٣٠ ثلاثين ومائة ، فيحمل غفلة على السماع عند جهود المحدثين .

والرابع : أن حديث أبى هريرة مضطرب فإنه رواه ابن أبى شيبة فى مصنفه والطحاوى فى شرح الآثار عن عبد الله بن سعيد عن جده عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : إذا سجد أحدكم فليبدأ بركبته قبل يديه ولا يترك كبروك الفعل ، فهذه الرواية تخالف الرواية التى رواها الترمذى وغيره بحيث لا يمكن الجمع بينهما والاضطراب مورث للضعف .

وفيه أن رواية بن أبى شيبة والطحاوى هذه ضعيفة جداً فإن مدارها على عبد الله بن سعيد وقد عرفت حاله فى هذا الباب فلا اضطراب فى حديث أبى هريرة ، فإن من شرط الاضطراب استواء وجوه الاختلاف ، ولا تعل الرواية الصحيحة بالرواية الضعيفة الواهية كما تقرر فى مقره .

والخامس : أن حديث وائل بن حجر أقوى وأثبت من حديث أبى هريرة : قال ابن تيمية فى المتقى : قال الخطابى : حديث وائل بن حجر أثبت من هذا انتهى . فحديث وائل هو الأولى بالعمل : وفيه أن فى كون حديث وائل أثبت من حديث أبى هريرة نظراً ، فإن حديث وائل ضعيف كما عرفت ، ولو سلم أنه حسن كما قال الترمذى فلا يكون هو حسناً لذاته بل لغيره لتعدد طرقه الضعاف : وأما حديث أبى هريرة فهو صحيح أو حسن لذاته ، ومع هذا فله شاهد من حديث ابن عمر وصححه ابن خزيمة ، وقد عرفت قول الحافظ ابن حجر وابن سيد الناس وابن التركمانى والقاضى أبى بكر ابن العربي فى ترجيح حديث أبى هريرة على حديث وائل بن حجر ، فالقول الراجح أن حديث أبى هريرة أثبت وأقوى من حديث وائل .

١٩٩ - باب

ما جاء في السجود على الجبهة والأنف

٣٦٩ - حَدَّثَنَا بُنْدَارُ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ : حَدَّثَنِي عَبَّاسُ بْنُ سَهْلٍ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَجَدَ أَمْسَكَ أَنْفَهُ وَجَبْهَتَهُ الْأَرْضَ ، نَحَى يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ ، وَوَضَعَ كَفَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ » .

فان قيل : إن كان الحديث أبي هريرة شاهد فلحديث وائل شاهدان : أحدهما ما رواه الدارقطني والحاكم والبيهقي عن عاصم الأحول عن أنس قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم انحط بالتكبير فسبقت ركبته يديه ، قال الحاكم : هو على شرطهما ولا أعلم له علة ، وثانيهما . ما أخرجه ابن خزيمة في صحيحه عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال . كنا نضع اليدين قبل الركبتين فأمرنا أن الركبتين قبل اليدين .

يقال : هذان الحديثان لا يصلحان أن يكونا شاهدين لحديث وائل أما حديث أنس فلا أنه قد تفرد به العلاء بن إسماعيل العطار وهو مجهول قاله البيهقي ، وقال الدارقطني : تفرد به العلاء بن إسماعيل عن حفص بن غياث وهو مجهول انتهى . وحفص بن غياث ساء حفظه في الآخر : صرح به الحافظ في مقدمة الفتح : وقال الذهبي في اللبزان : قال أبو زرعة : ساء حفظه بعد ما استقصى فمن كتب عنه من كتابه فهو صالح انتهى وأما حديث سعد بن أبي وقاص فقد عرفت فيما سبق أنه قد تفرد به إبراهيم بن إسماعيل ، وإبراهيم هذا اتهمه أبو زرعة وأبوه إسماعيل متروك وأن المحفوظ عن مصعب عن أبيه نسخ التطبيق .

فالخاصل : أن حديث أبي هريرة صحيح أو حسن لذاته وهو أقوى وأثبت وأرجح من حديث وائل هذا عندي والله تعالى أعلم .

باب ما جاء في السجود على الجبهة والأنف

قوله (ثنا أبو عامر) العقدي .

قوله (كان إذا سجد أمسك أنفه وجهته الأرض) قال في القاموس : مكنته من

قال : وفي الباب عن ابن عباس ، ووائل بن حجر وأبي سعيد .

قال أبو عيسى : حديث أبي حميد حديث حسن صحيح

والعمل عليه عند أهل العلم : أن يسجد الرجل على جبهته وأنته . فإن سجد على جبهته دون أنته : فقال قوم من أهل العلم : يُجْزئُهُ ، وقال غيرهم : لا يُجْزئُهُ حتى يسجد على الجبهة والأنف ..

الشيء أو أمكنته منه فتمكن وأمكن وقال في الصراح تمكن بأي برجا كردن ، وكذا الإمكان ، يقال مكنة الله من الشيء وأمكنه منه بمعنى انتهى ، وفيه أن يضع الصلي جبهته وأنته في السجود على الأرض (ونحى يديه) أى أبعدهما ، من نحى ينحى تنحية (ووضع كفيه حذو منكبيه) فيه مشروعية وضع اليدين في السجود حذو للمنكبين .

قوله (وفي الباب عن ابن عباس ووائل بن حجر وأبي سعيد) أما حديث ابن عباس فأخرجه الشيخان ولفظه : أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يسجد على سبعة أعضاء ولا يكف شعرا ولا ثوبا : الجبهة واليدين والركبتين والرجلين . وفي لفظ : قال النبي صلى الله عليه وسلم : أمرت أن أسجد على سبعة أعظم : على الجبهة ، وأشار يده على أنته ، واليدين والركبتين والقدمين . وفي رواية أمرت أن أسجد على سبع ولا أكفت الشعر ولا الثياب : الجبهة والأنف واليدين والركبتين والقدمين رواه مسلم والنسائي كذا في المتنق : وأما حديث وائل بن حجر فأخرجه أحمد ولفظه : قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد على الأرض واضعا جبهته وأنته في سجوده . وأما حديث أبي سعيد فأخرجه الشيخان وفيه فصلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم حتى رأيت أثر الطين والماء على جبهة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرنبته .

قوله (حديث أبي حميد حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود ، وأخرجه بهذا اللفظ أيضاً ابن خزيمة في صحيحه كذا في النيل .

قوله (والعمل عليه عند أهل العلم أن يسجد الرجل على جبهته وأنته ، فإن سجد على جبهته دون أنته فقال قوم من أهل العلم يحجزه الخ) قال النووي في شرح مسلم :

في هذه الأحاديث فوائد : منها أن أعضاء السجود سبعة وأنه ينبغي للساجد أن يسجد عليها كلها وأن يسجد على الجبهة والأنف جميعا ، فأما الجبهة فيجب وضعها مكشوفة على الأرض ، ويكتفى بعضها ، والأنف مستحب ، فلو تركه جاز ولو اقتصر عليه وترك الجبهة لم يجز ، هذا مذهب الشافعي ومالك والأكثرين . وقال أبو حنيفة وابن القاسم من أصحاب مالك : له أن يقتصر على أيهما شاء . وقال أحمد رحمه الله وابن حبيب من أصحاب مالك : يجب أن يسجد على الجبهة والأنف جميعا لظاهر الحديث : قال الأكثرون : بل ظاهر الحديث أنهما في حكم عضو واحد ، لأنه قال في الحديث سبعة ، فإن جعلا عضوين صارت ثمانية ، وذكر الأنف استحبابا انتهى .

قلت : ذهب الجمهور إلى وجوب السجدة على الجبهة دون الأنف . وقال أبو حنيفة إنه يجزئ السجود على الأنف وحدها . وذهب الأوزاعي وأحمد وإسحاق وغيرهم إلى أنه يجب أن يجمعهما وهو قول للشافعي . واستدل الجمهور برواية ابن عباس التي رواها الشيخان وغيرهما بلفظ : أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يسجد على سبعة أعضاء ولا يكف شعرا ولا ثوبا : الجبهة واليدين والركبتين والرجلين . واستدل أبو حنيفة برواية ابن عباس التي رواها الشيخان بلفظ : أمرت أن أسجد على سبعة أعظم : على الجبهة وأشار يده على أنفه الخ ، وجه الاستدلال أنه صلى الله عليه وسلم ذكر الجبهة وأشار إلى الأنف فدل على أنه المراد ، ورد ابن دقيق العيد فقال : إن الإشارة لا تعارض التصريح بالجبهة لأنها قد لا تعين المشار إليه بخلاف العبارة فانها معينة . واستدل القائلون بوجوب الجمع بينهما برواية ابن عباس التي رواها مسلم والنسائي بلفظ : أمرت أن أسجد على سبع ولا أكفت الشعر ولا الثياب : الجبهة والأنف واليدين والركبتين والقدمين ، لأنه جعلهما كعضو واحد ولو كان كل واحد منهما عضوا مستقلا للزم أن تكون الأعضاء ثمانية . وتعقب بأنه يلزم منه أن يكتفى بالسجود على الأنف وحدها والجبهة وحدها فيكون دليلا لأبي حنيفة ، لأن كل واحد منهما بعض العضو وهو يكتفى كما في غيره من الأعضاء ، وأنت خير بأن الشيء على الحقيقة هو التمتع ، والناقشة بالمجاز بدون موجب للتصير إليه غير ضائرة ، ولا شك أن الجبهة والأنف حقيقة في المجموع ، ولا خلاف أن السجود على مجموع الجبهة والأنف مستحب ، وقد أخرج أحمد من حديث وائل قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد على

٢٠٠ - باب

مَا جَاءَ أَيْنَ يَضَعُ الرَّجُلَ وَجْهَهُ إِذَا سَجَدَ

٢٧٠ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنِ الْحَجَّاجِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ : « قُلْتُ لِلْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ : أَيْنَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضَعُ وَجْهَهُ إِذَا سَجَدَ ؟ فَقَالَ : بَيْنَ كَفْيَيْهِ » .

وفي الباب عن وائل بن حجر وأبي حميد :

الأرض واضعا وجهته وأنه في سجوده . وأخرج الدارقطني من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لا صلاة لمن لا يصب أُنْفَه من الأرض ما يصب الجبين . قال الدارقطني . الصواب عن عكرمة مرسل . وروى اسمعيل بن عبد الله المعروف بسمويه في فوائده عن عكرمة عن ابن عباس قال : إذا سجد أحدكم فليضع أُنْفَه على الأرض فإنكم قد أمرتم بذلك . هذا تلخيص ما في النيل . قلت : الراجع عندي هو وجوب السجود على مجموع الجهة والأنف والله تعالى أعلم .

(باب ما جاء أين يضع الرجل وجهه إذا سجد)

قوله (عن الحجاج) بن أرطاة الكوفي أحد الفقهاء صدوق كثير الخطأ والتدليس . (عن أبي إسحاق) السيعي اسمه عمرو بن عبد الله ثقة عابد من الثالثة اختلط بآخره . قوله (فقال بين كفيه) أي كان يضع وجهه بين كفيه . وفي حديث أبي حميد الذي تقدم في الباب المتقدم : وضع كفيه حذو منكبيه . ولهذين الحديثين المختلفين وما في معناها اختلف عمل أهل العلم ، فبعضهم عملوا على حديث البراء هذا وما في معناه . وبعضهم على حديث أبي حميد وما في معناه ، والكل جائز وثابت .

قوله (وفي الباب عن وائل بن حجر وأبي حميد) أما حديث وائل فأخرجه مسلم في صحيحه وفيه : فلما سجد سجد بين كفيه . وروى إسحاق بن راهويه في سننه . أخبرنا الثوري عن عاصم بن كليب عن أبيه عن وائل بن حجر قال : رمقت النبي صلى الله عليه وسلم فلما سجد وضع يديه حذاء أذنيه انتهى وكذلك رواه الطحاوي . في شرح الآثار ، ورواه عبد الرزاق في مصنفه أخبرنا الثوري به ولهذه كانت يدا-

حَدِيثُ الْبَرَاءِ حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

هُوَ الَّذِي اخْتَارَهُ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ : أَنْ تَكُونَ يَدَاہُ قَرِيبًا مِنْ
أُذُنَيْهِ .

حذو أذنيه ، كذا في نصب الراية . وأما حديث أبي حميد فأخرجه البخارى وفيه أنه عليه السلام لما سجد وضع كفيه حذو منكبیه . أخرجه عن فليح عن عباس بن سهل عن أبي حميد ، ورواه أبو داود والترمذى ولفظهما : كان إذا سجد مكن أُنْفَهُ وجبهته ، ونحى يديه عن جنبیه ، ووضع كفيه حذو منكبیه انتهى . كذا في نصب الراية .

قوله (حديث البراء حديث حسن) وأخرجه الطحاوى في شرح الآثار .

قوله (وهو الذى اختاره بعض أهل العلم أن يكون يداہ قريبا من أذنيه) قال الطحاوى في شرح الآثار بعد ذكر حديث أبي حميد الساعدى ووائل بن حجر والبراء ما لفظه : فكان كل من ذهب في الرفع في افتتاح الصلاة إلى المنكبين يجعل وضع اليدين في السجود حيال المنكبين أيضاً ، وكل من ذهب في الرفع في افتتاح الصلاة إلى الأذنين يجعل وضع اليدين في السجود حيال الأذنين أيضاً . وقد ثبت فيما تقدم من هذا الكتاب تصحيح قول من ذهب في الرفع في افتتاح الصلاة إلى حيال الأذنين ، ثبت بذلك أيضاً قول من ذهب في وضع اليدين في السجود حيال الأذنين أيضاً ، وهو قول أبي حنيفة وأبى يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى انتهى . قال الزيلعى بعد ذكر كلام الطحاوى هذا : ولم يجب الطحاوى عن حديث أبي حميد بشئ ، قلت : قد ذكرناه هو الأولى في الرفع في افتتاح الصلاة في موضعه .

٢٠١ - باب

مَا جَاءَ فِي السُّجُودِ عَلَى سَبْعَةِ أَعْضَاءَ

٢٧١ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ مُضَرٍّ عَنْ ابْنِ الْهَادِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلِبِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « إِذَا سَجَدَ الْعَبْدُ سَجْدَةً مَعَهُ سَبْعَةُ آرَابٍ : وَجْهُهُ وَكَفَاهُ وَرُكْبَتَاهُ وَقَدَمَاهُ » .

قال : وفي الباب عن ابن عباس وأبي هريرة وجابر وأبي سعيد .

(باب ما جاء في السجود على سبعة أعضاء)

قوله (حدثنا بكر بن مضر) بن محمد بن حكيم مولى شرحبيل بن حسنة المصري أبو محمد أو أبو عبد الملك ثقة ثبت من الثامنة . روى عن جعفر بن ربيعة ويزيد بن حبيب وغيرهما . وعنه ابن وهب وابن القاسم وقتيبة ، مات سنة ١٧٤ أربع وسبعين ومائة (عن ابن الهادي) هو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد الليثي أبو عبد الله المدني ثقة مكث من الخامسة (عن محمد بن إبراهيم) بن الحارث بن خالد بن صخر التيمي المدني أبو عبد الله ، قال الخزازجي : أحد العلماء المشاهير عن أنس وجابر وعائشة في ت س فما أدرى سمع منه أم لا فأرسل عن أسامة . وعنه يزيد بن الهاد ويعني بن أبي كثير ويعني بن سعيد الأنصاري وعدة . قال ابن سعد : كان قتيبا محدثا . وقال أحمد يروي أحاديث منكورة ، ووثقه ابن معين والناس توفي سنة ١٢٠ عشرين ومائة (عن عامر بن سعد ابن أبي وقاص) الزهري المدني ثقة من الثالثة مات سنة ١٠٤ أربع ومائة (عن العباس ابن عبد المطلب) عم النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله (سجد معه سبعة آراب) بالجمع إرب بكسر أوله وإسكان ثانيه وهو العضو (وجهه وكفاه) إلخ بدل من سبعة آراب .

قوله (وفي الباب عن ابن عباس وأبي هريرة وجابر وأبي سعيد) أما حديث ابن

قال أبو عيسى : حديثُ العباسِ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ . وعليه العملُ عندَ أهلِ العلمِ .

٢٧٢ - حدثنا قُتَيْبَةُ حدثنا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عن عمرو بن دينارٍ عن طاوُسٍ عن ابن عباسٍ قال : « أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُسَجَّدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْضَاءَ وَلَا يَكْفَ شَعْرُهُ وَلَا ثِيَابُهُ » .

عباس فأخرجه الشيخان عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أمرت أن أسجد على سبعة أعظم : على الجبهة واليدين وأطراف القدمين ولا نكفت الثياب ولا الشعر : وأما حديث ابن هريرة فأخرجه الطبراني في الأوسط بلفظ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : السجود على سبعة أعضاء . قال الهيثمي : فيه أبو أمية بن يعلى وهو ضعيف . وأما حديث جابر وحديث أبي سعيد فليُنظر من أخرجهما . وفي الباب أيضاً عن عبد الله بن مسعود وسعد بن أبي وقاص ذكر حديثهما الهيثمي في مجمع الزوائد .

قوله (حديث العباس حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة إلا البخاري قوله (أمر) قال الحافظ . هو بضم الهمزة في جميع الروايات على البناء لما لم يسم فاعله وهو الله جل جلاله . قال البيضاوي : وعرف ذلك بالعرف ، وذلك يقتضي الوجوب ونظيره الحافظ قال : لأنه ليس فيه صيغة أفعل وهو ساقط لأن لفظ أمر أدل على المطلوب من صيغة أفعل كما تقرر في الأصول ، ولكن الذي يتوجه على القول باقتضائه الوجوب على الأمة أنه لا يتم إلا على القول بأن خطابه صلى الله عليه وسلم خطاب لأئمة وفيه خلاف معروف . ولا شك أن عموم أدلة الناس يقتضي ذلك ، وقد أخرجه البخاري في صحيحه من رواية شعبة عن عمرو بن دينار عن طاووس عن ابن عباس بلفظ : أمرنا وهو دال على العموم كذا في النيل (ولا يكف) أى لا يضم ولا يجمع (شعره) أى شعر رأسه ، وظاهره يقتضي أن النبي عنه في حال الصلاة ، وإليه جنح الداودي ورده القاضي عياض بأنه خلاف ما عليه الجمهور ، فإنهم كرهوا ذلك للمعلى ، سواء فعله في الصلاة أو قبل أن يدخلها . قال الحافظ : واتفقوا على أنه لا يفسد الصلاة ، لكن

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

٢٠٢ - باب

مَا جَاءَ فِي التَّجَافِي فِي السُّجُودِ

٢٧٣ - حدثنا أبو كُرَيْبٍ حدثنا أبو خالدٍ الأحمريُّ عن داودَ بنِ قيسٍ عن عُبَيْدِ اللَّهِ بن عبد الله بن أَقْرَمَ الْخَزَاعِيِّ عن أبيه قال : كنتُ مع أبي بالقاع من نَمِرَةَ فَمَرَّتْ رَكْبَةٌ ، فإذا رسولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قائمٌ يصلي قال فكنتُ أنظرُ إلى عُفْرَتِي إِبْطِيئُهُ إِذَا سَجَدَ وأرى بياضَه .

حكى ابن النذر عن الحسن وجوب الإعادة . قيل : والحكمة في ذلك أنه إذا رفع ثوبه وشعره عن مباشرة الأرض أشبه التكبرين قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

(باب ما جاء في التجافي في السجود أى التفرج فيه)

قوله (عن داود بن قيس) الفراء الدباغ المدني ثقة فاضل (عن عبيد الله بن عبد الله بن أقرم) بتقديم القاف على الراء حجازي ثقة من الثالثة (عن أبيه) أي عبد الله ابن أقرم وهو صحابي مقل .

قوله (بالقاع) قال في القاموس : القاع أرض سهلة مطمئة قد انفرجت عنها الجبال والآكام ج قيع وقيعا ويقان يكسرهن وأقواع وأقوع انتهى (من نمرة) بفتح ثم كسر قال في القاموس : نمرة كفرفة موضع بهرات أو الجبل الذي عليه أنصاب الحرم على يمينك خارجا من المازمين انتهى (إلى عُفْرَتِي إِبْطِيئُهُ) البفرة بالضم : هو يياض غير خالص بل كلون عفر الأرض وهو وجهها ، أراد منبت الشعر من الإبطين بمخالطة يياض الجلد سواد الشعر ، كذا في الجمع (وأرى بياضه) عطف على قوله : وأنظر إلى عُفْرَتِي إِبْطِيئُهُ عطف . والحديث يدل على أن السنة في السجود أن ينحى يديه عن جنبيه ولا خلاف في ذلك .

قال : وفي الباب عن ابن عباس وابن بُحَيَّةَ وجابر وأحمر بن جزء وميمونة وأبي حميد وأبي أسيد وأبي مسعود ، وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة والبراء بن عازب وعدى بن عَمِيْرَةَ وعائشة .

قال أبو عيسى : حديثُ عبدِ الله بن أفرمَ حديثٌ حسنٌ لا نعرفُهُ إلاَّ من حديثِ داودَ بنِ قيسٍ ولا يُعرفُ لعبدِ الله بنِ أفرمَ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم غيرُ هذا الحديثِ .

والمعلُّ عليه عندَ أهلِ العلمِ .

وأحمرُ بنِ جزءٍ هذا رجلٌ من أصحابِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم له حديثٌ واحدٌ وعبدُ الله بنُ أرقمَ الزهريُّ كاتبُ أبي بكرٍ الصديقِ . وعبدُ الله بنُ أفرمَ الخزازيُّ إنما يُعرفُ له هذا الحديثُ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم .

قوله (قال وفي الباب عن ابن عباس وابن بُحَيَّةَ وجابر وأحمر بن جزء وميمونة وأبي حميد وأبي أسيد وأبي مسعود وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة والبراء بن عازب وعدى بن عَمِيْرَةَ وعائشة) أما حديث ابن عباس فأخرجه أحمد ولفظه : قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم من خلفه فرأيت يياض إبطيه وهو يحنح قد فرج يديه . وأما حديث ابن بُحَيَّةَ فأخرجه الشيخان ولفظه : إذا صلى فرج بين يديه حتى يبدو يياض إبطيه ، واسم ابن بُحَيَّةَ عبد الله وُبُحَيَّةُ اسم أمه . وأما حديث جابر فأخرجه أحمد وأبو عوانة في صحيحه ولفظه : إذا سجد جافي حتى يرى يياض إبطيه . وأما حديث أحمر بن جزء فأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجة وصححه ابن دقيق العيد على شرط البخاري ولفظه : قال إن كنا لناوى لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما يخافى مرققيه عن جنبه إذا سجد . وأما حديث ميمونة وأبي حميد فأخرجه مسلم ولفظهما : كان إذا سجد خوى يديه حتى يرى وضع إبطيه . وأما حديث أبي أسيد وأبي مسعود وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة فلينظر من أخرجه . وأما حديث البراء فأخرجه أحمد وفيه : كان إذا سجد بسط كفيه ورفع عجزته وخوى ورواه ابن خزيمة والنسائي وغيرهما بلفظ : كان إذا جنح يقال جنح الرجل في صلاته

٢٠٣ - باب

مآجاء في الاعتدال في السجود

٢٧٤ - حدثنا هناد أبو معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا سجد أحدكم فليعتدل ، ولا يفتش ذراعيه إفتراش الكلب » .

قال : وفي الباب عن عبد الرحمن بن شبل والبراء وأنس وإبي حميد وعائشة .

إذا مد ضبعه . وقال الهروي : أى فتح عضديه وخوى يعنى جنح . وأما حديث عدى بن عميرة فأخرجه الطبرانى بمثل حديث جابر المذكور . وأما حديث عائشة فأخرجه مسلم بلفظ : نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يفتش الرجل ذراعيه إفتراش السبع .

(باب مآجاء في الاعتدال في السجود)

قوله (عن أبي سفيان) اسمه طلحة بن نافع الواسطي الإسكافي نزل مكة صدوق قاله في التقريب ، وقال في الخلاصة : روى عن أبي أيوب وابن عباس وجابر وعنه الأعمش فأكثر . قال أحمد والنسائي : ليس به بأس . وقال ابن معين : لا شيء .

قوله (إذا سجد أحدكم فليعتدل) أى فليتوسط بين الإفتراش والقبض وبوضع الكفين على الأرض ورفع المرققين عنها وعن الجنبين والبطن عن الفخذ ، إذ هو أشبه بالتواضع وأبلغ في تمكين الجبهة وأبعد من الكسالة كذا في المجمع (ولا يفتش ذراعيه) أى لا يجعل ذراعيه على الأرض كالفرش (إفتراش الكلب) بالنصب أى مثل إفتراش الكلب . قال القرطبي : لاشك في كراهة هذه الهيئة ولا في استحباب تقيضها .

قوله (وفي الباب عن عبد الرحمن بن شبل بكسر المعجمة وسكون الموحدة الأنصارى الأوسى أحد النقباء المدني نزيل حمص مات في أيام معاوية) والبراء وأنس وإبي حميد وعائشة (أما حديث عبد الرحمن بن شبل فأخرجه أبو داود والنسائي والدارمي ولفظه

قال أبو عيسى : حديثُ جابرٍ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

والعملُ عليه عندَ أهلِ العلمِ : يختارونَ الاعتدالَ في السجودِ ويكرهونَ الإفتراشَ كإفتراشِ السَّبعِ .

٢٧٥ — حدثنا محمودُ بنُ غيلانَ أخبرنا أبو داودَ أخبرنا شعبةٌ عن قتادة .

قال : سمعتُ أنساً يقولُ : إنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قالَ : « اعتدلوا في السجودِ ولا يَبْسُطَنَّ أَحَدُكُمْ ذِرَاعِيهِ فِي الصَّلَاةِ بَسْطَ الْكَلْبِ » .

قال أبو عيسى : هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تقرة الغراب وإفتراش السبع وأن يوطن الرجل المكان في المسجد كما يوطن البعير . وأما حديث البراء فأخرجه مسلم ولفظه : قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ سجدت فضع كفيك وارفع مرقبيك . وأما حديث أنس فأخرجه الشيخان عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اعتدلوا في السجود ولا يَبْسُطَنَّ أَحَدُكُمْ ذِرَاعِيهِ انْبِساطَ الْكَلْبِ . وأما حديث أبي حميد فأخرجه البخاري وفيه إذا سجد وضع يديه غير مفترش ولا قابضهما وأخرجه مسلم وتقدم لفظه في الباب للتقدم وأما حديث عائشة فأخرجه مسلم بلفظ . نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يفترش الرجل ذِرَاعِيهِ إفتراش السبع .

قوله (حديث جابرٍ حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والترمذي وابن خزيمة كذا في فتح الباري .

قوله (اعتدلوا في السجود) أي كونوا متوسطين بين الإفتراش والقبض .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي .

٢٠٤ - بَابُ

مأجاء في وضع اليدين ونصب القدمين في السجود

٢٧٦ - حدثنا عبدُ الله بنُ عبدِ الرحمنِ أخبرنا المَعْلَى بنُ أُسيدٍ أخبرنا وَهَيْبٌ عن محمد بنِ عَجَلَانَ عن محمد بنِ إبراهيم عن عامر بنِ سعدٍ عن أبيه : « أنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِوَضْعِ الْيَدَيْنِ وَنَصْبِ الْقَدَمَيْنِ » .

٢٧٧ - قال عبدُ الله : وقال المَعْلَى : أخبرنا حمادُ بنُ مَسْعَدَةَ عن محمدِ ابنِ عَجَلَانَ عن محمد بنِ إبراهيم عن عامر بنِ سعدٍ : « أنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِوَضْعِ الْيَدَيْنِ » فذكر نحوه ، ولم يذكر فيه « عن أبيه » .

(باب مأجاء في وضع اليدين ونصب القدمين في السجود)

قوله (حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن) هو الدارمي الحافظ صاحب السند (أخبرنا وهيب) بالتصغير هو ابن خالد بن عجلان الباهلي مولاهم أبو بكر البصري ثقة ثبت لكنه تغير قليلا بآخره قاله الحافظ (عن محمد بن عجلان) المدني صدوق إلا أنه أختلطت عليه أحاديث أبي هريرة كذا في التقريب (عن محمد بن إبراهيم) بن الحارث بن خالد التيمي المدني ثقة له أفراد (عن عامر بن سعد) بن أبي وقاص ثقة كثير الحديث (عن أبيه) سعد ابن أبي وقاص رضي الله عنه أحد العشرة وأول من روى بهم في سبيل الله ومناقبه كثيرة . قوله (أمر بوضع اليدين) المراد بهما الكفان المنهى عن افتراش الذراعين كافتراش السكب ؛ والمراد وضعهما حذاء المنكبين أو حذاء الوجبين ويستقبل بهما القبلة لما روى مالك في الموطأ عن نافع أن ابن عمر كان يقول : إذا سجد أحدكم فليستقبل القبلة يديه فانهما يسجدان مع الوجه انتهى . قلت : ومن ثم ندب ضم الأصابع في السجود لأنها لو انفردت انحرفت رؤوس بعضها عن القبلة (ونصب القدمين) والمراد أن يجعل قدميه قائمتين على بطون أصابعهما ويستقبل بأطرافهما القبلة كما في حديث أبي خنيد في صحيح البخاري .

قوله (وقال المعلى أخبرنا حماد بن مسعدة عن محمد بن عجلان الخ) حاصله أن المعلى بن

قال أبو عيسى : ورَوَى يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ وَغَيْرُهُ وَاحِدٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَجَلَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِوَضْعِ الْيَدَيْنِ وَنَصْبِ الْقَدَمَيْنِ » : مُرْسَلٌ .

وهذا أصحُّ من حديثٍ وَهَبٍ .

وهو الذي أجمع عليه أهلُ العلمِ واختاروه .

٢٠٥ - بَابُ

ما جاء في إقامة الصلْبِ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَالرُّكُوعِ .

٢٧٨ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ : « كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَكَعَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ ، وَإِذَا سَجَدَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ » .

أُسَدُ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ وَهَبٍ وَعَنْ حَمَادِ بْنِ مُسْعَدَةَ كَلَاهِمَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَجَلَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ ، فَأَمَّا وَهَبٌ فَأُسَدُ الْحَدِيثِ فَقَالَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْحَ ، وَأَمَّا حَمَادُ بْنُ مُسْعَدَةَ فَأَرْسَلَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ عَنْ أَبِيهِ . وَحَدِيثُ حَمَادِ ابْنِ مُسْعَدَةَ لِلرَّسْلِ هُوَ أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ وَهَبٍ وَالسَّنَدُ ، فَإِنْ غَيْرُ وَاحِدٍ رَوَاهُ مَرْسَلًا كَرِوَايَةِ حَمَادِ بْنِ مُسْعَدَةَ .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي إِقَامَةِ الصَّلْبِ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَالرُّكُوعِ)

قوله (كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَكَعَ أَلْحَ) وَلَفْظُ الْبَخَارِيِّ : كَانَ رُكُوعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسُجُودَهُ وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَإِذَا رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعِ مَا خَلَا الْقِيَامَ وَالتَّعَمُّودَ قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ قَالَ ابْنُ دَقِيقِ الْعِيدِ : هَذَا الْحَدِيثُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِعْتِدَالَ

قال : وفي الباب عن أنس .

٢٧٩ - حدثنا محمد بن بشار أخبرنا محمد بن جعفر أخبرنا شعبة عن الحكم نحوه .

قال أبو عيسى : حديث البراء حديث حسن صحيح .

ركن طويل وحديث أنس صريح في الدلالة على ذلك بل هو نص فيه فلا ينبغي العدول عنه لدليل ضعيف وهو قولهم لم يسن فيه تكرير التسيبحات كالركوع والسجود . ووجه ضعفه أنه قياس في مقابلة النص فهو فاسد . وأيضاً فالذكر المشروع في الاعتدال أطول من الذكر المشروع في الركوع ، فتكرير سبحان رب العظيم ثلاثاً يجيء قدر قوله : اللهم ربنا ولك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه ، وقد شرع في الاعتدال ذكر أطول كما أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن أبي أوفى وأبي سعيد الخدري وعبد الله بن عباس بعد قوله : حمداً كثيراً طيباً ملء السماوات والأرض ولاء ما شئت من شيء بعد . زاد في حديث ابن أبي أوفى : اللهم طهرني بالثلج إلخ ، وزاد في حديث الآخرين : أهل الثناء والمجد إلخ . كذا في فتح الباري ص ٤٣٥ ج ١ . والمراد بحديث أنس ما رواه مسلم عنه قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى تقول قد أوهم ، ثم يسجد ويقعد بين السجدين حتى تقول قد أوهم .

قوله (قريباً من السواء) فيه إشعار بأن فيها تفاوتاً لكنه لم يعينه ، وهو دال على الطمأنينة في الاعتدال وبين السجدين لما علم من عادته من تطويل الركوع والسجود .

تنبيه : قال بعض الحنفية في تعليقه على الترمذي : في حديث الباب مبالغة الراوي انتهى .

قلت : كلا ثم كلا ، فإن الصحابة رضي الله عنهم كانوا لا يبالغون من عند أنفسهم في وصف صلاته وحكاية أفعاله في الصلاة وغيرها ولا يقصرون ، بل يحكون على حسب ما يرون فقوله : في حديث الباب مبالغة الراوي ، باطل ومردود عليه .

قوله (وفي الباب عن أنس) أخرجه مسلم وتقدم لفظه آنفاً .

قوله (حديث البراء حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

٢٠٦ - باب

مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ أَنْ يَبَادِرَ الْإِمَامُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ

٢٨٠ - حَدَّثَنَا بِنْدَارٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ : حَدَّثَنَا الْبَرَاءُ - وَهُوَ غَيْرُ كَذُوبٍ - قَالَ : « كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ

(باب ماجاء في كراهية أن يبادر الإمام في الركوع والسجود)

قوله (أخبرنا سفيان) هو الثوري (عن أبي إسحاق) هو السبيعي (عن عبد الله بن يزيد) الخطمي صحابي صغير كان أميرا على السكوفة في زمن ابن الزبير (وهو غير كذوب) أي غير كاذب . قال الحافظ : الظاهر أنه من كلام عبد الله بن يزيد ، وعلى ذلك جرى الحميدي في جمعه وصاحب العمدة ، لكن روى عياض الدورى في تاريخه عن يحيى بن معين أنه قال : قوله وهو غير كذوب إنما يريد عبد الله بن يزيد الراوى عن البراء لا البراء ، ولا يقال لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غير كذوب . يعنى أن هذه العبارة إنما تحسن في مشكوك في عدالته ، والصحابة كلهم عدول لا يحتاجون إلى تزكية .

وقد تعقبه الخطابي فقال : هذا القول لا يوجب تهمة في الراوى إنما يوجب حقيقة الصدق له ، قال : وهذه عادتهم إذا أرادوا تأكيد العلم بالراوى والعمل بما روى ، كان أبو هريرة يقول : سمعت خليلي الصادق المصدوق ، وقال ابن مسعود : حدثني الصادق المصدوق ، وقال عياض . وتبعه النووي : لا وسم في هذا على الصحابة لأنه لم يرد به التعديل وإنما أراد به تقوية الحديث إذ حدث البراء وهو غير متهم . ومثل هذا قول أبي مسلم الخولاني : حدثني الحبيب الأمين وقد قال ابن مسعود وأبو هريرة فذكرهما قال : وهذا قالوه تنبيها على صحة الحديث لا أن قائله قصد به تعديل راويه وأيضا فتزيه ابن معين للبراء عن التعديل لأجل صحبته ولم ينزه عن ذلك عبد الله بن يزيد لا وجه له

لم يَخْنِ رجلٌ مِنَّا ظَهْرَهُ حتى يَسْجُدَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فَنَسْجُدَ .
قال : وفي الباب عن أنسٍ ومعاويةَ وابنِ مسعدةَ صاحبِ الجيوش
وأبي هريرة .

فإن عبد الله بن يزيد معدود في الصحابة انتهى كلامه . قال الحافظ : وقد علمت أنه أخذ
كلام الخطابي فبسطه واستدرك عليه الإلزام الأخير وليس بوارد ، لأن يحيى بن معين
لا يثبت حجة عبد الله بن يزيد وقد نقاها أيضاً مصعب الزيري وتوقف فيها أحمد بن حنبل
وأبو حاتم وأبو داود وأئمتها ابن البرقي والدارقطني وآخرون انتهى .

قوله (لم يَخْنِ) بفتح التحتانية وسكون المبهلة أى لم يَنْ ، يقال : خنيت العود إذا
ثنيته ، وفي رواية أسلم : لا يَخْنُو وهي لغة صحيحة يقال خنيت وحنوت بمعنى قاله الحافظ
(حتى يسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية للبخاري : حتى يضع جبهته على
الأرض (فانسجد) ولأحمد عن غندر عن شعبة حتى يسجد ثم يسجدون . واستدل به
ابن الجوزي على أن المأموم لا يشرع في الركن حتى يتمه الإمام : وتعقب بأنه ليس فيه
إلا التأخر حتى يتلبس الإمام بالركن الذي ينتقل إليه بحيث يشرع المأموم بعد شروعه
وقبل الفراغ منه . ووقع في حديث عمرو بن حريث عند مسلم : فكان لا يحنى أحد منا
ظهره حتى يستتم سجداً ، ولأبي يعلى من حديث أنس : حتى يتمكن النبي صلى الله عليه
وسلم من السجود وهو أوضح في انتفاء المقارنة قاله الحافظ .

قوله (وفي الباب عن أنس ومعاوية وابن مسعدة صاحب الجيوش وأبي هريرة)
أما حديث أنس فأخرجه مسلم وفيه : يا أيها الناس إني إمامكم لا تسبقوني بالركوع
ولا بالسجود ولا بالقيام ولا بالانصراف فإني أراكم أمامي ومن خلفي . وأما حديث
معاوية فأخرجه الطبراني في الكبير قال العراقي : ورجاله رجال الصحيح . وأما حديث
ابن مسعدة فأخرجه أحمد قال الهيثمي في مجمع الزوائد : ورجاله ثقات إلا أن الذي رواه
عن ابن مسعدة عثمان بن أبي سليمان وأكثر روايته عن التابعين انتهى . وأما حديث
أبي هريرة فأخرجه الشيخان .

قال أبو عيسى : حديث البراء حديث حسن صحيح .

وبه يقول أهل العلم : إن من خالف الإمام إنما يتبعون الإمام فيما يصنع ولا يركعون إلا بعد ركوعه ، ولا يرفعون إلا بعد رفعه . ولا نعلم بينهم في ذلك اختلافاً .

٢٠٧ - باب

ما جاء في كراهية الإقعاء بين السجدين

٢٨١ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن أخبرنا عبيد الله بن موسى أخبرنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا علي ، أحب لك ما أحب لنفسى ، وأكره لك ما أكره لنفسى ،

قوله (حديث البراء حديث صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله (وبه يقول أهل العلم أن من خلف الإمام إنما يتبعون الإمام فيما يصنع ولا يركعون إلا بعد ركوعه ولا يرفعون إلا بعد رفعه إلخ) فلا يجوز لهم التقدم ولا التقاربة .

(باب ما جاء في كراهية الإقعاء بين السجدين)

قد اختلف في تفسير الإقعاء اختلافاً كثيراً . قال النووي : والصواب الذي لا يعدل عنه أن الإقعاء نوعان : أحدهما أن يلصق إلبته بالأرض وينصب ساقيه ويضع يديه على الأرض كإقعاء الكلب ، هكذا فسره أبو عبيدة معمر بن المثنى وصاحبه أبو عبيد القاسم ابن سلام وآخرون من أهل اللغة ، وهذا النوع هو المكروه الذي ورد النهي عنه . والنوع الثاني أن يجعل إلبته على العقبين بين السجدين انتهى . وذكر الجزرى في النهاية التفسير الأول ثم ذكر التفسير الثاني بلفظ قيل ، ثم قال والقول الأول أصح .

قوله (حدثنا عبد الله بن دينار) هو الدارمى الحافظ صاحب المسند ثقة متقن .

قوله (يا علي أحب لك ما أحب لنفسى وأكره لك ما أكره لنفسى) المقصود إظهار

لا تُقع بين السجدين » .

قال أبو عيسى : هذا حديث لا نعرفه من حديث علي ، إلا من حديث أبي إسحاق عن الحارث عن علي .

وقد ضُغف بعض أهل العلم الحارث الأعور .

والعمل على هذا الحديث عند أكثر أهل العلم : بكَرهُونَ الإقماء .

وفي الباب عن عائشة وأنس وأبي هريرة .

الحجة لوقوع النصيحة وإلا فهو مع كل مؤمن كذلك (لا تقع بين السجدين) من الإقماء ، والحديث فيه النهي عن الإقماء بين السجدين ، وحديث ابن عباس المذكور في الباب الآتي يدل على أنه سنة ، ونذكر وجه الجمع بينهما في الباب الآتي .

قوله (وقد ضُغف بعض أهل العلم الحارث الأعور) هو الحارث بن عبد الله الأعور الحمداني بسكون الميم أبو زهير صاحب علي ، كذبه الشعبي في رواية ورقي بالرفض وفي حديثه ضعف ، وليس له عند النسائي سوى حديثين ، مات في خلافة ابن الزبير كذا في التقريب . وروى مسلم في مقدمة صحيحه بإسناده عن الشعبي : حدثني الحارث الأعور وكان كذاباً انتهى . قال النووي في شرحه : هو متفق على ضعفه انتهى . قال الحافظ في تهذيب التهذيب : قرأت بخط الذهبي في الميزان والنسائي مع تعنته في الرجال قد احتج به والجمهور على توهينه مع روايتهم لحديثه في الأبواب وهذا الشعبي يكذبه ثم يروى عنه ، الظاهر أنه يكذب في حكاياته لا في الحديث . قال الحافظ : لم يحتج به النسائي وإنما خرج له في السنن حديثاً واحداً مقروناً بابن ميسرة وآخر في اليوم والليلة متابعة ، وهذا جميع ماله عنده انتهى .

قوله (وفي الباب عن عائشة وأنس وأبي هريرة) أما حديث عائشة فأخرجه مسلم وفيه : وكان يقول في كل ركعتين التحيات ، وكان يفرش رجلة اليسرى وينصب رجله اليمنى ، وكان ينهي عن عقب الشيطان . وأما حديث أنس فأخرجه ابن ماجه بلفظ :

٢٠٨ - باب هـ

في الرخصة في الإقعاء

٢٨٢ - حدثنا يحيى بن موسى أخبرنا عبدُ الرزاقِ أخبرنا ابنُ جُرَيْجٍ قال أخبرني أبو الزَّيْبَرُ أَنَّهُ سَمِعَ طَاوُسًا يَقُولُ : « قلنا لابنِ عباسٍ في الإقعاءِ على القدمين؟ قالَ : هِيَ السَّنَةُ ، قُلْنَا : إِنَّا لَنَرَاهُ جَفَاءً بِالرَّجْلِ؟ قالَ هِيَ سَنَةُ نَبِيِّكُمْ .

إذا رفعت رأسك من السجود فلا تقع كما يقعى الكلب . الحديث ، وفي إسناده العلماء أبو محمد وقد ضعفه بعض الأئمة . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه أحمد بلفظ : قال نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثلاث : عن ثرة كتقر الديك ، وإقعاء كإقعاء الكلب ، والثلاث كالتفات الثعلب . وأخرجه البيهقي أيضاً وهو من رواية ليث بن أبي سليم ، وأخرجه أيضاً أبو يعلى والطبراني في الأوسط . قال الهيثمي في مجمع الزوائد : وإسناده أحمد حسن .

(باب في الرخصة في الإقعاء)

تقدم في الباب المتقدم أن الإقعاء على نوعين ، وسيظهر لك أن الرخصة في الإقعاء بالمعنى الثاني (إنا لناه جفاء بالرجل) قال الحافظ في التلخيص : ضبط ابن عبد البر بالرجل بكسر الراء وإسكان الجيم ، وغلط من ضبطه بفتح الراء وضم الجيم وخالفه الأكثرون . وقال النووي : رد الجمهور على ابن عبد البر وقالوا : الصواب الضم وهو الذي يليق به إضافة الجفاء إليه انتهى . ويؤيد ما ذهب إليه أبو عمر ما روى أحمد في مسنده في هذا الحديث بلفظ : جفاء بالقدم ، ويؤيد ما ذهب إليه الجمهور ما رواه ابن أبي خيثمة بلفظ : لناه جفاء بالمرء ، فإنه أعلم بالصواب انتهى كلام الحافظ . والجفاء غلط الطبع وترك الصلة والبر (بل هي سنة نبيكم) هذا الحديث نص صريح في أن الإقعاء سنة . واختلف العلماء في الجمع بين هذا الحديث وبين الأحاديث الواردة في النهي عن الإقعاء ، فجنح الخطابي والماوردي إلى أن الإقعاء منسوخ ، ولعل ابن عباس لم يبلغه

قال أبو عيسى : هذا حديثٌ حسنٌ .

وقد ذهب بعضُ أهلِ العلمِ إلى هذا الحديثِ من أصحابِ النبي صلى الله عليه وسلم :
لا يَرَوْنَ بالإقواء بأساً .

النسخ وجنح البيهقي إلى الجمع بينهما بأن الإقواء ضربان : أحدهما أن يضع إتيه على عقبيه وتكون ركبته في الأرض، وهذا هو الذي رواه ابن عباس وفعلته العبادلة ونص الشافعي في البويطى على استحبابه بين السجدين ، لكن الصحيح أن الافتراض أفضل منه لكثرة الرواة له ولأنه أعون للمصلى وأحسن في هيئة الصلاة . والثاني أن يضع إتيه ويديه على الأرض وينصب ساقيه ، وهذا هو الذي وردت الأحاديث بكرهته ، وتبع البيهقي على هذا الجمع ابن الصلاح والنوى وأنكرا على من ادعى فيهما النسخ وقال كيف ثبت النسخ مع عدم تعذر الجمع وعدم العلم بالتاريخ كذا في التلخيص الحبير . وقال في النيل : وهذا الجمع لا بد منه وأحاديث النهى والمعارض لها يرشد لما فيها من التصريح بإقواء الكلب ، ولما في أحاديث العبادلة من التصريح بالإقواء على القدمين وعلى أطراف الأصابع . وقد روى عن ابن عباس أيضاً أنه قال : من السنة أن تمس عقبك إتيك ، وهو مفسر للمراد ، فالقول بالنسخ غفلة عن ذلك وعمّا صرح به الحفاظ من جهل تاريخ هذه الأحاديث وعن المنع من المصير إلى النسخ مع إمكان الجمع ، وقد روى عن جماعة من السلف من الصحابة وغيرهم فعله كما قال النوى ، ونص الشافعي في البويطى والإملاء على استحبابه انتهى ما في النيل . قلت : الأمر كما قال الشوكاني وقد اختار هذا الجمع بعض الأئمة الحنفية كابن الهمام وغيره .

فائدة : قال ابن حجر المكي الافتراض بين السجدين أفضل من الإقواء المسنون بينهما ، لأن ذلك هو الأكثر من أحواله عليه السلام انتهى . قال القاري في المرقاة بعد نقل كلام ابن حجر هذا ما لفظه : وفيه أن الأولى أن يحمل الأكثر على أنه هو الممنون وغيره إما لعذر أو لبيان الجواز انتهى .

قلت : لو كان لعذر لم يقل ابن عباس رضى الله عنهما هي سنة نبيكم ، والظاهر هو ما قال ابن حجر والله تعالى أعلم .

قوله (وقد ذهب بعض أهل العلم إلى هذا الحديث من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا يرون بالإقواء بأساً) قال الحفاظ في التلخيص والبيهقي عن ابن عمر أنه كان إذا

وهو قول بعض أهل مكة من أهل الفقه والعلم . وأكثر أهل العلم يسكروهن
الإقعاء بين السجدين .

٢٠٩ - بَابُ

ما يقول بين السجدين

٢٨٣ - حدثنا سلمة بن شبيب أخبرنا زيد بن حباب عن كامل أبي العلاء .

رفع رأسه من السجدة الأولى يقعد على أطراف أصابعه ويقول إنه السنة ، وفيه عن ابن
عمر وابن عباس أنهما كانا يقعيان ، وعن طاؤس قال : رأيت العبادلة يقعون ، أسانيدھا
صحیحة انتهى .

قلت : لكن إقعاء هؤلاء الصحابة رضى الله عنهم كان بالمعنى الثانى ولم يكن كإقعاء
الكلب كما تقدم (وهو قول بعض أهل مكة من أهل الفقه والعلم) وهو قول عطاء
وطاؤس وابن أبى مليكة ونافع والعبادلة كذا نقل العيني عن ابن تيمية (وأكثر أهل
العلم يكرهون الإقعاء بين السجدين) وهو قول أبى حنيفة ومالك الشافعى وأحمد ،
كذا قيل . وقد عرفت أن الشافعى نص فى البويطى وغيره على استحبابه . وقال بعض
الحنفية : لنا ما فى موطأ مالك عن ابن عمر تصريح أنه ليس بسنة ، ومن المعلوم عند
المحدثين أن زيادة الاعتقاد فى نقل السنة على ابن عمر ، فإن ابن عباس ربما يقول باجتهاده
ورأيه ويعبره بالسنة انتهى .

قلت : هذا مجرد ادعاء ، ولو سلم فإنما يكون تعبيره بالسنة لا بسنة نبيكم ، وقد
قال فى الإقعاء : هى سنة نبيكم على أنه قد صرح ابن عمر أيضا بأنه سنة كما روى البيهقي
عنه أنه كان إذا رفع رأسه من السجدة الأولى يقعد على أطراف أصابعه ويقول إنه السنة
وإسناده صحيح كما عرفت .

(باب ما يقول بين السجدين)

قوله (حدثنا سلمة بن شبيب) السمعى النيسابورى نزيل مكة ثقة من شيوخ
الترمذى ومسلم وغيرهما (عن كامل أبى العلاء) هو كامل بن العلاء التميمى الكوفى
صدوق يخطئ من السابعة كذا فى التريب .

عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول بين السجدين : اللهم اغفر لي وارحمني واجبرني واهدني وارزقني » .

٢٨٤ — حدثنا الحسن بن عليّ الخلال أخبرنا يزيد بن هارون عن زيد بن حباب عن كامل أبي العلاء : نحوه .

قال أبو عيسى : هذا حديث غريب . وهكذا روى عن عليّ .

وبه يقول الشافعي وأحمد وإسحاق : يروون هذا جائزاً في المكتوبة والتطوع . وروى بعضهم هذا الحديث عن كامل أبي العلاء مرسلًا .

قوله (كان يقول بين السجدين : اللهم اغفر لي وارحمني واجبرني واهدني وارزقني) وعند أبي داود : اللهم اغفر لي وارحمني وعافني واهدني وارزقني وعند ابن ماجه : رب اغفر لي وارحمني واجبرني وارزقني وارفعني : قال الحافظ في التلخيص : وجمع بينهما الحاكم كلها إلا أنه لم يقل وعافني انتهى . قال الجزري في النهاية : واجبرني أى اغنى من جبر الله مصيئته أى رد عليه ما ذهب عنه أو عوضه عنه وأصله من جبر الكسر ، والحديث يدل على مشروعية الدعاء بهذه الكلمات في القعدة بين السجدين . وفي الباب عن حذيفة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول بين السجدين . رب اغفر لي رب اغفر لي ، رواه النسائي وابن ماجه ورواه مسلم في صحيحه مطولاً .

قوله (هذا حديث غريب) تفرد به كامل أبو العلاء ، ولم يحكم عليه الترمذي بشيء من الصحة والضعف ، ورواه الحاكم وصححه ، وسكت عنه أبو داود وقال المنذرى في

٢١٠ - بَابُ

ملاجاء في الاعتماد في السجود

٢٨٥ - حدثنا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ سُمَيٍّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « اشْتَكَى أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَشَقَّةَ السَّجُودِ عَلَيْهِمْ إِذَا تَفَرَّجُوا فَقَالَ : اسْتَمِعُونُوا بِالْأُذُنِ كَيْفَ » .

تلخيص السنن : وأخرجه الترمذي وابن ماجة ونقل قول الترمذي : هذا حديث غريب بإلح ، ثم قال : وكامل هو أبو العلاء ويقال أبو عبيد الله كامل بن العلاء التميمي السعدي الكوفي وثقه يحيى بن معين وتكلم فيه غيره انتهى كلام اللندري .
قلت : وقال ابن عدي : لم أر للمتقدمين فيه كلاما ، وفي بعض رواياته أشياء أنكرتها ومع هذا أرجو أنه لا بأس به وقال النسائي : ليس بالقوي ، وقال مرة : ليس به بأس . وقال ابن حبان كان ممن يقلب الأسانيد ويرفع الراسيل كذا في الميزان وغيره من كتب الرجال . فقول النسائي : ليس بالقوي جرح مبهم ثم هو معارض بقوله : ليس به بأس . وأما قول ابن حبان : كان ممن يقلب الأسانيد إلخ غير قادح فإنه متعنت ومسرف كما تقرر في مقدمه ، فحديثه هذا إن لم يكن صحيحا فلا يترى عن درجة الحسن والله تعالى أعلم .

(باب ما جاء في الاعتماد في السجود)

قوله (عن سمى) بضم السين وفتح الليم وشدة الياء مولى أبي بكر بن عبد الرحمن ابن الحارث الخزومي المدني ، روى عن مولاه وأبي صالح ذكوان وابن السيب وغيرهم : قال أحد وأبو حاتم ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات وقال : قتله الحواري سنة ٣٥ خمس وثلاثين ، وقال النسائي في الجرح والتعديل : ثقة كذا في تهذيب التهذيب (عن أبي صالح) هو ذكوان .

قوله (إذا تفرجوا) إذا باعدوا الدين عن الجنين ورفعوا البطن عن الفخذين في السجود (استمعوا بالركب) قال ابن عجلان أحد رواة الحديث : وذلك أن يضع مرقبيه

قال أبو عيسى : هذا حديث لا نعرفه من حديث أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من هذا الوجه ، من حديث الليث عن ابن عجلان . وقد روى هذا الحديث سفيان بن عيينة وغير واحد عن سمى عن الثعلباني بن أبي عياش عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا . وكأن رواية هؤلاء أصح من رواية الليث .

على ركبته إذا طال السجود وأعياء ، ذكره الحافظ في الفتح . والحديث يدل على مشروعية الاستعانة بالركب في السجود عند المشقة في التفرج . قال الحافظ بعد ذكر أحاديث التفرج في السجود ما لفظه : ظاهر هذه الأحاديث وجوب التفرج المذكور لكن أخرج أبو داود ما يدل على أنه للاستعانة وهو حديث أبي هريرة شك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم له مشقة السجود عليهم إذا انقروا فقال استعينوا بالركب ، وترجم له الرخصة في ذلك أى في ترك التفرج انتهى .

قلت : الظاهر أن التفرج في السجود واجب عند عدم المشقة فيه ، وأما عند وجود المشقة فيه فيجوز ترك التفرج والاستعانة بالركب والله تعالى أعلم . وحديث الباب أخرجه أبو داود .

تنبيه : قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري بعد نقل حديث الباب عن سنن أبي داود ما لفظه : وقد أخرج الترمذى الحديث المذكور ولم يقع في روايته يعنى في رواية الترمذى إذا انقروا ، فترجم له : باب ما جاء في الاعتماد إذا قام من السجود ، فجعل محل الاستعانة بالركب لمن يرفع من السجود طالباً للقيام واللفظ يحتمل ما قال ، لكن الزيادة التي أخرجها أبو داود تعين المراد انتهى كلام الحافظ . وقال المعنى في عمدة القارى ما لفظه : وفي التلويح وزعم أبو داود أن هذا كان رخصة ، وأما أبو عيسى الترمذى فإنه فهم منه غير ما قاله ابن عجلان ، فذكره في باب ما جاء في الاعتماد إذا قام من السجود انتهى .

قلت : قد وقع في جميع نسخ جامع الترمذى الموجودة عندنا : باب ما جاء في الاعتماد في السجود ، وليس في واحد منها إذا قام من السجود ، وقد وقع في جميعها

٢١١ - بَابُ

كَيْفَ النَّهْضُ مِنَ السُّجُودِ

٢٨٦ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحِذَاءِ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ اللَّيْثِيُّ : « أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي ، فَكَانَ إِذَا كَانَ فِي وَتْرٍ مِنْ صَلَاتِهِ لَمْ يَنْهَضْ حَتَّى يَسْتَوِيَ جَالِسًا » .
 قَالَ أَبُو عِيسَى : حَدِيثُ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

لفظ : إذا تفرجوا ، كما وقع في رواية أبي داود ، فلهله وقع في بعض النسخ كما قال الحافظ وصاحب التوشيح والله تعالى أعلم .

(بَابُ كَيْفَ النَّهْضُ مِنَ السُّجُودِ)

قوله (إذا كان في وتر من صلاته) أى في الركعة الأولى والثالثة (لم ينهض) أى لم يقم (حتى يستوى جالساً) وهذه الجلسة تسمى بجلسة الاستراحة : قال الحافظ في الفتح : وفيه مشروعية جلسة الاستراحة ، وأخذ بها الشافعي وطائفة من أهل الحديث وعن أحمد روايتان ، وذكر الحلال أن أحمد رجع إلى القول بها ، ولم يستحبها الأكثر ، انتهى كلامه .

وأستدل من قال بسنية جلسة الاستراحة بحديث الباب وهو حديث صحيح وبأحاديث أخرى ، فمنها حديث أبي حميد الساعدي أنه قال في عشرة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . أنا أعلمكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قالوا فاعرض ، قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة رفع يديه الحديث ، وفيه : ثم يهوى إلى الأرض ساجدا فيجافي يده عن جنبه ويفتح أصابع رجله ثم يرفع رأسه ويشئ رجله اليسرى فيقعد عليها ، ثم يعتدل حتى يرجع كل عظم في موضعه معتدلاً ، ثم يسجد ، ثم يقول : الله أكبر ويرفع ويشئ رجله اليسرى فيقعد عليها ، ثم يعتدل حتى يرجع كل عظم إلى موضعه ، ثم ينهض ، ثم يصنع في الركعة الثانية مثل ذلك إلخ ، رواه أبو داود

والدارمي ، وروى الترمذى وابن ماجة معناه ، وقال الترمذى هذا حديث حسن صحيح ، كذا فى مشكاة المصابيح . ولفظ الترمذى هكذا : ثم هوى إلى الأرض ساجدا ثم قال الله أكبر ثم جافى عضديه عن إبطيه وفتح أصابع رجله ، ثم ثنى رجله اليسرى وقعد عليها ، ثم اعتدل حتى يرجع كل عظم فى موضعه ، ثم نهض ، ثم صنع فى الركعة الثانية مثل ذلك إلخ .

ومنها حديث ابن عباس فى صلاة التسييح رواه أبو داود وآخرون وفيه : ثم تهوى ساجدا فتقولها وأنت ساجد عشرا ، ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها عشرا ثم تسجد فتقولها عشرا ثم ترفع رأسك فتقولها عشرا ، فذلك خمس وسبعون فى كل ركعة . تفعل ذلك فى أربع ركعات الحديث . قال الفاضل اللكهنوى فى كتابه الآثار المرفوعة بعد كلام طويل فى إثبات صلاة التسييح ما لفظه : إعلم أن أكثر أصحابنا الحنفية وكثيرا من المشايخ الصوفية قد ذكروا فى كيفية صلاة التسييح الكيفية التى حكاها الترمذى والحاكم عن عبد الله بن المبارك الخالية عن جلسة الاستراحة ، والشافعية والمحدثون أكثرهم اختاروا الكيفية المشتملة على جلسة الاستراحة ، وقد علم مما أسلفنا أن الأصح ثبوتها هو هذه الكيفية ، فلأخذ بها من يصلها حنفيا كان أو شافعيا انتهى . قلت : الأمر كما قال .

تنبيه : قد اعتذر الحنفية وغيرهم بمن لم يقل بجملة الاستراحة عن العمل بمحدث مالك بن الحويرث المذكور فى الباب بأعذار كلها باردة ، فمنها ما قال صاحب الهداية من الحنفية إنه محمول على حال الكبر ورده صاحب بحر الرائق حيث قال : يرد عليه بأن هذا الحمل يحتاج إلى دليل ، وقد قال عليه الصلاة والسلام : صلوا كما رأيتمونى أصلى انتهى . وقال الحافظ ابن حجر فى الدراية : هذا تأويل يحتاج إلى دليل ، فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لمالك بن الحويرث لما أراد أن يفارقه : صلوا كما رأيتمونى أصلى ، ولم يفصل له فالحديث حجة فى الاقتداء به فى ذلك انتهى .

ومنها ما قال الطحاوى من أن حديث أبي حميد الساعدي خال عنها أى عن جلسة

والعمل عليه عند بعض أهل العلم . وبه يقول أصحابنا .

الاستراحة ، فإنه ساقه بلفظ : قام ولم يتورك ، قال : فلما تخالفا احتمل أن يكون ما فعله في حديث مالك بن الحويرث لعله كانت به قعدة لأجلها لا أن ذلك من سنة الصلاة انتهى . وفيه أن الأصل عدم العلة ، وأن مالك بن الحويرث هو راوى حديث : صلوا كما رأيتموني أصلى ، فحكاياته لصفات صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم داخلة تحت هذا الأمر ، ولم تتفق الروايات عن أبي حميد على نفي هذه الجلسة ، بل أخرجه أبو داود من وجه آخر بإثباتها كذا في فتح الباري . قلت : وكذلك أخرجه الترمذى بإثباتها كما تقدم .

ومنها أنها لو كانت سنة لشرع لها ذكر مخصوص . وفيه أنها جلسة خفيفة جدا استغنى فيها بالتكبير الم شروع للقيام ، فإنها من جملة النهوض إلى القيام .

ومنها أنها لو كانت سنة لذكرها كل من وصف صلاته صلى الله عليه وسلم : وفيه أن السنن المتفق عليها لم يستوعبها كل واحد ممن وصف صلاته صلى الله عليه وسلم إنما أخذ مجموعها من مجموعهم .

والحاصل أن حديث مالك بن الحويرث حجة قوية لمن قال بسنية جلسة الاستراحة وهو الحق ، والأعذار التي ذكرها الحنفية وغيرهم لا يليق أن يلتفت إليها .

قوله (حديث مالك بن الحويرث حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة إلا مسله وابن ماجة .

قوله (والعمل عليه عند بعض أهل العلم) وبه قال الشافعي وطائفة من أهل الحديث ، وإلى القول بها رجع أحمد كما تقدم .

تنبيه : أعلم أنه قد ثبت أن الإمام أحمد رجع عن القول بترك جلسة الاستراحة إلى القول بها . قال ابن قدامة في اللقي : واختلفت الرواية عن أحمد هل يجلس للاستراحة ، فروى عنه لا يجلس وهو اختيار الحرقي ، والرواية الثانية أنه يجلس واختارها الحلال قال الحلال : رجع أبو عبد الله إلى هذا يعني ترك قوله بترك الجلوس لما روى مالك بن الحويرث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجلس إذا رفع رأسه من السجود قبل أن

٢١٢ - باب

منه أيضا

٢٨٧ - حدثنا يحيى بن موسى أخبرنا أبو معارية ، أخبرنا خالد بن إلياس .

ويقال خالد بن إلياس ، عن صالح مولى التوأمة ، عن أبي هريرة قال : « كان

ينفض متفق عليه ، وذكره أيضا أبو حميد في صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حديث حسن صحيح فيتمين العمل به والمصير إليه انتهى . وكذلك في الترحم الكبير على متن المقنع لشمس الدين أبي الفرج عبد الرحمن المقدسي وفيه : والثانية أنه يجلس . اختارها الحلال ، قال الحلال : رجع أبو عبد الله عن قوله بترك الجلوس . وقال الحافظ ابن القيم في زاد المعاد : قال الحلال رجع أحمد إلى حديث مالك بن الحويرث في جلسة الاستراحة انتهى . وكذلك في كثير من كتب الحنابلة وغيرهم . ففي رجوع الإمام أحمد عن القول بترك جلسة الاستراحة إلى القول بها لا شك فيه ، وقد نقل بعض الحنفية في تعليقاته على الترمذى رجوعه عن الحافظ ابن حجر وعن ابن القيم ثم قال : وظنى أن أحمد لم يرجع انتهى . قلت : مبنى ظنه هذا ومنشؤه ليس إلا التقليد ، فإنه إذا تمكن في قلب ورسخ فيه ينشأ منه كذلك ظنون فاسدة (وبه يقول أصحابنا) يعنى أصحاب الحديث وقد تقدم في المقدمة أن الترمذى رحمه الله إذا قال : أصحابنا ، يريد بهم أصحاب الحديث .

(باب منه أيضا)

قوله (عن خالد بن إلياس) بكسر الهمزة وخفة التنعية (ويقال خالد بن إلياس) قال الحافظ في التريب : خالد بن إلياس بن صخر بن أبي الجهم بن حذيفة أبو الهيثم العدوى المدنى إمام المسجد النبوى متروك الحديث من السابعة . وقال الذهبي في الميزان : قال البخارى ليس بشيء . وقال أحمد والنسائى متروك (عن صالح مولى التوأمة) بفتح

النبي صلى الله عليه وسلم ينهض في الصلاة على صدور قدميه .

قال أبو عيسى : حديث أبي هريرة عليه العمل عند أهل العلم : يختارون أن ينهض الرجل في الصلاة على صدور قدميه .

وخالد بن إياس ضعيف عند أهل الحديث . ويقال خالد بن إياس . وصالح مولى التوأمة هو صالح بن أبي صالح . وأبو صالح اسمه نَبْهَانُ مَدَنِي .

الثناة وسكون الواو وبعدها همزة مفتوحة ، قال الحافظ : صدوق اختلط بآخره . قال ابن عدى : لا بأس برواية القدماء عنه كابن أبي ذئب وابن جريح من الرابعة .

قوله (ينهض في الصلاة على صدور قدميه) أى بدون الجلوس . والحديث قد استدل به من لم يقل بسنية جلسة الاستراحة ، لكن الحديث ضعيف لا يقوم بمثله الحجة ، فإن في سنده خالد بن إياس وهو متروك كما عرفت ، وإضافته صالح مولى التوأمة وكان قد اختلط بآخره كما عرفت .

قوله (حديث أبي هريرة عليه العمل عند أهل العلم يختارون أن ينهض الرجل في الصلاة على صدور قدميه) لو قال الترمذى : عليه العمل عند بعض أهل العلم أو عند أكثر أهل العلم لكان أولى ، فإنه قد قال في الباب المتقدم بعد رواية حديث مالك بن الحويرث والعمل عليه عند بعض أهل العلم وبه يقول أصحابنا .

واستدل من اختار النهوض في الصلاة على صدور القدمين بحديث الباب ، وقد عرفت أنه حديث ضعيف لا يصلح للاستدلال ، واستدلوا بأحاديث أخرى وآثار ، فقلنا أن نذكرها مع الكلام عليها .

فمنها : حديث عكرمة قال : صليت خلف شيخ بمكة فكبر ثنتين وعشرين تكبيرة فقلت لابن عباس : إنه أحق ، فقال : تكلك أمك سنة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم ، رواه البخارى . قيل يستفاد منه ترك جلسة الاستراحة والالكانت التكبيرات

أربعاً وعشرين مرة لأنه قد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكبر في كل خفض ورفع وقيام وقعود .

وأجيب عنه بأن جلسة الاستراحة جلسة خفيفة جداً ولذلك لم يشرع فيها ذكر ، فعلى ليست بجملة مستقلة بل هي من جملة التهوض إلى القيام ، فكيف يستفاد من هذا الحديث ترك جلسة الاستراحة ، ولو سلم فدلالة على الترك ليس إلا بالإشارة ، وحديث مالك بن الحويرث يدل على ثبوتها بالعبرة . ومن المعلوم أن العبارة مقدمة على الإشارة .

ومنها : حديث أبي مالك الأشعري أنه جمع قومه فقال : يا معشر الأشعريين اجتمعوا واجمعوا نساءكم وأبناءكم أعليكم صلاة النبي صلى الله عليه وسلم الحديث ، وفيه : ثم كبر وخر ساجداً ثم كبر فرفع رأسه ثم كبر فاتنض قائماً رواه أحمد . قيل : قوله ثم كبر فسجد ثم كبر فاتنض قائماً ، يدل على نفي جلسة الاستراحة .

وأجيب عنه بأن في إسناده شهر بن حوشب ، قال الحافظ في التقریب : كثير الإرسال والأوهام انتهى . ثم هذا الحديث ليس بصريح بنفي جلسة الاستراحة ولو سلم فهو إنما يدل على نفي وجوبها لا على نفي سنيتها ثم حديث مالك بن الحويرث أقوى وأصح وأثبت من هذا الحديث .

ومنها : حديث أبي حميد الساعدي وفيه : ثم كبر فسجد ثم كبر ققام ولم يتورك رواه أبو داود . وأجيب عنه بأن أبا داود رواه بإسناد آخر صحيح ، والترمذي بإثبات جلسة الاستراحة ، وقال الترمذي حسن صحيح ، وقد تقدم لفظهما ، والمثبت مقدم على النافي .

وأما الآثار فنما أثر النعمان بن أبي عياش قال : أدركت غير واحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فكان إذا رفع رأسه من السجدة في أول ركعة والثالثة قام كما هو ولم يجلس ، رواه أبو بكر بن أبي شيبة . والجواب عنه : أن في إسناده محمد بن عجلان وهو مدلس ورواه عن النعمان بن عياش بالنعنة : على أن محمد بن عجلان سىء الحفظ وقد تقدم هو به ، وروى عنه أبو خالد الأحمر وهو أيضاً سىء الحفظ .

ومنها أثر ابن مسعود رواه الطبراني في الكبير والبيهقي في السنن الكبرى عن عبد الرحمن بن يزيد قال : رمقت عبد الله بن مسعود في الصلاة فرأته ينهض ولا يجلس .

٢١٣ - باب مَاجَاءِ فِي التَّشَهُّدِ

٢٨٨ - حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّوْرَقِيُّ أَخْبَرَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : « عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَبَدْنَا فِي الرُّكْعَتَيْنِ أَنْ نَقُولَ : التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ ، وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ

قال ينهض على صدور قدميه في الركعة الأولى والثالثة .

والجواب عنه أن البيهقي قال في السنن الكبرى بعد ذكر هذا الأثر : وهو عن ابن مسعود صحيح ومتابعة السنة أولى انتهى . كذا في الجوهر النقي ص ١٤٧ ج ١ . قلت : وترك ابن مسعود رضي الله عنه جلسة الاستراحة إنما يدل على عدم وجوبها لا على نفي سنتها . ومنها ما أخرج البيهقي عن عطية العوفي قال : رأيت ابن عمر وابن عباس وابن الزبير وأبا سعيد الخدري يقومون على صدور أقدامهم في الصلاة .

والجواب أن البيهقي قال بعد إخراج هذا الأثر : وعطية لا يحتاج به انتهى . وقال الذهبي في الميزان : عطية بن سعد العوفي الكوفي تابعي شهير ضعيف انتهى .

(باب ما جاء في التشهد)

قوله (التحيات) جمع تحية ومعناها السلام ، وقيل البقاء ، وقيل العظمة ، وقيل السلامة من الآفات والنقص ، وقيل للملك . قال المحب الطبري يحتمل أن يكون لفظ التحية مشتركا بين هذه المعاني . وقال الخطابي والبغوي : المراد بالتحيات لله أنواع التعظيم له (والصلوات) قيل المراد المحس أو ما هو أعم من ذلك من الفرائض والنوافل في كل شريعة ، وقيل العبادات كلها ، وقيل المراد الرحمة ، وقيل التحيات العبادات القولية ، والصلوات العبادات الفعلية ، والطيبات الصدقات للمالية (والطيبات) أي ما طلب من الكلام وحسن أن يثنى به على الله تعالى دون ما لا يليق بصفاته مما كان الملوك

الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله

يحيون به ، وقيل الطيبات ذكر الله ، وقيل الأقوال الصالحة كالثناء والثناء ، وقيل الأعمال الصالحة وهو أعم . قال ابن دقيق العيد : إذا حملت التحية على السلام فيكون التقدير التحيات التي تعظم بها الملوك مستمرة لله تعالى ، وإذا حمل على البقاء فلا شك في اختصاص الله به وكذلك الملك الحقيقي والعظمة التامة ، وإذا حملت الصلاة على العهد أو الجنس كان التقدير أنها لله واجبة لا يجوز أن يقصد بها غيره ، وإذا حملت على الرحمة فيكون معنى قوله الله أنه المتفضل بها لأن الرحمة التامة لله يؤتيها من يشاء ، وإذا حملت على الدعاء فظاهر ، وأما الطيبات فقد فسرت بالأقوال ولعل تفسيرها بما هو أعم أولى فنشتمل الأفعال والأقوال والأوصاف ، وطبيها كونها كاملة خالصة عن الشوائب (السلام عليك أيها النبي) فإن قيل : كيف شرع هذا اللفظ وهو خطاب بشر مع كونه منها عنه في الصلاة . فالجواب أن ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم . فإن قيل : ما الحكمة في العدول عن الغيبة إلى الخطاب في قوله عليك أيها النبي مع أن لفظ الغيبة هو الذي يقتضيه السياق كأن يقول السلام على النبي فينتقل من تحية الله إلى تحية النبي ثم إلى تحية النفس ثم إلى تحية الصالحين أجاب الطيبي بما محصله : نحن نتبع لفظ الرسول بعينه الذي كان علمه الصعابة . قاله الحافظ في الفتح قال : وقد ورد في بعض طرق حديث ابن مسعود ما يقتضي الغايرة بين زمانه صلى الله عليه وسلم فيقال بلفظ الخطاب وأما بعده فيقال بلفظ الغيبة ففي الاستيذان من صحيح البخاري من طريق أبي معمر عن ابن مسعود بعد أن ساق حديث التشهد قال وهو بين أظهرنا فلما قبض قلنا السلام يعني على النبي كذا وقع في البخاري وأخرجه أبو عوانة في صحيحه والسراج والجوزقي وأبو نعيم الأصبغاني والبيهقي من طرق متعددة إلى أبي نعيم شيخ البخاري فيه بلفظ فلما قبض قلنا السلام على النبي بحذف لفظ يعني وكذلك رواه أبو بكر بن أبي شيبة عن أبي نعيم قال وقد وجدت له متابعا قويا قال عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني عطاء أن الصحابة كانوا يقولون والنبي صلى الله عليه وسلم حي السلام عليك أيها النبي فلما مات قالوا السلام على النبي وهذا إسناد صحيح انتهى (ورحمة الله) أي إحسانه (وبركاته) أي زيادته من كل خير (السلام علينا) استدل به على استعجاب البداء بالنفس في الدعاء ، وفي الترمذي مصححا عن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذكر أحدا فدعا له بدأ

إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

قال : وفي الباب عن ابن عمر وجابر وأبي موسى وعائشة .

قال أبو عيسى : حديث ابن مسعود قد روى عنه من غير وجه وهو أصح حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد .

والعمل عليه عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم من التابعين .

بنفسه ، وأصله في صحيح مسلم ، ومنه قول نوح وإبراهيم عليهما السلام كما في التنزيل (وعلى عباد الله الصالحين) الأشهر في تفسير الصالح أنه القائم بما يجب عليه من حقوق الله وحقوق عباده وتتفاوت درجاته . قال الحكيم الترمذي من أراد أن يحظى بهذا السلام الذي يسلمه الخلق في الصلاة فليكن عبداً صالحاً وإلا حرم هذا الفضل العظيم كذا في الفتح .

قوله (وفي الباب عن ابن عمر وجابر وأبي موسى وعائشة) أمّا حديث ابن عمر فأخرجه أبو داود والدارقطني . والطبراني ، وأمّا حديث جابر فأخرجه النسائي وابن ماجه والحاكم ورجاله ثقات كذا في النيل ، وأمّا حديث أبي موسى فأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وأمّا حديث عائشة فأخرجه الحسن بن سفيان في مسنده والبيهقي ورجح الدارقطني وقفه قاله في النيل .

قوله (حديث ابن مسعود قد روى عنه من غير وجه وهو أصح حديث الخ) قال البرز لما سئل عن أصح حديث في التشهد قال : هو عندى حديث ابن مسعود وروى من نيف وعشرين طريقاً ثم سرد أكثرها وقال لا أعلم في التشهد أثبت منه ولا أصح أسانيد ولا أشهر رجالاً ذكره الحافظ وقال : لا اختلاف بين أهل الحديث في ذلك ، ومن رجحانه أنه متفق عليه دون غيره وأن الرواة عنه الثقات لم يختلفوا في ألفاظه بخلاف غيره . وأنه تلقاه عن النبي صلى الله عليه وسلم تلقيناً ، فني رواية للطحاوي : أخذت التشهد من في رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقنيه كلمة كلمة ثم ذكر الحافظ وجوهاً أخر لرجحانه .

وهو قولُ سفيان الثوري وابن المبارك وأحمد وإسحاق .

٢١٤ - باب

منه أيضا

٢٨٩ - حدثنا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ سَمِيعِ بْنِ جُبَيْرٍ وَطَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا الدَّشْدَشَ كَمَا يُعَلِّمُنَا الْقُرْآنَ ، فَكَانَ يَقُولُ : التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ اللَّهُ ، سَلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، سَلَامٌ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ » .

قوله (وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك وأحمد وإسحاق) وهو قول أبي حنيفة واختار مالك وأصحابه تشهد عمر لكونه علمه للناس وهو على المنبر ولم ينكروه فيكون إجماعا ولفظه نحو حديث ابن عباس إلا أنه قال الزاكيات بدل المباركات وكأنه بالعمى واختار الشافعي تشهد ابن عباس وقال بعد أن أخرج حديث ابن عباس : رويت أحاديث في التشهد مختلفة وكان هذا أحب إلى لأنه أكملها ، وقال في موضع آخر : وقد سئل عن اختياره تشهد ابن عباس لما رأيته واسعا وصحته عن ابن عباس صحيحا كان عندي أجمع وأكثر لفظا من غيره وأخذت به غير معنف لمن يأخذ بغيره مما صح ، ذكره الحافظ وقال ثم إن هذا الاختلاف إنما هو في الأفضل وكلام الشافعي المتقدم يدل على ذلك انتهى . قلت : لاشك في أن حديث ابن مسعود أرجح من جميع الأحاديث المروية في التشهد فالأخذ به هو الأولى والله تعالى أعلم .

(باب منه أيضا)

قوله (التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله) المباركات جمع مباركة معناها كثيرة الخير ، وقيل التمام . قال النووي : تقديره وللمباركات والصلوات والطيبات كما في حديث ابن مسعود وغيره ولكن حذفت الواو اختصارا وهو جائز معروف في اللغة (سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا) كذا وقع في هذا الكتاب سلام عليك

قال أبو عيسى : حديث ابن عباس حديث حسن صحيح غريب .

وقد روى عبد الرحمن بن حميد الرؤاسي هذا الحديث عن أبي الزبير نَحْوَ
حديث الليث بن سعد .

وروى أيمن بن نابل المسكن هذا الحديث عن أبي الزبير عن جابر ،
وهو غير محفوظ .

وزهد الشافعي إلى حديث ابن عباس في التشهد .

وسلام علينا بغير الألف واللام ، والحديث رواه مسلم في صحيحه السلام عليك السلام علينا
بالألف واللام قال : النووي : يجوز فيه وفيما بعده حذف اللام وإثباتها والإثبات أفضل
وهو الموجود في روايات الصحيحين . قال الحافظ في الفتح لم يقع في شيء من طرق
حديث ابن مسعود بحذف اللام وإنما اختلف ذلك في حديث ابن عباس وهو من أفراد مسلم
قوله (الرؤاسي) بضم راء فهمزة وسين مهملة منسوب إلى رؤاس بن كلاب كذا
في المعنى .

قوله (وروى أيمن بن نابل) بنون وموحدة (عن أبي الزبير عن جابر) وأما
الليث وعبد الرحمن بن حميد فرويا عن أبي الزبير عن سعيد بن جبير وطاوس عن ابن
عباس (وهو غير محفوظ) قال الحافظ في التلخيص : أيمن بن نابل راويه عن أبي الزبير
أخطأ في إسناده وخالفه الليث وهو من أوثق الناس في أبي الزبير فقال عن أبي الزبير
عن طاوس وسعيد بن جبير عن ابن عباس : قال حمزة الكنعاني : قوله عن جابر خطأ
ولا أعلم أحدا قال في التشهد بسم الله وبالله إلا أيمن . وقال الدارقطني : ليس بالقوى
خالف الناس ولو لم يكن إلا حديث التشهد . وقال الترمذي سألت البخاري عنه فقال
خطأ وقال النسائي لا نعلم أحدا تابعه وهو لا بأس به لكن الحديث خطأ انتهى باختصار

٢١٥ - باب ما جاء أنه يخفى التشهد

٢٩٠ - حدثنا أبو سعيد الأشج أخبرنا يونس بن بكير عن محمد بن إسحاق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن ابن مسعود قال : « من الشنق أن يخفى التشهد » .

قال أبو عيسى : حديث ابن مسعود حديث حسن غريب . والعمل عليه عند أهل العلم .

(باب ما جاء أنه يخفى التشهد)

قوله (يونس بن بكير) بن واصل الشيباني أبو بكر الجمال الكوفي صدوق مخطئ . قاله الحافظ ، وقال الحزر جي قال ابن معين ثقة وضعفه النسائي ، وقال أبو داود ليس بحجة يأخذ كلام ابن إسحاق فيوصله ، روى له مسلم متابعة .

قوله (من السنة) قال الطيبي : إذا قال الصحابي من السنة كذا فهو في الحكم كقوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، هذا مذهب الجمهور من المحدثين والفقهاء وجعل بعضهم موقوفا وليس بشيء انتهى .

قوله (حديث ابن مسعود حديث حسن غريب) والحديث رواه أبو داود والحاكم في الاستدراك وقال صحيح على شرط مسلم . قلت : في سنده يونس بن بكير وقد عرفت حاله ، وفيه محمد بن إسحاق وهو مدلس .

٢١٦ - باب

كيف الجلوس في التشهد

٢٩١ - حدثنا أبو كريب أخبرنا عبد الله بن إدريس عن عاصم بن كليب عن أبيه عن وائل بن حجر قال : « قَدِمْتُ لِلدِّينَةِ ، قُلْتُ : لَا نَظَرْنَ إِلَى صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَلَمَّا جَاسَ - يَعْنِي - لِلتَّشَهُدِ اقْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى ، وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى - يَعْنِي عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى ، وَنَصَبَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى » .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

والعمل عليه عند أكثر أهل العلم .

وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك وأهل الكوفة .

(باب كيف الجلوس في التشهد)

قوله (أخبرنا عبد الله بن إدريس) بن يزيد بن عبد الرحمن الأودي أبو محمد الكوفي ثقة فقيه عابد .

قوله (اقترش رجله اليسرى) وفي رواه الطحاوي وسعيد بن منصور : فرش قدمه اليسرى على الأرض وجلس عليها . والحديث قد احتج به القائلون باستعجاب الاقتراح في التشهدين ، وأجيب بأن هذا الحديث مطلق وحديث أبي حميد الآتي مقيد فيجعل المطلق على المقيد .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه .

قوله (والعمل عليه عند أكثر أهل العلم ، وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك وأهل الكوفة) قال النووي : اختلف العلماء في أن الأفضل في الجلوس في التشهدين (١٢ - تحفة الأحوذى ٢)

التورك أم الافتراش ، فذهب مالك وطائفة تفضيل التورك فيهما ، ومذهب أبي حنيفة وطائفة تفضيل الافتراش فيهما ، ومذهب الشافعي وطائفة يفرش في الأول ويتورك في الأخير الحديث أبي حميد الساعدي ورقفته في صحيح البخاري وهو صريح في الفرق بين التشهدين . قال الشافعي والأحاديث الواردة بتورك أو افتراش مطلقة لم يبين فيها أنه في التشهدين أو في أحدهما ، وقد بينه أبو حميد ورقفته ووصفوا الافتراش في الأول والتورك في الأخير وهذا مبين ، فوجب حمل ذلك المجمع عليه والله أعلم ، انتهى كلام النووي .

وقال الحافظ في الفتح : واختلف فيه قول أحمد ، والمشهور عنه اختصاص التورك بالصلاة التي فيها التشهذان انتهى .

قلت : استدل لما ذهب إليه مالك ومن معه بما رواه مالك في الموطأ عن يحيى بن سعيد أن القاسم بن محمد أراهم الجلوس في التشهد فصب رجله اليمنى وثني رجله اليسرى وجلس على وركه الأيسر ولم يجلس على قدمه ثم قال أراني هذا عبيد الله بن عبد الله بن عمر وحديثي أن أباه كان يفعل ذلك .

والجواب : أن هذا معارض بما رواه النسائي من طريق عمرو بن الحارث عن يحيى بن سعيد أن القاسم حدثه عن عبد الله بن عمر عن أبيه قال : من سنة الصلاة أن ينصب اليمنى ويجلس على اليسرى ، فيحمل ما رواه مالك على التشهد الأخير وما رواه النسائي على التشهد الأول دفعا للتعارض .

واستدل للشافعي ومن معه بحديث أبي حميد الساعدي قال : أنا كنت أحفظكم لصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه فإذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب اليمنى فإذا جلس في الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب الأخرى وقعد على مقعده رواه البخاري . قال الحافظ في الفتح : في رواية عبد الحميد حتى إذا كانت السجدة التي يكون فيها التسليم ، وفي رواية عند ابن حبان التي تكون خاتمة الصلاة أخرج رجله اليسرى وقعد متوركا على شقه الأيسر قال : وفي هذا الحديث حجة قوية للشافعي ومن قال بقوله في أن هيئة الجلوس في التشهد الأول مغايرة

لهيئة الجلوس في الأخير . وقد قيل في حكمة الغاية بينهما إنه أقرب إلى عدم اشتباه عدد الركعات ولأن الأول تعقبه حركة بخلاف الثاني ، ولأن المسبوق إذا رآه علم قدر ما سبق به واستدل به الشافعي أيضاً على أن تشهد الصبح كالشهد الأخير من غيره لعموم قوله في الركعة الأخيرة انتهى كلام الحافظ .

واستدل لما ذهب إليه أبو حنيفة ومن معه من تفضيل الاقتراح في التشهدين بمحدث وائل بن حجر المذكور في هذا الباب .

والجواب : أنه محمول على التشهد الأول بمحدث أبي حميد الساعدي المذكور ولما رواه النسائي في باب موضع اليدين عند الجلوس للتشهد الأول عن وائل بن حجر قال : أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت يده إذا افتتح الصلاة الحديث ، وفيه . وإذا جلس في الركعتين أضعع اليسرى ونصب اليمنى إلخ ومحدث عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة الحديث وفيه : وكان يقول في كل ركعتين التحيات وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى وكان ينهى عن عقبة الشيطان رواه مسلم .

والجواب : أن هذا الحديث محمول على التشهد الأول جمعا بين الأحاديث . وأما قول ابن الترمذاني بأن إطلاقه يدل على أن ذلك كان في التشهدين بل هو في قوة قولها : وكان يفعل ذلك في التشهدين إذ قولها أولا : وكان يقول في كل ركعتين التحيات يدل على هذا التقدير فيه وإن إطلاقه وإن كان يدل على ما قاله لكن جملة على التشهد الأول متعين جمعا بين الأحاديث .

على أن حديث أبي حميد الساعدي المذكور نص صريح في ثبوت التورك في التشهد الثاني ، وحديث عائشة ليس بنص في تقيه بل غاية ما يقال إنه يدل بظاهره على نفي التورك ، وقد تقرر في مقره أن النص يقدم على الظاهر عند التعارض ، ومحدث ابن عمر قال : من سنة الصلاة أن تصب القدم اليمنى واستقبله بأصابعه القبلة والجلوس على اليسرى رواه النسائي .

قلت : تقدم الجواب عن هذا الحديث آتفا فتذكر .

والحاصل : أنه ليس نص صريح فيما ذهب إليه مالك ومن معه ولا فيما ذهب إليه أبو حنيفة ومن معه وأما ما ذهب إليه الشافعي ومن معه ففيه نص صريح فهو المذهب الراجح : تنبيه : أعلم أن صاحب الهداية من الحنفية أجاب عن حديث أبي حميد الساعدي بأنه ضعفه الطحاوي أو يحمل على الكبير .

قلت : جوابه هذا ليس مما يصنى إليه . قال الحافظ في الدراية : قوله والحديث يعني حديث أبي حميد ضعفه الطحاوي أو يحمل على حالة الكبير ، أما تضعيف الطحاوي فمذكور في شرحه بما لا يلتفت إليه ، وأما الحمل فلا يصح لأن أبا حميد وصف صلاته التي واظب عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وواقفه عشرة من الصعابة ولم يخصوا ذلك بحال الكبير ، والعبرة بعموم اللفظ ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : صلوا كما رأيتموني أصلي انتهى كلام الحافظ : وقد أنصف صاحب التعليق المعجم من الحنفية حيث قال في تعليقه على موطأ أحمد المسمى بالتعليق المجد : وحمل أمحاننا هذا يعني حديث أبي حميد الساعدي على العذر وعلى بيان الجواز وهو حمل يحتاج إلى دليل ، ومال الطحاوي إلى تضعيفه ، وتقبحه البيهقي وغيره في ذلك بما لا مزيد عليه . وذكر قاسم بن قطلوبغا في رسالته الأسوس في كيفية الجلوس : في إثبات مذهب الحنفية أحاديث كحديث عائشة : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفرش رجله اليسرى وينصب اليمنى ، وحديث وائل : صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قعد وتشهد فرش رجله اليسرى أخرجه سعيد بن منصور ، وحديث المسيء صلاته أنه قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : فإذا جلست فاجلس على نغذك اليسرى أخرجه أحمد وأبو داود ، وحديث ابن عمر : من سنة الصلاة إلخ . ولا يخفى على الفطن أن هذه الأخبار وأمثالها لا تدل على مذهبنا صريحا بل يحتمله وغيره ، وما كان منها دالا صريحا لا يدل على كونه في جميع القعدات على ما هو للدعي ، والإنصاف أنه لم يوجد حديث يدل صريحا على استئان الجلوس على الرجل اليسرى في القعدة الأخيرة ، وحديث أبي حميد مفصل فليحمل المبهم على المفصل انتهى .

٢١٧ - باب

منه أيضا

٢٩٢ - حدثنا بُنْدَارٌ أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ الْقَدِيدِيُّ أَخْبَرَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ
الْمَدَنِيُّ أَخْبَرَنَا عَبَّاسُ بْنُ سَهْلٍ السَّاعِدِيُّ قَالَ : « اجْتَمَعَ أَبُو حَنِيدٍ وَأَبُو أُسَيْدٍ وَسَهْلُ
بْنُ سَعْدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ ، فَذَكَرُوا صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ
أَبُو حَنِيدٍ : أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، إِنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ - يَقْنِي لِلتَّشَهُدِ - فافْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى ، وَأَقْبَلَ
بَصْدَرِ الْيُمْنَى عَلَى قِبْلَتِهِ ، وَوَضَعَ كَفَّهُ الْيُمْنَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُمْنَى ، وَكَفَّهُ الْيُسْرَى
عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى ، وَأَشَارَ بِأُصْبُعِهِ ، يَقْنِي السَّجَّادَةَ » .

قال أبو عيسى : وهذا حديث حسن صحيح .

(باب منه أيضا)

قوله (أخبرنا فليح بن سليمان) بن أبي المقرة المدني ويقال فليح لقب واسمه عبد الملك
حذوق كثير الخطأ (أخبرنا عباس بن سهل الساعدي) ثقة .
قوله (فافترش رجله اليسرى وأقبل بصدر اليمنى على قبلته) هذه الجلسة هي جلسة
التشهد الأول بدليل حديث أبي حنيد الذي رواه البخاري فإنه وصف فيه هيئة الجلوس
الأول بهذه الصفة ، ثم وصف بعدها هيئة الجلوس الآخر فذكر فيها التورك ، وقد
تقدم لفظه . ورواه الترمذي في هذا الباب مختصرا ورواه في باب وصف الصلاة مطولا
وفي آخره : حتى كانت الركعة التي تنقضي فيها صلاته ، آخر رجله اليسرى وقعد على شقه
متوركا ثم سلم .
قوله (هذا حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة إلا مسلما .

وبه يقول بعضُ أهل العلم.

وهو قولُ الشافعي وأحمد وإسحاق، قالوا: يَقْعُدُ في التشهد الآخر على وَرَكَه واحتجوا بحديث أبي حميد، وقالوا: يَقْعُدُ في التشهد الأولِ عَلَى رِجْلِهِ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ الْيُمْنَى .

٢١٨ - بابُ

ما جاء في الإشارةِ

٢٩٢ - حدثنا محمود بن غيلان ويحيى بن موسى قالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رِكْبَتِهِ وَرَفَعَ أَصْبَعَهُ الَّتِي تَلَى

قوله (وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق قالوا : يقعد في التشهد الآخر على ورَكَه) قال في القاموس : الورك بالفتح والكسر وككيف ما فوق الفخذ مؤنثة ج أورك وورك يرك وركا وتورك وتوارك اعتمد على وركه انتهى . وقد تقدم أن المشهور عن أحمد اختصاص التورك بالصلاة التي فيها تشهدان (واحتجوا بحديث أبي حميد) أي بحديثه المطول الآتي في باب وصف الصلاة وهو احتياج قوى لمن قال بسنية التورك في الجلسة الأخيرة وهو القول الراجح وأما قول من قال من الحنفية كصاحب الهداية إنه ضعيف أو إنه محمول على حالة الكبر أو على حالة العذر فهو مما لا يلتفت إليه كما عرفت . في الباب المتقدم .

(باب ما جاء في الإشارة)

قوله (كان إذا جلس في الصلاة وضع يده اليمنى على ركبته ورفع إصبعه) ظاهره

الإيهام يدْعُو بها ، ويُدَّه اليسرى على ركبته باسطها عليه .

قال : وفي الباب عن عبد الله بن الزبير وتمر الخزاعي وأبي هريرة وأبي
محمّد ووائل بن حجر .

أن رفع الإصبع كان في ابتداء الجلوس (التي تلي الإيهام) وهي المسبحة (يدعو بها)
أى يشير بها (باسطها عليه) بالنصب أى حال كونه باسطا يده على ركبته اليسرى من
غير رفع إصبع ، وفي رواية مسلم باسطها عليها وهو الظاهر .

واعلم أنه قد ورد في وضع اليد اليمنى على الفخذ حال التشهد هيئات هذه إحداها
وليس في هذا الحديث ذكر قبض الأصابع وكذلك أخرج مسلم من حديث ابن الزبير
وكذلك أخرج أبو داود والترمذى من حديث أبي حميد بن ذر القبط ، والظاهر
أن تحمل هذه الأحاديث على الأحاديث التي فيها ذكر القبض .

والثانية : أن يعقد الخنصر والبنصر والوسطى ويرسل المسبحة ويضم الإيهام إلى
أصل المسبحة وهو عقد ثلاثة وخمسين كما أخرج مسلم من حديث ابن عمر رضى الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قعد في التشهد وضع يده اليسرى على ركبته
اليسرى ووضع يده اليمنى وعقد ثلاثا وخمسين وأشار بالسبابة قال الحافظ في التلخيص
بعد ذكر هذا الحديث : صورتها أن يجعل الإيهام معترضة تحت المسبحة انتهى .

والثالثة : أن يعقد الخنصر والبنصر ويرسل السبابة ويحلق الإيهام والوسطى كما
أخرج أبو داود والنسائي من حديث وائل بن حجر في وصف صلاة رسول الله صلى الله
عليه وسلم وفيه : ثم جلس فافترش رجله اليسرى ووضع يده اليسرى على فخذه اليسرى
وحد مرفقه الأيمن على فخذه اليمنى وقبض ثنتين وحلق حلقة وأشار بالسبابة .

والرابعة : قبض الأصابع كلها والإشارة بالسبابة كما روى مسلم من حديث ابن عمر
مرفوعا كان إذا جلس في الصلاة وضع كفه اليمنى على فخذه اليمنى وقبض أصابعه كلها وأشار
بأصبعه التي تلي الإيهام . قال الراعى : الأخبار وردت بها جميعاً ، وكان رسول الله

قال أبو عيسى : حديثُ ابنِ عمرَ حديثٌ حسنٌ غريبٌ ، لا نعرفُهُ مِنْ حديثِ عُبَيْدِ اللَّهِ بنِ عمرَ إلا مِنْ هذا الوجهِ .

والعملُ عليه عندَ بعضِ أهلِ العلمِ مِنْ أصحابِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم والتابعينَ : يختارُونَ الإشارةَ في التَّشْهيدِ . وهو قولُ أصحابنا .

صلى الله عليه وسلم يصنع مرة هكذا ومرة هكذا . وقال محمد بن اسماعيل الأمير في سبل السلام : الظاهر أنه غير بين هذه الهيئات انتهى . فجعل الحافظ ابن القيم في زاد المعاد هذه الروايات كلها واحدة وتكلف في بيان توحيدها ، والحق ما قال الرافعي ومحمد ابن اسماعيل الأمير .

قوله (حديث ابن عمر حديث حسن غريب الخ) وأخرجه مسلم .

قوله (والعمل عليه عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين يختارون الإشارة في التشهد وهو قول أصحابنا) للراد بقوله أصحابنا أهل الحديث رحمهم الله تعالى كما حققناه في المقدمة ، وكان للترمذي أن يقول : والعمل عليه عند أهل العلم أو عند عامة أهل العلم ، فإنه لا يعرف في هذا خلاف السلف . قال محمد في موطأه بعد ذكر حديث ابن عمر في الإشارة : وبصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم تأخذ . وهو قول أبي حنيفة انتهى . قال علي القاري : وكذا قول مالك والشافعي وأحمد ولا يعرف في المسألة خلاف السلف من العلماء وإنما خالف فيها بعض الخلف في مذهبنا من الفقهاء انتهى . وقال صاحب التعليق المجدد من العلماء الحنفية ، أصحابنا الثلاثة يعني أبا حنيفة وأبا يوسف ومحمد اتفقوا على تجويز الإشارة لثبوتها عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بروايات متعددة وقد قال به غير واحد من العلماء حتى قال ابن عبد البر إنه لا خلاف في ذلك ، وإلى الله المشتكى من صنع كثير من أصحابنا من أصحاب الفتاوى كصاحب الخلاصة وغيره حيث ذكروا أن المختار عدم الإشارة بل ذكر بعضهم أنها مكروهة ، فالحذر الحذر من الاعتماد على قولهم في هذه المسألة انتهى .

تنبيه : قال النووي في شرح مسلم : قال أصحابنا : يشير عند قوله : إلا الله من

الشهادة انتهى . وقال صاحب سبل السلام : موضع الإشارة عند قوله : لا إله إلا الله ، لما رواه البيهقي من فعل النبي صلى الله عليه وسلم انتهى . وقال الطيبي في شرح قوله وأشار بالسبابة في حديث ابن عمر أى رفعها عند قوله إلا الله ليطابق القول الفعل على التوحيد انتهى . وقال على القارى في المرقاة بعد ذكر قول الطيبي هذا : وعندنا يعنى الحنفية يرفعها عند لا إله ويضعها عند إلا الله لمناسبة الرفع للنفي وملاءمة الوضع للاثبات ومطابقة بين القول والفعل حقيقة انتهى .

قلت : ظاهر الأحاديث يدل على الإشارة من ابتداء الجلوس ولم أر حديثاً صحيحاً يدل على ما قال الشافعية والحنفية . وأما ما رواه البيهقي من فعل النبي صلى الله عليه وسلم فلم أقف عليه ولم يذكر صاحب السبل سنده ولا لفظه فآله تعالى أعلم كيف حاله .

تنبيه آخر : قد جاء في تحريك السبابة حين الإشارة حديثان مختلفان ، فروى أبو داود والنسائي عن عبد الله بن الزبير قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يشير بأصبعه إذا دعا ولا يحركها . قال النووي إسناده صحيح . فهذا الحديث يدل صراحة على عدم التحريك وهو قول أبي حنيفة . وحديث وائل بن حجر يدل على التحريك وهو مذهب مالك . قال البيهقي : يحتمل أن يكن المراد بالتحريك الإشارة بها لا تكرير تحريكها حتى لا يعارض حديث ابن الزبير عند أحمد وأبي داود والنسائي وابن حبان في صحيحه بلفظ : كان يشير بالسبابة ولا يحركها ولا يجاوز بصره إشارته . قال الشوكاني في النيل : وبما يرشد إلى ما ذكره البيهقي ، رواية أبي داود لحديث وائل فإنها بلفظ : وأشار بالسبابة انتهى .

فائدة : السنة أن لا يجاوز بصره إشارته كما في حديث ابن الزبير المذكور آنفاً ويشير بها موجهة إلى القبلة وينوى بالإشارة التوحيد والاخلاص . وقال ابن رسلان : والحكمة في الإشارة بها أن المعبود سبحانه وتعالى واحد ليجمع في توحيده بين القول والفعل والاعتقاد .

٢١٩ - بابُ

ما جاء في التسليم في الصلاة

٢٩٤ - حدثنا بُنْدَارٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُهْدِيٍّ أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَنَّهُ كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ، السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ .

وفي الباب عن سعد بن أبي وقاصٍ وابنِ عمرَ وجابر بنِ سُمْرَةَ والبراءِ وعُمَارِ وَوَائِلِ بْنِ حُجْرٍ وَعَدِيِّ بْنِ عَمِيرَةَ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ .

باب ما جاء في التسليم في الصلاة

قوله (عن عبد الله) هو ابن مسعود رضى الله عنه (كان يسلم عن يمينه) قال الطبري : أى مجاوزا نظره عن يمينه كما يسلم أحد على من في يمينه (وعن يساره) فيه مشروعية أن يكون التسليم إلى جهة اليمين ثم إلى جهة اليسار ، وزاد أبو داود حتى يرى يابض خده . وفيه دليل على مبالغة في الالتفات إلى جهة اليمين وإلى جهة اليسار (السلام عليكم الخ) إما حال مؤكدة أى يسلم قائلا السلام عليكم أو جملة استثنائية على تقدير ماذا كان يقول .

قوله (وفي الباب عن سعد بن أبي وقاصٍ وابنِ عمرَ وجابر بنِ سُمْرَةَ والبراءِ وعُمَارِ وَوَائِلِ بْنِ حُجْرٍ وَعَدِيِّ بْنِ عَمِيرَةَ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ) أما حديث سعد بن أبي وقاصٍ فأخرجه مسلم بلفظ قال : كنت أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن يساره حتى أرى يابض خده . وأما حديث ابن عمر فأخرجه البيهقي مرفوعاً بلفظ : كان يسلم عن يمينه وعن يساره . وأما حديث جابر بن سُمْرَةَ فأخرجه مسلم . وأما حديث البراء

قال أبو عيسى : حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح .

والعمل عليه عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن

بعدهم .

وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك وأحمد وإسحاق .

فأخرجه الدارقطني في سننه بلفظ : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمين ، وفيه حديث بن أبي عطر تكلم فيه البخاري وغيره . وأما حديث عمار فأخرجه الدارقطني وابن ماجه . وأما حديث وائل بن حجر فأخرجه أبو داود قال : صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله . قال النووي في الخلاصة : إسناده صحيح . وأما حديث عدى بن عميرة فأخرجه ابن ماجه . قال الحافظ في التلخيص : إسناده حسن . وأما حديث جابر ابن عبد الله فلي نظر من أخرجه . وفي الباب أحاديث أخرى ذكرها الحافظ في التلخيص . والزيلعي في نصب الراية من شاء الوقوف عليها فليرجع إليهما .

قوله (حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح) قال في التلخيص : أخرجه الأربعة والدارقطني وابن حبان وله ألفاظ وأصله في صحيح مسلم من طريق أبي معمر أن أميراً كان بمكة يسلم تسليمين فقال عبد الله يعني ابن مسعود أنى علقها ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعلها . وقال العقيلي : والأسانيد صحاح ثابته في حديث ابن مسعود في تسليمين ولا يصح في تسليمه واحدة .

قوله (والعمل عليه) أى على ما يدل عليه حديث ابن مسعود من أن السنون في الصلاة تسليمتان (عند أكثر أهل العلم الخ) وهو القول الراجح المنصور المعول عليه

٢٢٠ - باب

منه أيضاً

٢٩٥ - حدثنا محمد بن يحيى التيسابوري أخبرنا عمرو بن أبي سلمة عن زهير بن محمد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يُسَلِّمُ في الصلاة تسليمة واحدة تلقاء وجهه ، ثم يميل إلى الشق الأيمن شيئاً » .

قال : وفي الباب عن سهل بن سعد .

باب منه

قوله (عن زهير بن محمد) قال الحافظ في التريب : زهير بن محمد التيمي أبو المنذر سكن الشام ثم الحجاز ورواية أهل الشام عنه غير مستقيمة فضعف بسببها . قال البخاري عن أحمد : كان زهيراً الذي يروى عنه الشاميون آخر . وقال أبو حاتم : حدث بالشام من حفظه فكثر غلطه انتهى .

قوله (كان يسلم في الصلاة تسليمة واحدة تلقاء وجهه) فيه دلالة على مشروعية التسليمة الواحدة في الصلاة لكن الحديث ضعيف فإنه رواه عن زهير ابن محمد عمرو ابن أبي سلمة وهوشاحي ورواية أهل الشام عنه ضعيفة . وقال الحافظ ابن حجر في مقدمة الفتح : أما رواية عمرو بن أبي سلمة التيمي عن زهير بن محمد فبواطيل انتهى . وقال في الفتح ذكر العقيلي وابن عبد البر أن حديث التسليمة الواحدة معلول ، وبسط بن عبد البر الكلام على ذلك انتهى .

قوله (وفي الباب عن سهل بن سعد) أخرجه ابن ماجة بلفظ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سلم تسليمة واحدة تلقاء وجهه ، وفي إسناده عبد المهيم بن عباس بن سهل

قال أبو عيسى : وحدث عائشة لا تعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه .

قال محمد بن إسماعيل : زهير بن محمد أهل الشام يزؤون عنه مناكير ،
ورواية أهل العراق أشبه .

قال محمد : وقال أحمد بن حنبل : كَانَ زُهَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الَّذِي كَانَ وَقَعَ عِنْدَهُمْ
لَيْسَ هُوَ هَذَا الَّذِي يُرْوَى عَنْهُ بِالْعِرَاقِ ، كَأَنَّهُ رَجُلٌ آخَرٌ ، قَلَّبُوا اسْمَهُ : وَقَدْ
قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي التَّسْلِيمِ فِي الصَّلَاةِ : وَأَصَحُّ الرِّوَايَاتِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَسْلِيمَتَانِ . وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَالتَّابِعِينَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ .

ابن سعد ، وقد قال البخاري إنه منكر الحديث ، وقال النسائي متروك كذا في النيل .
وفي الباب أحاديث أخرى كلها ضعيفة ذكرها الزيلعي في نصب الراية مع
بيان ضعفها .

قوله (وحدث عائشة لا تعرفه إلا من هذا الوجه) والحديث أخرجه ابن ماجه
والحاكم في المستدرک وقال على شرط الشيخين . قال صاحب التنقيح : وزهير بن محمد
وإن كان من رجال الصحيحين لكن له مناكير وهذا الحديث منها . قال أبو حاتم :
هو حديث منكر والحديث أصله الوقف على عائشة هكذا رواه الحفاظ انتهى . وقال
النووي في الخلاصة : هو حديث ضعيف ولا يقبل تصحيح الحاكم له وليس في الاختصار
على تسليمة واحدة شيء ثابت انتهى ، كذا في نصب الراية .

قوله (ورواية أهل العراق أشبه) أي رواية أهل العراق عن زهير بن محمد أشبه
بالصواب والصحة (كان) من الحروف للشبهة بالفعل (والذي كان وقع عندهم) أي
عند أهل الشام (ليس هو هذا الذي يروى عنه بالعراق) أي يروى الناس عنه في العراق ،
فقوله يروى بصيغة المجهول .

قوله (وقد قال به بعض أهل العلم في التسليم في الصلاة) يعني قال بالتسليم الواحد

وَرَأَى قَوْمٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالتَّابِعِينَ وَغَيْرِهِمْ تَسْلِيمَةً
وَاحِدَةً فِي الْمَكْتُوبَةِ .

قال الشافعي : إِنْ شَاءَ سَلَّمَ تَسْلِيمَةً وَاحِدَةً ، وَإِنْ شَاءَ سَلَّمَ تَسْلِمَتَيْنِ .

٢٢١ - باب

مَا جَاءَ أَنَّ حَذْفَ السَّلَامِ سَنَةٌ

٢٩٦ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ وَالهَيْثَمُ بْنُ زِيَادٍ

فِي الصَّلَاةِ . قَالَ الشُّوْكَانِيُّ فِي النَّيْلِ : وَذَهَبَ إِلَى أَنَّ الشَّرْعَ تَسْلِيمَةٌ وَاحِدَةٌ ابْنُ عُمَرَ
وَأَنْسَ وَسَلَّمَ ابْنُ الْأَكْرَعِ وَعَائِشَةُ مِنَ الصَّعَابَةِ ، وَالْحَسَنُ وَابْنُ سِيرِينَ وَعُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ
مِنَ التَّابِعِينَ ، وَمَالِكٌ وَالْأَوْزَاعِيُّ وَالْإِمَامِيَّةُ وَأَحَدُ قَوْلِي الشَّافِعِيِّ وَغَيْرُهُمْ ، قَالَ وَالْحَقُّ
مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْأَوَّلُونَ يَعْنِي الْقَائِلِينَ بِالتَّسْلِيمَتَيْنِ لِكثَرَةِ الْأَحَادِيثِ الْوَارِدَةِ بِالتَّسْلِيمَتَيْنِ
وَصَحَّةِ بَعْضِهَا وَحَسَنِ بَعْضِهَا وَاسْتِثْلَاهَا عَلَى الزِّيَادَةِ ، وَكُونِهَا مُثَبَّتَةً بِخِلَافِ الْأَحَادِيثِ الْوَارِدَةِ
فِي التَّسْلِيمَةِ الْوَاحِدَةِ ، فَإِنَّهَا مَعَ قِلَّتِهَا ضَعِيفَةٌ لَا تَنْتَهِزُ لِلِاجْتِنَابِ ، وَلَوْ سَلَّمَ اتِّهَازُهَا
لَمْ تَصْلُحْ لِمُعَارَضَةِ أَحَادِيثِ التَّسْلِيمَتَيْنِ لَمَا عَرَفْتُمْ مِنْ اسْتِثْلَاهَا عَلَى الزِّيَادَةِ أَنْتَهَى كَلَامُ الشُّوْكَانِيِّ .
قَوْلُهُ (قَالَ الشَّافِعِيُّ إِنْ شَاءَ سَلَّمَ تَسْلِيمَةً وَاحِدَةً وَإِنْ شَاءَ سَلَّمَ تَسْلِمَتَيْنِ) كَذَا قَالَ
الترمذی ، وَقَالَ النُّوَوِيُّ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ تَحْتَ حَدِيثِ سَعْدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : كُنْتُ
أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْلُمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ إِخْلَافًا فِيهِ دَلَالَةً لِمَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ
وَالْجُمْهُورِ مِنَ السَّنَنِ وَالْخُلَفَاءِ أَنَّهُ يَسْنُ تَسْلِيمَتَانِ أَنْتَهَى فَكَلَامُ النُّوَوِيِّ ، هَذَا خِلَافُ
مَا حَكَاهُ الترمذی عَنِ الشَّافِعِيِّ . فَالظَّاهِرُ أَنَّ لِلشَّافِعِيِّ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ قَوْلَيْنِ .

باب مَا جَاءَ أَنَّ حَذْفَ السَّلَامِ سَنَةٌ

قال ابن الأثير: حَذْفُ السَّلَامِ هُوَ تَحْقِيقُهُ وَتَرْكُ الْإِطَالَةِ فِيهِ ، يَدُلُّ عَلَيْهِ حَدِيثُ النَّخَعِيِّ
التَّكْبِيرُ جُزْمٌ وَالسَّلَامُ جُزْمٌ فَإِنَّهُ إِذَا جُزِمَ السَّلَامُ وَقُطِعَ قَدْ خَفِيَ وَحَذَفَ أَنْتَهَى .
قَوْلُهُ (وَالهَيْثَمُ بْنُ زِيَادٍ) بَكْسَرُ أَوَّلُهُ وَسَكُونُ الْقَافِ ثُمَّ لَا مَقِيلٌ هُوَ لَقَبُ وَاسْمُهُ

عن الأوزاعي عن قُرَّة بن عبد الرحمن عن الزُّهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : « حَذَفُ السَّلامِ سُنَّةٌ » .

قال علي بن حجر : وقال ابن المبارك : يَعْنِي أَنْ لَا تَمُدَّهُ مَدًّا .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وهو الذي يَسْتَحِبُّهُ أَهْلُ الْعِلْمِ .

وَرَوَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ أَنَّهُ قَالَ : التَّكْبِيرُ جَزْمٌ ، وَالسَّلَامُ جَزْمٌ . وَهَقْلٌ يُقَالُ كَانَ كَاتِبُ الْأَوْزَاعِيِّ .

محمد أو عبد الله وكان كاتب الأوزاعي ثقة كذا في التقریب .

قوله (حذف السلام بفتح الحاء المهملة وسكون الدال المعجمة بعدها فاء هو ما نقل الترمذی عن ابن المبارك أى تمده مدأ یعنی يترك الإطالة في لفظه ويسرع فيه . وقال ابن سيد الناس : قال العلماء يستحب أن يدرج لفظ السلام ولا يمهده مدا ، لا أعلم في ذلك خلافا بين العلماء انتهى (سنة) قال ابن سيد الناس : وهذا مما يدخل في المسند عند أهل الحديث أو أكثرهم وفيه خلاف عند الأصوليين معروف انتهى . (وقال ابن المبارك یعنی أن لا تمده مدا) وقد أسند الحاكم عن أبي عبد الله أنه سئل عن حذف السلام فقال لا يمد ، كذا في المقاصد الحسنة للسخاوی .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود وابن خزيمة والحاكم . قال الحافظ في التلخيص : وقال الدارقطني في العلل : الصواب موقوف وهو من رواية قرة بن عبد الرحمن وهو ضعيف اختلف فيه انتهى .

قوله (التكبير جزم والسلام جزم) أى لا يمدان ولا يعرب أواخر حروفهما بل يسكن فيقال الله أكبر السلام عليكم ورحمة الله والجزم القطع منه سمى جزم الإعراب وهو السكون كذا في النهاية لأبن الأثير الجزري وقال الحافظ في التلخيص ، صفحة ٨٤ : حذف السلام الإسراع به وهو المراد بقوله جزم ، وأما ابن الأثير في النهاية فقال :

٢٢٢ - باب ما يقول إذا سلم

٢٩٧ - حدثنا أحمد بن منيع حدثنا أبو معاوية عن عاصم الأحول عن عبد الله بن الحارث عن عائشة قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم لا يقعدُ إلا مقدار ما يقول اللهم أنت السلام ، ومنك السلام ، تباركت

معناه أن التكبير والسلام لا يمدان ولا يعرب التكبير بل يسكن آخره ، وتبعه الحب الطبرى وهو مقتضى كلام الرافعى فى الاستدلال به على أن التكبير جزم لا يمد . قال الحافظ : وفيه نظر لأن استعمال لفظ الجزم فى مقابل الإعراب اصطلاح حادث لأهل العربية ، فكيف يحمل عليه الألفاظ النبوية انتهى ما فى التلخيص .

تنبيه : قال الرافعى فى شرح الوجيز : روى أنه صلى الله عليه وسلم قال : التكبير جزم والسلام جزم . قال الحافظ فى التلخيص : لا أصل له بهذا اللفظ ، وإنما هو قول إبراهيم النخعى حكاه الترمذى عنه انتهى . وقال السخاوى فى المقاصد الحسنة : حديث التكبير جزم لا أصل له فى المرفوع مع وقوعه فى كتاب الرافعى وإنما هو حق من قول إبراهيم النخعى حكاه الترمذى فى جامعه ، ومن جهة رواه سعيد بن منصور فى سننه بزيادة : والقراءة جزم والأذان جزم ، وفى لفظ عنه كانوا يجزمون التكبير انتهى .

(باب ما يقول إذا سلم)

قوله (عن عبد الله بن الحارث) البصرى تابعى روى عن عائشة وأبى هريرة وعنه عاصم الأحول وغيره وثقه أبو زرعة والنسائى .

قوله (إذا سلم لا يقعد إلا مقدار ما يقول إلخ) أى فى بعض الأحيان ، فإنه قد ثبت قعوده صلى الله عليه وسلم بعد السلام أزيد من هذا المقدار (اللهم أنت السلام) هو من أسماء الله تعالى أى أنت السليم من المعائب والآفات ومن كل نقص (ومنك السلام)

ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ .

٢٩٨ - حدثنا هنادٌ حدثنا مروانُ بنُ معاويةَ وأبو معاويةَ عن عاصمِ الأَحْوَلِ بهذا الإسنادِ نَحْوَهُ ، وقال : « تَبَارَكَتْ يَاذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » .

قال : وفي البابِ عن ثوبانَ وابنِ عمرَ وابنِ عباسٍ وأبي سعيدٍ وأبي هريرةَ وللغيرَةِ بنِ شعبَةَ .

هذا بمعنى السلامة أى أنت الذى تعطى السلامة وتمنعها . قال الشيخ الجزرى فى تصحيح المصاييح : وأما ما يزداد بعد قوله ومنك السلام وإليك يرجع السلام فحيناً ربنا بالسلام وأدخلنا دارك السلام فلا أصل له بل غثلق بعض القصاص ، كذا فى المرقاة (تباركت) من البركة وهى الكثرة والتناء أى تعاطمت إذا كثرت صفات جلالك وكمالك (ذا الجلال والإكرام) أى يا ذا الجلال بمخف حرف النداء : والجلال العظمة ، والإكرام الإحسان (وقال تباركت يا ذا الجلال والإكرام) أى قال هناد فى روايته يا ذا الجلال والإكرام بزيادة لفظ يا .

قوله (وفى الباب عن ثوبان وابن عمر وابن عباس وأبي سعيد وأبي هريرة والغيرة ابن شعبه) أما حديث ثوبان فأخرجه الجماعة إلا البخارى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثا وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام ، وأما حديث ابن عمر فأخرجه الحمصة ومصححه الترمذى كذا فى المتقى . قلت أخرجه الترمذى فى الدعوات . وأما حديث ابن عباس فأخرجه الشيخان قال : كنت أعرف انقضاء صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكبير .

وأما حديث أبي سعيد فأخرجه أبو يعلى عن أبي هريرة قال : قلنا لأبي سعيد هل حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كان يقوله بعدما سلم : قال نعم كان يقول : سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين .

قال أبو عيسى : حديث عائشة حديث حسن صحيح .

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول بعد التسليم :
« لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو
على كل شيء قدير » ، اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطي لما منعت ،
ولا ينفعك إذا الجدد منك الجدد » .

قال الهيثمي في مجمع الزوائد رجاله ثقات انتهى . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه
الشيخان قال : إن قراء المهاجرين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا قد ذهب
أهل الدور بالدرجات العلى الحديث . وأما حديث المغيرة بن شعبة فأخرجه الشيخان
بلفظ : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة لا إله إلا الله وحده
لا شريك له الحديث .

قوله (حديث عائشة حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم .
قوله (وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه كان يقول بعد التسليم لا إله إلا
الله إلخ) أخرجه الشيخان من حديث المغيرة بن شعبة بدون لفظ يحيي ويميت قال الحافظ
في الفتح : زاد الطبراني من طريق أخرى عن المغيرة : يحيي ويميت وهو حي لا يموت
بيده الخير إلى قدير ، ورواه موثقون ، وثبت مثله عند البراء من حديث عبد الرحمن
ابن عوف بسند صحيح لكن في القول إذا أصبح وإذا أمسى انتهى (لا ينفع ذا الجدد
منك الجدد) بفتح الجيم في اللفظين أى لا ينفع صاحب القنى منك غناه وإنما ينفعه العمل
الصالح . قال الحافظ في الفتح : قال الخطابي الجدد القنى ويقال الحظ قال : ومن في قوله منك
يعنى البدل قال : الشاعر فليت لنا من ماء زمزم شربة مبردة باتت على الظمآن يريد ليت لنا بدل
ماء زمزم انتهى . وفي الصحاح معنى منك هنا ، عندك أى لا ينفع ذا القنى عندك غناه ، إنما
ينفعه العمل الصالح . وقال ابن التين : الصحيح عندي أنها ليست بمعنى البدل ولا عند
بل هو كما تقول ولا ينفعك منى شيء إن أنا أردت بك بسوء ، ولم يظهر من كلامه معنى ،
ومقتضاه أنها بمعنى عند أوفيه حذف تقديره من قضائي أو سطواني أو عذائي . واختار
الشيخ جمال الدين في اللغني الأول ، قال . والجدد مضبوط في جميع الروايات بفتح الجيم

وَرَوَى أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ « سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ، وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » .

٢٩٩ — حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ الْمُبَارَكِ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ أَخْبَرَنَا شَدَّادُ أَبُو عَمَّارٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو أَسْمَاءَ الرَّحِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي ثَوْبَانُ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنْصَرِفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ : أَنْتَ السَّلَامُ

ومعناه التقى أو الحظ . وقال النووي : الصحيح للشهور الذى عليه الجمهور أنه بالفتح وهو الحظ في الدنيا بالمال أو الولد أو العظمة أو السلطان ، والمعنى لا ينجيه حظه منك وإنما ينجيه فضلك ورحمتك انتهى كلام الحافظ ملخصا .

قلت فالجد بفتح الجيم هو الراجح للعول عليه ، وأما الجد بكسر الجيم فقد حكى عن أبى عمر والشيباني أنه رواه بالكسر كما قال القرطبي ولا يستقيم معناه هنا إلا بتكلف ، قيل معناه لا ينفع ذا الاجتهاد اجتهاده وأنكره الطبرى . وقال القزاز في توجيه إنكاره الاجتهاد في العمل نافع لأن الله تعالى قد دعا الخلق إلى ذلك فكيف لا ينفع عنده ، قال: فيحتمل أن يكون المراد أنه لا ينفع الاجتهاد في طلب الدنيا وتضييع أمر الآخرة ، وقيل لعل المراد أنه لا ينفع بمجرد مالم يقارنه القبول ، وذلك لا يكون إلا بفضل ورحمته .

قوله (وروى أنه كان يقول سبحان ربك إلخ) أخرجه أبو يعلى كما عرفت (رب العزة) أى العلية بدل من ربك (عما يصفون) بأن له ولدآ وسلام على المرسلين (أى المبلغين عن الله التوحيد والشرائع) (والحمد لله رب العالمين) على نصرهم وهلاك الكافرين .

قوله (أخبرنا شداد أبو عمار) هو شداد بن عبد الله القرشى المشقى نقه (قال حدثني أبو أسماء الرحي) اسمه عمر بن مرثد ويقال اسمه عبد الله ثقة من الثالثة مات في خلافة عبد الملك كذا في التقریب .

قوله (إذا أراد أن ينصرف من صلاته) وفي رواية مسلم إذا انصرف من

وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ . »
 قال : هذا حديث صحيح . وأبو عَمَّارٍ اسْمُهُ شَدَّادُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ .

صلاته . قال النووي : المراد بالانصراف السلام (استغفر ثلاث مرات) قال مسلماً في صحيحه بعد رواية هذا الحديث : قال الوليد قُلت للأوزاعي كيف الاستغفار ؟ قال يقول : أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ، وقد استشكل استغفاره صلى الله عليه وسلم مع أنه مغفور له . قال ابن سيد الناس : هو وفاء بحق العبودية وقيام بوظيفة الشكر ، كما قال : أفلا أكون عبداً شكوراً ، وليبين للمؤمنين سنته فعلاً كما بينها قولاً في الدعاء والضراعة ، ليقنّدي به في ذلك انتهى (أنت السلام) وفي رواية غير الترمذى اللهم أنت السلام .

قوله (هذا حديث صحيح) أخرجه الجماعة إلا البخارى .

فائدة : قال الحافظ بن القيم في زاد المعاد : وأما الدعاء بعد السلام من الصلاة مستقل القبلة أو المأمومين فلم يكن ذلك من هديه صلى الله عليه وسلم أصلاً ، ولا روى عنه بإسناد صحيح ولا حسن . وأما تخصيص ذلك بصلاة الفجر والعصر فلم يفعل ذلك هو ولا أحد من خلفائه ولا أرشد إليه أمته ، وإنما هو إستحسان رآه من رآه عوضاً من السنة بعدهما والله أعلم . وعامة الأدعية المتعلقة بالصلاة إنما فعلها فيها وأمر بها فيها ، وهذا هو اللائق بحال المصلي فإنه مقبل على ربه يناجيه ما دام في الصلاة فإذا سلم منها انقطعت تلك المناجاة ، وزال ذلك الموقف بين يديه والقرب منه ، فكيف يترك سؤاله في حال مناجاته والقرب منه والإقبال عليه ثم يسأل إذا انصرف عنه ، ولا ريب أن عكس هذا الحال هو الأولى بالمصلي ، إلا أن ههنا نكتة لطيفة وهو أن المصلي إذا فرغ من صلاته وذكر الله وهله وسبحه وحمده وكبره بالأذكار المشروعة عقيب الصلاة استحسب له أن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ويدعو ما شاء ويكون دعاءه عقيب هذه العبادة الثانية لا لكونه دبر الصلاة ، فإن كل من ذكر الله وحمده وأثنى عليه وصلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم استحسب له الدعاء عقيب ذلك ، كما في حديث فضالة بن عبيد : إذا صلى أحدكم فليبدأ بحمد الله والثناء عليه ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليُدع بما شاء . قال الترمذى : حديث صحيح ، انتهى كلام ابن القيم وتعبه الحافظ ابن حجر

كما نقله القسطلاني في المواب بقروله : ما ادعاه من النبي مطلقا مردود فقد ثبت عن معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : يا معاذ والله إنى لأجبك فلا تدع دبر كل صلاة أن تقول اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك . أخرجه أبو داود النسائي ، وحديث زيد بن أرقم : سمعته صلى الله عليه وسلم يدعو في دبر الصلاة اللهم ربنا ورب كل شيء . أخرجه أبو داود والنسائي ، وحديث صهيب رفعه . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من الصلاة يقول : اللهم أصح لي ديني الحديث . أخرجه النسائي وصححه ابن حبان وغير ذلك .

فإن قيل : المراد بدبر الصلاة قرب آخرها وهو التشهد .

قلت : قد ورد الأمر بالله ذكر دبر الصلاة والمراد به بعد السلام إجماعا ، فكذا هذا حتى ثبت ما يخالفه . وقد أخرج الترمذي من حديث أبي أمامة قيل : أى الدعاء أجمع ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : جوف الليل الأخير ، ودبر الصلوات المكتوبات . وأخرج الطبراني من رواية جعفر بن محمد الصادق قال : الدعاء بعد المكتوبة أفضل من الدعاء بعد النافلة كفضل المكتوبة على النافلة .

وفهم كثير من الحنابلة أن مراد ابن القيم نفي الدعاء بعد الصلاة مطلقا ، وليس كذلك ، فإن حاصل كلامه أنه نفاه بقيد استمرار المصلى القبلة وإبراده عقب السلام ، وأما إذا نقل بوجهه أو قدم الأذكار المشروعة فلا يمنع عنده الاتيان بالدعاء حينئذ انتهى كلامه .

قلت : لا ريب في ثبوت الدعاء بعد الانصراف من الصلاة المكتوبة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قولاً وفعلاً ، وقد ذكره الحافظ ابن القيم أيضاً في زاد المعاد حيث قال في فصل : ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بعد انصرافه من الصلاة مألوفة : وقد ذكر أبو حاتم في صحيحه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول عند انصرافه من صلاته اللهم أصلح لي ديني الذي جعلته عصمة أمري ، وأصلح لي دنياي التي جعلت فيها معاشي ، اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك ، وأعوذ بعفوكم من نهمتك ، وأعوذ بك منك لأماني لما أعطيت ، ولما لم أعط ، ولا تمنع ، ولا ينفع ذا الجند منك الجد . وذكر الحاكم في مستدركه عن أبي أيوب أنه قال : ما صليت وراء نبيكم صلى الله عليه وسلم إلا سمعته حين ينصرف من صلاته يقول : اللهم اغفر لي خطيئتي وذنوبي كلها ، اللهم ابعثني واهني وارزقني

واهدي لصالح الأعمال والأخلاق إنه لا يهدي لصالحها ولا يصرف سيئها إلا أنت . وذكر ابن جبان في صحيحه عن الحارث بن مسلم التيمي قال : قال لي النبي صلى الله عليه وسلم : إذا صليت الصبح قفل قبل أن تسكلم اللهم أجرني من النار سبع مرات فإنك إن مت من يومك كتب الله لك جواراً من النار ، وإذا صليت المغرب قبل أن تسكلم : اللهم أجرني من النار سبع مرات ، فإنك إن مت من ليلتك كتب الله لك جواراً من النار . انتهى كلام ابن القيم .

قوله : أما الدعاء بعد السلام من الصلاة مستقبل القبلة أو للمؤمنين فلم يكن ذلك من هدية صلى الله عليه وسلم لا أدري ما معناه وما مراده بهذا إلا أن يقال : إنه نقاه بقيد استمرار للصلى القبلة وإيراده عقب السلام كما قال الحافظ والله تعالى أعلم .

فائدة : أعلم أن علماء أهل الحديث قد اختلفوا في هذا الزمان في أن الإمام إذا انصرف من الصلاة المكتوبة هل يجوز له أن يدعو رافعاً يديه ويؤمن من خلفه من المؤمنين رافعي أيديهم فقال بعضهم بالجواز ، وقال بعضهم بعدم جوازه ظناً منهم أنه بدعة ، قالوا إن ذلك لم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بسند صحيح بل هو أمر محدث وكل محدث بدعة وأما القائلون بالجواز فاستدلوا بخمسة أحاديث .

الأول : حديث أبي هريرة . قال الحافظ ابن كثير في تفسيره ص ١٧٢ ج ٣ : قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو معمر المقرئ حدثني عبد الوارث حدثنا علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع يده بعد ما سلم وهو مستقبل القبلة فقال : اللهم خلص الوليد بن الوليد وعياش بن أبي ربيعة وسلمة بن هشام وضعفة المسلمين الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً من أيدي الكفار . وقال ابن جرير : حدثنا الثني حدثنا حجاج حدثنا حماد عن علي بن زيد عن عبد الله أو إبراهيم بن عبد الله القرشي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو في دبر صلاة الظهر : اللهم خلص الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة وضعفة المسلمين من أيدي الشركين الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً . ولهذا الحديث شاهد في الصحيح من غير هذا الوجه كما تقدم انتهى ما في تفسير ابن كثير .

قلت وفي سند هذا الحديث علي بن زيد بن جدهان وهو متكلم فيه .

الحديث الثاني : حديث عبد الله بن الزبير ، ذكر السيوطي في رسالته فض الوعاء

عن محمد بن يحيى الأسلمى قال : رأيت عبد الله بن الزبير ورأى رجلا رافعا يديه قبل أن يفرغ من صلاته فلما فرغ منها قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يرفع يديه حتى يفرغ من صلاته . قال رجاله ثقات .

قلت : وذكره الحافظ الهيثمى فى مجمع الزوائد وقال رواه الطبرانى وترجم له قفان محمد بن يحيى الأسلمى عن عبد الله بن الزبير ورجاله ثقات انتهى .

الحديث الثالث : حديث أنس أخرجه الحافظ أبو بكر أحمد بن محمد بن إسحاق السنى فى كتابه عمل اليوم واليلة قال : حدثنى أحمد بن الحسن حدثنا أبو إسحاق يعقوب بن خالد بن يزيد البالى حدثنا عبد العزيز بن عبد الرحمن القرشى عن خليف عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ما من عبد بسط كفيه فى دبر كل صلاة ثم يقول اللهم إلهى وإله إبراهيم وإسحاق ويعقوب وإله جبريل وميكائيل وإسرائيل أسألك أن تستجيب دعوتى فأنى مضطر وتصمى فى دينى فأنى مبتلى وتعالى برحمتك فأنى مذبذب وتنق عني الفقر فأنى متمسكن إلا كان حقا على الله عز وجل أن لا يرد يديه خائبتين .

قلت : فى سنده عبد العزيز بن عبد الرحمن القرشى . قال فى الميزان : اتهمه أحمد ، وقال بن حبان : كتبنا عن عمر بن سنان عن إسحاق بن خالد عنه نسخة ثبتها بمائة حديث مقبولة منها ما لا أصل له ومنها ما هو ملزق بإنسان لا يحل الاحتجاج به بحال . وقال النسائى وغيره : ليس بثقة ، وضرب أحمد بن حنبل على حديثه انتهى .

الحديث الرابع : حديث الأسود العامرى عن أبيه قال : صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر فلما سلم انحرف ورفع يديه ودعا الحديث رواه ابن أبى شية فى مصنفه كذا ذكر بعض الأعلام هذا الحديث بغير سند وعزاه إلى المصنف ولم أقف على سنده فاقه تعالى أعلم كيف هو صحيح أو ضعيف .

الحديث الخامس : حديث الفضل بن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة مثني مثني ، تشهد فى كل ركعتين وتخضع وتضع وتضع يديك ، يقول ترفعهما إلى ربك مستقبلا يبطونهما وجهك وتقول يارب يارب ، ومن لم يفعل ذلك فهو كذا وكذا ، وفى رواية : فهو خداج . رواه الترمذى :

واستدلوا : أيضا بعموم أحاديث رفع اليدين فى الدعاء قالوا : إن الدعاء بعد الصلاة المكتوبة مستحب مرغّب فيه ، وأنه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء

بعد الصلاة المكتوبة وأن رفع اليدين من آداب الدعاء ، وأنه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع اليدين في كثير من الدعاء . وأنه لم يثبت المنع عن رفع اليدين في الدعاء بعد الصلاة المكتوبة ، بل جاء في ثبوته الأحاديث الضعاف ، قالوا بعد ثبوت هذه الأمور الأربعة وعدم ثبوت المنع لا يكون رفع اليدين في الدعاء بعد الصلاة المكتوبة بدعة سيئة بل هو جائز لأبأس على من يفعله .

أما الأول والثاني فقد أخرج الترمذى من حديث أبي أمامه قيل : يا رسول الله أى الدعاء أسمع ؟ قال : جوف الليل الأخير ، ودر الصلوات المكتوبات . وقال هذا حديث حسن . وأخرج النسائى في سننه عن عطاء بن مروان عن أبيه أن كعباً حلف له بالله الذى فلق البحر لموسى إنا لنجد فى التوراة أن داود نبى الله صلى الله عليه وسلم كان إذا انصرف من صلاته قال اللهم أسلح لى دىنى الذى جعلته لى عصمة ، وأصلح لى دىناى التى جعلت فيها معاشى ، الحديث وفى آخره قال وحدثنى كعب أن صبيها حدثه أن محمداً صلى الله عليه وسلم كان يقولهن عند إنصرافه من صلاته والحديث صحيحه ابن حبان كما فى فتح البارى وقد تقدم فى كلام ابن القيم حديث أبى أيوب وحديث الحارث بن مسلم فى الدعاء بعد الصلاة المكتوبة . وأما الثالث والرابع فقد أخرج أبو داود والترمذى وحسنه من حديث سلمان رفعه « إن ربكم حيي كريم يستحي من عبده إذا رفع يديه إليه أن يردهما صفراً » بكسر المهملة وسكون الفاء أى خالية . قال الحافظ سننه جيد . وأخرج مسلم عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً » ، الحديث وفيه « ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء يارب يارب ، ومطعمه حرام ، ومشربه حرام ، وملبسه حرام ، وغذى بالحرام ، فأنى يستجاب ، لذلك » وقال الحافظ فى الفتح : فيه أحاديث كثيرة أفردها للندرى فى جزء سرد منها النووى فى الأذكار وفى شرح المذهب جملة وعقد لها البخارى أيضاً فى الأدب المفرد باباً ذكر فيه حديث أبى هريرة : قدم الطفيل بن عمرو على النبى صلى الله عليه وسلم فقال إن دوساً عصت فادع الله عليها ، فاستقبل القبلة ورفع يديه فقال : اللهم اهد دوساً ، وهو فى الصحيحين دون قوله : ورفع يديه . وحديث جابر أن الطفيل بن عمر وهاجر فذكر قصة الرجل الذى هاجر معه وفيه فقال النبى صلى الله عليه وسلم : اللهم وليداه فاغفر ، ورفع يديه ،

وسنده صحيح ، وأخرجه مسلم . وحديث عائشة أنها رأت النبي صلى الله عليه وسلم يدعو رافعا يديه يقول : اللهم إني أنا بشر الحديث ، وهو صحيح الإسناد ومن الأحاديث الصحيحة في ذلك ما أخرجه المصنف يعني البخاري في جزء رفع اليدين : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم رافعا يديه يدعو لعثمان . وسلم من حديث عبد الرحمن بن سمرة في قصة الكسوف : فأتيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو رافع يديه يدعو . وعنده في حديث عائشة في الكسوف أيضاً : ثم رفع يديه وفي حديثها عنده في دعائه لأهل البقيع فرفع يديه ثلاث مرات الحديث . ومن حديث أبي هريرة الطويل في فتح مكة : فرفع يديه وجعل يدعو . وفي الصحيحين من حديث أبي حميد في قصة ابن اللثية : ثم رفع يديه حتى رأيت عفرة إبطيه يقول : اللهم هل بلغت . ومن حديث عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر قول إبراهيم وعيسى فرفع يديه وقال اللهم أمتي . وفي حديث عمر : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي يسمع عند وجهه كدوى النحل فأنزل الله عليه يوماً ثم سرى عنه فاستقبل القبلة ورفع يديه فدعا ، الحديث . أخرجه الترمذي واللفظ له والنسائي والحاكم . وفي حديث أسامة : كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم بعرفات فرفع يديه يدعو فمالت به ناقته فسقط خطامها فتناوله بيده وهو رافع اليد الأخرى ، أخرجه النسائي بسند جيد . وفي حديث قيس بن سعد عند أبي داود : ثم رفع رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه وهو يقول : اللهم صلواتك ورحمتك على آل سعد بن عباد ، الحديث ، وسنده جيد . والأحاديث في ذلك كثيرة انتهى كلام الحافظ .

قلت : وفي رفع اليدين في الدعاء رسالة للسيوطي سماها فض الوعاء في أحاديث رفع اليدين في الدعاء .

واستدلوا أيضاً بحديث أنس رضي الله تعالى عنه قال : أتى رجل أعرابي من أهل البدو إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال : يا رسول الله هلكت الماشية ، هلك العيال ، هلك الناس ، فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه يدعو ، ورفع الناس أيديهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعون ، الحديث ، رواه البخاري . قالوا هذا الرفع هكذا وإن كان في دعاء الاستسقاء ، لكنه ليس مختصاً به ، ولذلك

استدل البخارى فى كتاب الدعوات بهذا الحديث على جواز رفع اليدين فى مطلق الدعاء .
قلت : القول الراجح عندى أن رفع اليدين فى الدعاء بعد الصلاة جائز لو فعله أحد
لا بأس عليه إن شاء الله تعالى والله تعالى أعلم .

تنبيه : إعلم أن الحنفية فى هذا الزمان يواظبون على رفع اليدين فى الدعاء بعد كل
مكتوبة مواظبة الواجب ، فكأنهم يرونه واجباً ، ولذلك ينكرون على من سلم من
الصلاة المكتوبة وقال : اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام ،
ثم قام ولم يدع رفع يديه . وصنيعهم هذا مخالف لقول إمامهم الإمام أبى حنيفة ، وإيضاً
مخالف لما فى كتبهم المعتبرة ، قال العيني فى عمدة القارى : قال أبو حنيفة : كل صلاة
يتنفل بعدها يقوم ، ومالا يتنفل بعدها كالعصر والصبح فهو غير ، وهو قول أبى مجاز
لا حق ابن حميد انتهى ، وقال فى البحر الرائق : ولم يذكر المصنف ما يفعله بعد السلام ،
وقد قالوا إن كان إماماً وكانت صلاة يتنفل بعدها فإنه يقوم ويتحول عن مكانه إما يميناً
أو يسرة أو خلفه والجلوس مستقبلاً بدعة ، وإن كان لا يتنفل بعدها يقعد مكانه وإن
شاء انحرف يميناً أو شمالاً وإن شاء استقبلهم بوجهه انتهى . وقال فى العالم كيرية . وإذا
سلم الإمام من الظهر والمغرب كره له المكث قاعداً ، لكنه يقوم إلى التطوع ولا يتطوع
فى مكان الفريضة ، ولكن ينحرف يميناً أو يسرة أو يتأخر ، وإن شاء رجع إلى بيته ،
يتطوع فيه وإن كان مقتدياً ، أو يصلى وحده إن لبث فى مصلاته يدعو جاز ، وكذا إن
قام إلى التطوع فى مكانه أو تأخر أو انحرف يميناً أو يسرة جاز والكل سواء . وفى
صلاة لا تطوع بعدها كالعصر يكره المكث قاعداً فى مكانه مستقبل القبلة ، والنبي
صلى الله عليه وسلم سمى هذا بدعة ، ثم هو بالخيار إن شاء ذهب وإن شاء جلس فى
عجابه إلى طلوع الشمس وهو أفضل ، ويستقبل القوم بوجهه إذا لم يكن بمخدائه مسبوق ،
فإن كان ، ينحرف يميناً أو يسرة ، والصيف والشتاء سواء هو الصحيح كذا فى الخلاصة انتهى .

باب ٢٢٣ -

ما جاء في الانصراف عن يمينه وعن يساره

٣٠٠ - حدثنا قتيبة حدثنا أبو الأحوص عن يمالك بن حرب عن قبيصة ابن هلب عن أبيه قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمنا فينصرف على جانبيه جميعاً على يمينه وعلى شماله » .

وفي الباب : عن عبد الله بن مسعود وأنس وعبد الله بن عمرو وأبي هريرة .

قال أبو عيسى : حديث هلب حديث حسن .

(باب ما جاء في الانصراف عن يمينه وعن يساره)

قوله (فيصرف على جانبيه جميعاً) وفي رواية أبي داود : فكان ينصرف عن شقيه (على يمينه وعلى شماله) يان لقوله على جانبيه أى حينا على يمينه وحينا على شماله .

قوله (وفي الباب عن عبد الله بن مسعود وأنس وعبد الله بن عمرو وأبي هريرة) أما حديث عبد الله بن مسعود فأخرجه الجماعة إلا الترمذي قال : لا يعملن أحدكم للشيطان شيئا من صلاته يرى أن حقا عليه أن لا ينصرف إلا عن يمينه ، لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ينصرف عن يساره ، وفي لفظ : أكثر إنصرافه عن يساره . وأما حديث أنس فأخرجه مسلم والنسائي قال : أكثر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصرف عن يمينه وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه ابن ماجه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقتل عن يمينه وعن يساره في الصلاة . وأما حديث أبي هريرة فلم أقف على من أخرجه .

قوله (حديث هلب حديث حسن) وصححه ابن عبد البر في الاستيعاب وذكره عبد الباقي بن قانع في معجمه من طرق متعددة وفي إسناده قبيصة بن هلب وقد رماه

والعملُ عليه عندَ أهل العلم : أنه يَنْصَرِفُ على أيِّ جَانِبَيْهِ شاء ،
إِنْ شاء عن يَمِينِهِ ، وَإِنْ شاء عن يَسَارِهِ .

وقد صَحَّ الأمرانِ عن رَسول الله صلى الله عليه وسلم .
وَيُرَوَّى عن عليِّ بنِ أبي طالبٍ أنه قال : إِنْ كانت حاجتُهُ عن يَمِينِهِ
أَخَذَ عن يَمِينِهِ ، وَإِنْ كانت حاجتُهُ عن يَسَارِهِ أَخَذَ عن يَسَارِهِ .

بعضهم بالجهالة ، ولكنه وثقه المعلى وابن حبان ، ومن عرفه حجة على من لم يعرف ،
كذا في النيل . والحديث أخرجه أبو داود وابن ماجه .

قوله (وقد صح الأمران عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) ففي حديث عبد الله
ابن مسعود المذكور : لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيراً ينصرف عن يساره .
وفي حديث أنس المذكور أكثر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصرف
عن يمينه .

فإن قلت : قد استعمل كل واحد منهما صيغة أفعل التفضيل فظاهر قول أحدهما ينافي
ظاهر قول الآخر ، فما وجه التوفيق ؟

قلت : قال النووي : يجمع بينهما بأنه صلى الله عليه وسلم كان يفعل تارة هذا وتارة
هذا ، فأخبر كل منهما بما اعتقد أنه الأكثر . وقال الحافظ : ويمكن الجمع بينهما بوجه
آخر وهو أن يحمل حديث ابن مسعود على حالة الصلاة في المسجد ، لأن حجرة النبي
صلى الله عليه وسلم كانت من جهة يساره ، ويحمل حديث أنس على ما سوى ذلك كالحال
السفر ، ثم إذا تعارض اعتقاد ابن مسعود وأنس رجح ابن مسعود لأنه أعلم وأسن
وأجل وأكثر ملازمة للنبي صلى الله عليه وسلم وأقرب إلى مواقفه في الصلاة من أنس ،
وبأن في إسناده أنس من تكلم فيه وهو السدي ، وبأن حديث ابن مسعود متفق عليه ،
وبأن رواية ابن مسعود توافق ظاهر الحال ، لأن حجرة النبي صلى الله عليه وسلم كانت
على جهة يساره انتهى كلام الحافظ .

قلت : الظاهر عندي هو الجمع الأول والله تعالى أعلم .

باب ٢٢٤ -

مأجاء في وصف الصلاة

٣٠١ - حدثنا علي بن حُجْرٍ حدثنا إسماعيل بن جعفر عن يحيى بن علي بن يحيى بن خالد بن رافع الزُرْقِيَّ عن جده عن رِفاعَةَ بنِ رافع « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ يَوْمًا ، قَالَ رِفاعَةُ : وَنَحْنُ مَعَهُ . إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ كَالْبُدَوِيِّ ، فَصَلَّى ، فَأَخَفَّ

قوله (و يروى عن علي بن أبي طالب أنه قال : إن كانت حاجته عن يمينه أخذ عن يمينه إلخ .) أخرجه ابن أبي شيبة ولفظه : قال إذا قضيت الصلاة وأنت تريد حاجة فكانت حاجتك عن يمينك أو عن يسارك غُذِّ نَحْوُ حاجتك انتهى . قال في النيل : قال العلماء : يستحب الانصراف إلى جهة حاجته ، لكن قالوا إذا استوت الجهتان في حقه فاليمين أفضل لعموم الأحاديث المصروفة بفضل التيامن انتهى :
(باب ما جاء في وصف الصلاة)

قوله (حدثنا إسماعيل بن جعفر) بن أبي كثير الأنصارى الزُرْقِيَّ أبو إسحاق القارى ثقة ثبت توفي سنة ١٨٠ ثمانين ومائة (عن يحيى بن علي بن يحيى بن خالد بن رافع الزُرْقِيَّ) بضم الزاء وفتح الراء وبعدها قاف المدنى مقبول من السادسة قاله في التقریب (عن جده) وفي رواية النسائي عن أبيه عن جده وأبوه علي بن يحيى بن خالد ثقة وجده يحيى بن خالد بن رافع له رواية وذكره بن جبان في ثقات التابعين (عن رِفاعَةَ ابنِ رافع) بن مالك بن العجلان أبي معاذ الأنصارى صحابي بدرى جليل .

قوله (بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ) أي في ناحيته كما في حديث أبي هريرة عند الشيخين (إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ كَالْبُدَوِيِّ) هذا الرجل هو خالد بن رافع جد علي بن يحيى راوى الخبر بينه ابن أبي شيبة عن عباد بن العوام عن محمد بن عمرو عن علي بن يحيى عن رِفاعَةَ أَنَّ خَلاداً دخل المسجد ، قاله الحافظ . وقال وأما ما وقع عند الترمذى : إِذْ جَاءَ رَجُلٌ كَالْبُدَوِيِّ فَصَلَّى فَأَخَفَّ صَلَاتَهُ فَهَذَا لَا يَمْنَعُ تَفْسِيرَهُ بِخَلادٍ لِأَنَّ رِفاعَةَ شَبَّهَ بِالْبُدَوِيِّ لِكَوْنِهِ أَخَفَّ الصَّلَاةَ أَوْ لَغَيْرِ ذَلِكَ انتهى (فصل) زاد النسائي من رواية داود بن قيس ركتين .

صلاته ، ثم انصرف فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : وَعَلَيْكَ ، فَارْجِعْ فَصَلَّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَارْجِعْ فَصَلَّ ، ثم جاء فسلم عليه ، فقال : وَعَلَيْكَ ، فَارْجِعْ فَصَلَّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ ، مرتين أو ثلاثا ، كُلُّ ذَلِكَ يَأْتِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَسَلُّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فيقولُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

قال الحافظ : وفيه إشعار بأنه صلى تولا والأقرب أنها تحية المسجد (فأخف صلاته) وفي رواية ابن أبي شيبة صلى صلاة خفيفة لم يتم ركوعها ولا سجودها (ثم انصرف) أى من صلاته (فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم) قال القارى فى المرقاة : قدم حق الله على حق رسوله كما هو أدب الزيارة لأمره عليه السلام بذلك لمن سلم عليه قبل صلاة التحية فقال له أرجع فصل ثم أنت فسلم على فقال النبي صلى الله عليه وسلم (عليك) وفى رواية مسلم من حديث أبي هريرة : فقال عليك السلام (فارجع فصل فإنك لم تصل ، قال عياض : فيه أن أفعال الجاهل فى العبادة على غير علم لا تجزىء ، وهو مبنى على أن المراد بالنبي نبي الإجزاء وهو الظاهر ، ومن حمله على نبي الكمال تمسك بأنه صلى الله عليه وسلم لم يأمره بعد التعليم بالإعادة ، فدل على إجزائها وإلا لزم تأخير البيان ، كذا قاله بعض المالكية وفيه نظر ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أمره فى المرة الأخيرة بالإعادة فسأله التعليم فعله ، فكأنه قال له : أعد صلاتك على هذه الكيفية ، أشار إلى ذلك بن المنير كذا فى الفتح (مرتين أو ثلاثا) وفى رواية للبخارى ثلاثا بغير الشك (كل ذلك يأتى النبي صلى الله عليه وسلم فيسلم) فيه استحباب تكرار السلام ورده وإن لم يخرج من الموضع إذا وقعت صورة انقصال (فعاف الناس) أى كرهوا (وكبر عليهم) بضم الباء وفاعله قوله (أن يكون من أخف صلاته لم يصل) أى عظم ذلك عليهم وخافوا منه (فقال الرجل فى آخر ذلك فأرني) صيغة أمر من الإراءة (وعلمنى) قال ابن الملك فى شرح المشارك : فإن قيل : لم سكت النبي صلى الله عليه وسلم عن تعليمه أولا حتى افتقر إلى المراجعة مرة بعد أخرى ؟ قلنا ، لأن الرجل لما لم يستكشف الحال

وعليك ، فارجع فصل فإنك لم تُصل ، فغاف الناس وكبر عليهم أن يكون من أخف صلاته لم يُصل ، فقال الرجل في آخر ذلك : فأرني وعلمني ، فإنما أنا بشرُ أُصيبُ وأُخطئُ ، فقال : أجل ، إذا قُمتَ إلى الصلاة فتَوَضَّأَ كما أمرك الله به ، ثم تشهد فأقم أيضاً ، فإن كان معك قرآنٌ فاقْرَأْ ، وإلا فاحمَدِ الله وكبره وهله ، ثم اركع فاطمئن

مغترباً بما عنده سكت عن تعليمه زجراً له وإرشاداً إلى أنه ينبغي أن يستكشف ما استبهم عليه ، فلما طلب كشف الحال بينه بحسن اللقال انتهى . واستشكل تقريره عليه السلام على صلاته وهى فاسدة ثلاث مرات على القول بأن النبي للصحة ، وأجيب بأنه أراد استدراجه بفعل ما جهله مرات لاحتال أن يكون فعله ناسياً أو غافلاً فيتذكر فيفعله من غير تعليم ، فليس من باب التقرير على الخطأ بل من باب تحقيق الخطأ أو بأنه لم يعلمه أولاً ليكون أبلغ في تعريفه وتعريف غيره ولتفخيم الأمر وتعظيمه عليه .

وقال ابن دقيق العيد . ليس التقرير بدليل على الجواز مطلقاً بل لابد من انتفاء الموانع ، ولا شك أن في زيادة قبول المتعلم لما يليق عليه بعد تكرار فعله واستجاء نفسه وتوجه سؤاله مصلحة مانعة من وجوب المبادرة إلى التعليم ، لا سيما مع عدم خوف الفوات إما بناء على ظاهر الحكم أو بوحى خاص انتهى (فقال أجل) أى نعم . قال في القاموس : أجل جواب كنعم إلا أنه أحسن منه في التصديق ، ونعم أحسن منه في الاستفهام (ثم تشهد) أى أذن (فأقم أيضاً) وفي رواية أبي داود ثم : تشهد فأقم وليس فيها لفظة أيضاً ، قال في اللقاة : ثم تشهد أى قل أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله بعد الوضوء فأقم أى الصلاة . وقيل معنى تشهد أذن لأنه مشتعل على كفى الشهادة فأقم على هذا يراد به الإقامة للصلاة ، كذا نقله ميرك عن الأزهاري انتهى ما في اللقاة . والظاهر أن المراد بقوله ثم تشهد فأقم : الأذان والإقامة ، يدل عليه لفظ أيضاً بعد قوله فأقم فإن كان معك قرآن فاقْرَأْ) وفي رواية لأبي داود ثم اقرأ بأمر القرآن وبما شاء الله أن تقرأ . قال الحافظ بعد ذكر هذه الرواية : ولأحمد وابن حبان من هذا الوجه : ثم اقرأ بأمر القرآن ثم اقرأ بما شئت . ترجمه له ابن حبان بيب فرض المصلي قراءة فاتحة الكتاب في كل ركعة (ثم اعتدل قائماً) وفي لفظ لأحمد فأقم :

راكعاً ، ثم اعتدل قائماً ، ثم اسجد فاعتدل ساجداً ، ثم اجلس فاطمناً جالساً ، ثم قم ، فإذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك ، وإن انتقصت منه شيئاً انتقصت من صلاتك ، قال : وكان هذا أهون عليهم من الأولى أنه من انتقص من ذلك شيئاً انتقص من صلاته ؛ ولم تذهب كلها .

قال : وفي الباب عن أبي هريرة وعمار بن ياسر .

قال أبو عيسى : حديث رفاعة بن رافع حديث حسن .

وقد روى عن رفاعة هذا الحديث من غير وجه .

صلى حق رجع العظام إلى مفاصلها (ثم اسجد فاعتدل ساجداً ثم اجلس فاطمناً جالساً) وفي رواية لأبي داود ثم يسجد حتى تطمئن مفاصله ثم يقول الله أكبر ويرفع رأسه حتى يستوى قاعداً ثم يقول : الله أكبر ، ثم يسجد حتى تطمئن مفاصله ، ثم يرفع رأسه فيكبر (فإذا فعلت ذلك) أى ما ذكر (فقد تمت صلاتك) أى صارت تاماً غير ناقصة (وإن انتقصت) أى نقصت قال في القاموس : انقصه ونقصه وانتقصه نقصه (وكان هذا أهون) أى أسهل (عليهم) أى على الصحابة رضى الله عنهم (من الأولى) أى من المقالة الأولى وهى فاربع فصل فإنك لم تصل (أنه من انتقص من ذلك شيئاً إلخ) بدل من قوله هذا .

قوله (وفي الباب عن أبي هريرة وعمار بن ياسر) أما حديث أبي هريرة فأخرجه الشيخان وأخرجه الترمذى أيضاً في هذا الباب وأما حديث عمار فلينظر من أخرجه .

قوله (حديث رفاعة بن رافع حديث حسن) وأخرجه أبو داود والنسائي . وقال ابن عبد البر : هذا حديث ثابت نقله ميرك عن اللندرى كذا في الرقاة .

قوله (وقد روى عن رفاعة هذا الحديث من غير وجه) قال الحافظ في الفتح : أخرجه أبو داود والنسائي من رواية إسحاق بن أبي طلحة ومحمد بن إسحاق ومحمد بن

٣٠٢ — حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى بن سعيد القطان حدثنا
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ : أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ :

« أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ ، فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى ،
ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ ، فَقَالَ :
ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ ، فَارْجِعْ الرَّجُلُ فَصَلَّى كَمَا كَانَ صَلَّى ، ثُمَّ جَاءَ
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ ، فَرَدَّ عَلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُ : ارْجِعْ
فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ ، حَتَّى فَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ :
وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَحْسِنُ غَيْرَ هَذَا ، فَعَلَّمَنِي ، فَقَالَ : إِذَا قُمْتَ إِلَى
الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ ، ثُمَّ اقْرَأْ بِمَا تَيَسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ، ثُمَّ ارْجِعْ
حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَأْسَكَ ، ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَقْدِلَ قَائِمًا ، ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى
تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ، ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا ، وَأَقِلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ
كُلَّهَا » .

عمرو وحمد بن عجلان وداود بن قيس كلهم عن علي بن يحيى بن خلاد بن رافع الزرقى
عن أبيه عن عمه رفاعه بن رافع ، فمنهم من لم يسم رفاعه قال عن عم له بدرى ، ومنهم
من لم يقل عن أبيه ، ورواه النسائي والترمذى من طريق يحيى بن علي بن يحيى عن
أبيه عن جده عن رفاعه ، لكن لم يقل الترمذى عن أبيه وفيه اختلاف آخر ذكره
الحافظ في الفتح .

قوله (حدثنا عبيد الله بن عمر) هو العمري .

قوله (فدخل رجل) هو خلاد بن رافع كما تقدم (ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم
ارفع حتى تطمئن جالسا وافعل ذلك إلخ) لم يذكر في هذه الرواية السجدة الثانية ،
وفي رواية البخارى ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ، ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ، ثم
(١٤ - تحفة الأحوذى ٢)

قَالَ أَبُو عَيْسَى : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

وَرَوَى ابْنُ نُمَيْرٍ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ سَعِيدِ
الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ « عَنْ أَبِيهِ » عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ .

وَرَوَاهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَصَحُّ .

وَسَعِيدُ الْمَقْبُرِيُّ قَدْ سَمِعَ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وَرَوَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ .

وَأَبُو سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيُّ اسْمُهُ كَيْسَانُ . وَسَعِيدُ الْمَقْبُرِيُّ يُكْنَى أَبَا سَعِيدٍ .

اسجد حتى تطمئن ساجدا . ثم افعل ذلك في صلاتك كلها . قال الحافظ : وقع في رواية
ابن نمير في الاستيذان يعني في باب الاستيذان من صحيح البخاري بعد ذكر السجود الثاني
ثم ارفع حتى تطمئن جالسا . وقد قال بعضهم هذا يدل على إيجاب جلسة الاستراحة ولم
يقُلْ به أحد ، وأشار البخاري إلى أن هذه اللفظة وهم فإنه عقبه بأن قال قال أبو أسامة في
الأخير : حتى تستوي قائما ، ويمكن أن يحمل إن كان محفوظا على الجلوس للشهد وكلام
البخاري ظاهر في أن أبا أسامة خالف ابن نمير ، لكن رواه إسحاق بن راهويه في مسنده
عن أبي أسامة كما قال ابن نمير بلفظ : ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ، ثم اقم حتى تطمئن
قاعدًا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ، ثم اقم حتى تطمئن قاعدًا ، ثم افعل ذلك في كل
ركعة . وأخرجه البيهقي من طريقه وقال كذا إسحاق بن راهويه عن أبي أسامة والصحيح
رواية عبيد الله بن سعيد بن أبي قدامة ويوسف بن موسى عن أبي أسامة بلفظ ثم اسجد
حتى تطمئن ساجدا ، ثم ارفع حتى تستوي قائما ثم ساقه من طريق يوسف بن موسى
كذلك انتهى كلام الحافظ .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله (ورواية يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر أصح) أي من رواية ابن نمير

٣٠٣- حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قالا : أخبرنا يحيى بن سعيد القطان أخبرنا عبد الحميد بن جعفر أخبرنا محمد بن عمرو بن عطاء عن أبي حمزة الساعدي قال : . سَمِعْتُهُ وَهُوَ فِي عَشْرَةٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدُهُمْ أَبُو قَتَادَةَ بْنُ رَبِيعٍ يَقُولُ : أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالُوا : مَا كُنْتَ أَقْدَمَنَا لَهُ صُحْبَةً وَلَا أَكْثَرَنَا لَهُ إِتْيَانًا ، قَالَ : بَلَى ، قَالُوا : فَأَعْرِضْ ، فَقَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ اعْتَذَلَ قَائِمًا وَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَازِيَهُمَا مَنْكِبَيْهِ ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَازِيَهُمَا مَنْكِبَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ ، وَرَكَعَ ، ثُمَّ اعْتَذَلَ ، فَلَمْ يُصَوِّبْ رَأْسَهُ وَلَمْ يُقْنِعْ ، وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ

عن عبيد الله بن عمر قال الدارقطني خالف يحيى القطان أصحاب عبيد الله كلهم في هذا الإسناد ، فإنهم لم يقولوا عن أبيه ويحيى حافظ قال فيشبه أن يكون عبيد الله حدث به على الوجهين . وقال البزار لم يتابع يحيى عليه ، ورجح الترمذي رواية يحيى . قال الحافظ : لكل من الروایتين وجه مرجح ، أما رواية يحيى فللزيادة من الحافظ وأما الرواية الأخرى فللكثرة ولأن سعيداً لم يوصف بالتدليس وقد ثبت سماعه من أبي هريرة ومن ثم أخرج الشيخان الطريقين انتهى كلام الحافظ .

قوله (قال سمعته) أى قال محمد بن عمرو سمعت أبا حميد (وهو في عشرة) أى والحال أنه كان جالساً في عشرة (أحدهم أبو قتادة بن ربعي) بكسر الراء بعد مهملة اسمه الحارث ويقال عمرو أو النعمان شهد أحداً وما بعدها ولم يصح شهوده بدرأ مات لسنة ٤٠٤ أربع وخمسين وقيل سنة ٣٨ ثمان وثلاثين ، والأول أصح وأشهر كذا في التقريب (فأعرض) بهمة وصل أى إذا كنت أعلم فأعرض وبين . قال في النهاية يقال عرضت عليه أمر كذا أو عرضت له الشيء أظهرته وأبرزته إليه إعرض بالكسر لاغير أى بين عليك بصلاته صلى الله عليه وسلم إن كنت صادقا لتوافقك إن حفظناه . وإلا استدناه

مَحْدَهُ ، وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَاسْتَدَلَّ ، حَتَّى يَرْجِعَ كُلُّ عَظْمٍ فِي مَوْضِعِهِ مُعْتَدِلًا ،
ثُمَّ هَوَى إِلَى الْأَرْضِ سَاجِدًا ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ ، ثُمَّ جَافَى عَضْدَيْهِ
عَنْ إِبْطَيْهِ ، وَفَتَحَ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ ، ثُمَّ ثَنَى رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَقَعَدَ عَلَيْهَا
ثُمَّ اعْتَدَلَ حَتَّى يَرْجِعَ كُلُّ عَظْمٍ فِي مَوْضِعِهِ مُعْتَدِلًا ثُمَّ هَوَى سَاجِدًا ،
ثُمَّ قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ ، ثُمَّ ثَنَى رِجْلَهُ وَقَعَدَ وَاسْتَدَلَ حَتَّى يَرْجِعَ كُلُّ
عَظْمٍ فِي مَوْضِعِهِ ، ثُمَّ نَهَضَ ، ثُمَّ صَنَعَ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ ،
حَتَّى إِذَا قَامَ مِنَ السَّجْدَتَيْنِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يَمُكَدَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ
كَمَا صَنَعَ حِينَ افْتَتَحَ الصَّلَاةَ ، ثُمَّ صَنَعَ كَذَلِكَ حَتَّى كَانَتِ الرُّكْعَةُ الَّتِي
تَنْقَضِي فِيهَا صَلَاتُهُ أُخْرَى رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَقَعَدَ عَلَى شِقِّهِ مُتَوَرِّكًا ،
ثُمَّ سَلَّمَ .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح :

(وركع ثم اعتدل) أى فى الركوع بأن سوى رأسه وظهره حتى صار كالصفحة (فلم يصوب رأسه) من التصويب أى لم يحطه خطأ بلغا بل يعتدل ، وهذا تفسير لقوله اعتدل (ولم يقنع) من أقنع رأسه إذا رفع أى لا يرفع رأسه حتى يكون أعلى من ظهره (ثم هوى) أى نزل وانحط ، والهوى السقوط من علو إلى أسفل (جافى) أى باعد ونحى (وفتح أصابع رجليه) بالحاء المعجمة أى ثناها ولينها فوجهها إلى القبلة (ثم ثنى رجليه) أى عطفها (وقعد واعتدل حتى يرجع كل عظم فى موضعه ثم نهض) فيه سنية جلسة الاستراحة فى كل ركعة لاتشهد فيها وقد تقدم بيانها فى موضعها (حتى إذا قام من السجدة) أى الركبتين الأولين (حتى كانت الركعة التى تنقضى فيها صلاته أخر رجليه اليسرى وقعد على شقه متوركاً) فيه سنية التورك فى القعدة الأخيرة . قال الحافظ فى الفتح : فى هذا الحديث حجة قوية للشافعى ومن قال بقوله فى أن هيئة الجلوس فى التشهد الأول مغايرة لهيئة الجلوس فى الأخير انتهى .

قال : ومعنى قوله : « إذا قام من السجدين رَفَعَ يَدَيْهِ » يعنى
إذا قام من الركعتين .

٣٠٤ — حدثنا محمد بن بشار والحسن بن عليّ الخلوانيّ وغير واحد
قالوا : أخبرنا أبو عاصم أخبرنا عبد الحميد بن جعفر أخبرنا محمد بن عمرو
ابن دطاء قال : سمعتُ أبا مُحمَّد السَّاعِدِيَّ في عشرةٍ من أصحابِ النبيِّ
صلى الله عليه وسلم فيهم أبو قتادة بن رُبَيْعٍ ، فَذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ يَحْيَى
ابن سَعِيدٍ بِمَعْنَاهُ وَزَادَ فِيهِ [أَبُو عَاصِمٍ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ هَذَا
الْحَرْفَ] : قالوا : « صدقتَ هكذا صَلَّى النبيُّ صلى الله عليه وسلم » .

٢٢٥ — بابُ

ما جاء في القراءة في الصبح

٣٠٥ — حدثنا هَذَا أخبرنا وكيعٌ عن مسَمَرٍ وسفيانَ عن زيادِ بنِ
عَلَّاقَةَ عن عَمْرِو قُطَيْبَةَ بنِ مَالِكٍ قال : « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود والدارمي وابن ماجه .

قوله (والحسن بن علي الخلواني) بضم المهمله أبو علي الخلد نزيل مكة ثقة حافظ
له تصانيف من شيوخ الترمذي مات سنة ٢٤٢ إثنين وأربعين ومائتين .

باب ما جاء في القراءة في الصبح

قوله (عن مسعر) بكسر أوله وسكون ثانيه وفتح المهمله هو ابن كدام بكسر أوله
وتخفيف ثانيه ابن ظهير الهلالي الكوفي ثقة ثبت فاضل قال القطان : ما رأيت مثله كان
من أثبت الناس وقال شعبة : كان يسمى المصحف لإتقانه ، وقال وكيع : شكه كيعين

عليه وسلم يقرأ في الفجر (والنخل باسقات) في الرُكعة الأولى .

قال : وفي الباب عن عمرو بن حريث وجابر بن سمرة وعبد الله بن السائب وأبي بركة وأم سلمة .

قال أبو عيسى : حديث قطبة بن مالك حديث حسن صحيح .

غيره مات سنة ١٥٣ ثلاث وخمسين ومائة (وسفيان) هو الثوري (عن زياد بن علاقة بكسر المهملة وبالقاف الثعلبي بالثلثة الكوفي ثقة مات سنة ١٢٥ خمس وعشرين ومائة (عن عمه قطبة بن مالك) بضم القاف وسكون الطاء صحابي سكن الكوفة رضى الله عنه (يقرأ في الفجر والنخل باسقات) أى يقرأ في صلاة الفجر السورة التى فيها والنخل باسقات وهى ق ، وفي رواية لمسلم : فقرأ ق والقرآن المجيد ، وفي رواية أخرى له : ققرأ في أول ركعة : والنخل باسقات لها طلع نضيد .

قوله (وفي الباب عن عمرو بن حريث وجابر بن سمرة وعبد الله بن السائب وأبي بركة وأم سلمة) أما حديث عمرو بن حريث فأخرجه مسلم بلفظ أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر والليل إذا عسعس . وأما حديث جابر بن سمرة فأخرجه أحمد ومسلم ولفظه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بق والقرآن المجيد ونحوها وكان صلاته بمد إلى تخفيف ، وفي رواية : كان يقرأ في الظهر والليل إذا يغشى وفي العصر نحو ذلك وفي الصبح أطول من ذلك ، ورواه أبو داود بلفظ : كان إذا دحضت الشمس على الظهر وقرأ بنحومن : والليل إذا يغشى والعصر كذلك والصلوات كلها كذلك إلا الصبح فإنه كان يطيل . وأما حديث عبد الله بن السائب فأخرجه مسلم بلفظ : صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح بمكة فاستفتح سورة المؤمنين حتى جاء ذكر موسى وهارون أو ذكر عيسى أخذت النبي صلى الله عليه وسلم سعة فركع . فأما حديث أبي بركة فأخرجه الشيخان بلفظ : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر ما بين الستين إلى المائة آية ، وفي لفظ ابن حبان : كان يقرأ بالستين إلى المائة ، كذا في نصب الراية . وأما حديث أم سلمة فذكره البخارى في صحيحه في باب القراءة في الفجر تعليقا بلفظ :

وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَرَأَ فِي الصُّبْحِ بِالْوَاقِعَةِ .

وَرَوَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ مِنْ سِتِّينَ آيَةً إِلَى مِائَةٍ .

وَرَوَى عَنْهُ أَنَّهُ قَرَأَ (إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ) .

وَرَوَى عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى أَبِي مُوسَى أَنْ يَقْرَأَ فِي الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمَفْصَلِ .

قَالَ أَبُو عِيْسَى : وَعَلَى هَذَا الْعَمَلُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ .

قرأ النبي صلى الله عليه وسلم بالطور ، ووصله في موضع آخر من صحيحه .
 قوله (حديث قطبة ابن مالك حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم وغيره .
 قوله (وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ في الصبح بالواقعة) أخرجه عبد الرزاق
 من حديث جابر بن سمرة (وروى عنه أنه كان يقرأ في الفجر من ستين آية إلى مائة)
 أخرجه الشيخان من حديث أبي برزة (وروى عنه أنه قرأ إذا الشمس كورت) أخرجه
 النسائي من حديث عمرو بن حريث (وروى عن عمر أنه كتب إلى أبي موسى أن يقرأ
 في الصبح بطوال المفصل) قال الزيلعي في نصب الراية ص ٢٢٩ روى عبد الرزاق في مصنفه
 أخبرنا سفيان الثوري عن علي بن زيد بن جدعان عن الحسن وغيره قال كتب عمر إلى
 أبي موسى أن يقرأ في المغرب بقصار المفصل وفي العشاء بوسط المفصل وفي الصبح
 بطوال المفصل وفي الصبح بطوال المفصل انتهى . وروى البيهقي في المعرفة من طريق
 مالك عن عمه أبي سهيل بن مالك عن أبيه أن عمر بن الخطاب كتب إلى أبي موسى
 الأشعري أن يقرأ في ركعتي الفجر بسورتين طويلتين من المفصل انتهى ما في نصب
 الراية . وفي معنى أثر عمر ما رواه النسائي مرفوعاً من حديث سليمان بن يسار رضي
 الله عنه قال : كان فلان يطيل الأولين من الظهر ويخفف العصر ويقرأ في المغرب
 بقصار للفصل وفي العشاء بوسطه وفي الصبح بطواله ، فقال أبو هريرة ما صليت وراء
 أحد أشبه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا . ذكره الحافظ في بلوغ المرام

وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي .

٢٢٦ - باب

ما جاء في القراءة في الظهر والعصر

٣٠٦ - حدثنا أحمد بن منيع أخبرنا يزيد بن هارون أخبرنا حماد بن سلمة عن يمالك بن حرب عن جابر بن سمرة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر والعصر بالسجدة ذات البروج ،

وقال : أخرجه النسائي بإسناد صحيح . والفصل من الحجرات إلى آخر القرآن ، وطواله من الحجرات إلى آخر سورة البروج ، ووسطه إلى آخر سورة لم يكن ، وقصاره إلى آخر القرآن .

قوله (وعلى هذا العمل عند أهل العلم ، وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي) قال النووي في شرح مسلم : وأما اختلاف قدر القراءة في الصلوات فهو عند العلماء على ظاهره ، قالوا فالسنة أن يقرأ في الصبح والظهر بطوال المفصل وتكون الصبح أطول ، وفي العشاء والعصر بأوساطه وفي المغرب بقصاره . قالوا والحكمة في إطالة الصبح والظهر أنهما في وقت غفلة بالنوم آخر الليل ، وفي القائلة فيطولهما ليدرهما المتأخر بغفلة ونحوها ، والعصر ليست كذلك بل تفعل في وقت تعب أهل الأعمال تخففت عن ذلك ، والمغرب ضيقة الوقت فاحتيج إلى زيادة التخفيف لذلك والحاجة الناس إلى عشاء صائمهم وضيئهم ، والعشاء في وقت غلبة النوم والنعاس ولكن وقتها واسع فأشبهت العصر انتهى كلام النووي .

قلت : قد عرفت وستعرف اختلاف أحوال صلواته صلى الله عليه وسلم في قدر القراءة في الصلوات بما لا يتم به هذا التفصيل .

(باب ما جاء في القراءة في الظهر والعصر)

قوله (كان يقرأ في الظهر والعصر بالسجدة ذات البروج والسجاء والطارق وشبههما)

وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ وَشِبْهَهُمَا » .

قال : وفي الباب عن خَبَّابٍ وَأَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي قَتَادَةَ وَزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ
وَالْبَرَاءِ .

قال أبو عيسى : حَدِيثُ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .
وقد رُوِيَ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَنَّهُ قَرَأَ فِي الظُّهْرِ قَدْرَ
تَنْزِيلِ السَّجْدَةِ » .

ورُوِيَ عنه : « أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مِنَ الظُّهْرِ قَدْرَ
ثَلَاثِينَ آيَةً ، وَفِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ قَدْرَ خَمْسَةِ عَشَرَ آيَةً » .

ورُوِيَ عن عمر : أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى أَبِي مُوسَى : أَنْ اقْرَأْ فِي الظُّهْرِ
يَاوُسَاطَ الْمَقْصَلِ .

قد وردت أحاديث مختلفة في قدر القراءة في الظهر والعصر كما ستعرف . قال الحافظ
في الفتح : وجمع بينها بوقوع ذلك في أحوال متغايرة إما لبيان الجواز أو لغير ذلك
من الأسباب واستدل ابن العربي باختلافها على عدم مشروعية سورة معينة في صلاة معينة، وهو
واضح فيها الخلف لافئالم يختلف كنزِيل وهل آتى في صبح يوم الجمعة انتهى كلام الحافظ .

قوله (وفي الباب عن خباب وأبي سعيد وأبي قتادة وزيد بن ثابت والبراء) أما
حديث خباب فأخرجه البخارى والنسائى وابن ماجه . وأما حديث أبي سعيد فأخرجه
مسلم بلفظ قال : كنا نحزرقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر ، فحزرقنا
قيامه في الركعتين الأوليين من الظهر قدر قراءة الم تنزيل السجدة ، وفي رواية في كل
ركعة قدر ثلثين آية ، وحزرقنا قيامه في الآخرين قدر النصف من ذلك ، وحزرقنا في
الركعتين الأوليين من العصر على قدر قيامه في الآخرين من الظهر ، وفي الآخرين من
العصر على النصف من ذلك . وأما حديث أبي قتادة فأخرجه الشيخان قال : كان النبي
صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر في الأوليين بأَم الكتاب وسورتين ، وفي الركعتين

ورأى بعضُ أهلِ العلمِ : أنَّ قراءةَ صلاةِ العصرِ كَتَخَوِ القراءةِ في صلاةِ المغربِ : يَقْرَأُ بِقِصَارِ الْمَفْصَلِ .

وَرَوَى عن إبراهيمَ النَّخَعِيِّ أَنَّهُ قالَ : تَقْدِلُ صلاةَ العصرِ بصلاةِ المغربِ في القراءةِ .

وقال إبراهيمُ : تُضَعَّفُ صلاةُ الظهرِ على صلاةِ العصرِ في القراءةِ أَرْبَعَ مَرَارٍ .

الأخرين بأم الكتاب ، ويسمعا الآية أحيانا ، ويطول في الركعة الأولى مالا يظيل في الركعة الثانية ، وهكذا في صلاة العصر ، وهكذا في الصبح . وأما حديث زيد بن ثابت فلم ألق عليه . وأما حديث البراء فأخرجه النسائي قال : كنا نصلّي خلف النبي صلى الله عليه وسلم الظهر فنسمع منه الآية بعد الآيات من سورة لقمان والذاريات .

قوله (حديث جابر بن سمرة حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود والنسائي (وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ في الظهر قدر تنزيل السجدة إلخ) تقدم تخريجه آنفا ، وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم قرأ في الركعة الأولى من الظهر يسبح اسم ربك الأعلى ، وفي الثانية هل أتاك حديث الفاشية ، رواه النسائي من حديث أنس (وروى عن عمر أنه كتب إلى أبي موسى أن اقرأ في الظهر بأوساط المفضل) تقدم تخريجه في باب ما جاء في القراءة في الصبح (وروى عن إبراهيم النخعي أنه قال : تعدل صلاة العصر بصلاة المغرب في القراءة) أخرج ابن أبي شيبة في مصنفه عن إبراهيم كانوا يعدلون الظهر بالعشاء ، والعصر بالمغرب ، كذا في الرحمة المهداة (وقال إبراهيم : تضعف صلاة الظهر على صلاة العصر في القراءة أربع مرار) يحدشه حديث أبي سعيد الذي تقدم .

باب ٢٢٧ -

في القراءة في المغرب

٢٠٧ - حدثنا هنادُ أخبرنا عَبْدَةُ عن محمد بن إسحاق عن الزُّهْرِيِّ
 عن عُبَيْدِ اللَّهِ بن عَبْدِ اللَّهِ عن ابن عباسٍ عن أُمِّ أُمِّ الْفَضْلِ قالت :
 « خَرَجَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وهو عاصِبٌ رَأْسَهُ في مَرْضِهِ
 فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ، فَقَرَأَ بِالْمُرْسَلَاتِ ، فَا صَلَّاهَا بَعْدُ حَتَّى آتَى اللَّهَ
 عز وجل . »

(باب في القراءة في المغرب)

قوله عن أمه أم الفضل أسماها لبابة بنت الحارث الهلالية ويقال إنها : أول امرأة
 أسلمت بعد خديجة ، قاله الحافظ .
 قوله (وهو عاصب رأسه) أى شاد رأسه بعصابة (فصلى المغرب ققرأ بالمرسلات)
 قال الحافظ في الفتح : وفي حديث أم الفضل إشعار بأنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في
 الصحة بأطول من المرسلات ، لكونه كان في حال شدة مرضه وهو مظنة التخفيف ،
 وهو يرد على أبي داود ادعاءه نسخ التطويل ، لأنه روى عقب حديث زيد بن ثابت
 من طريق عروة أنه كان يقرأ في المغرب بالقصار ، قال : وهذا يدل على نسخ حديث
 زيد ولم يبين وجه الدلالة ، وكأنه لما رأى عروة راوى الخبر عمل بخلافه ، حملة على أنه
 اطلع على ناسخه ، ولا يخفى بعد هذا الحمل ، وكيف تصح دعوى النسخ وأم الفضل تقول :
 إن آخر صلاة صلاها بهم ققرأ بالمرسلات . انتهى كلام الحافظ (فإا صلاها بعد حتى لقي
 الله عز وجل) وقد ثبت من حديث عائشة أى آخر صلاة صلاها النبي صلى الله عليه
 وسلم في مرض موته الظهر ، رواه البخارى في باب : إنما جعل الإمام ليؤتم به ، جمع
 الحافظ في الفتح بين هذين الحديثين بأن عائشة حكّت آخر صلاة صلاها في المسجد

وفي الباب عن جبير بن مطعم وابن عمر وأبي أيوب وزيد بن ثابت .

قال : حديث أم الفضل حديث حسن صحيح .

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ في المغرب بالأعراف في الركعتين كلتيهما .

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ في المغرب بالطور .

لقريئة قولها بأصحابه . والتي حكها أم الفضل كانت في بيته ، كما روى ذلك النسائي ولكنه يشك على ذلك ما أخرجه الترمذي عن أم الفضل بلفظ : خرج إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عاصب رأسه في مرضه فصلى المغرب . ويمكن حمل قولها : خرج إلينا ، أنه خرج من مكانه الذي كان فيه راقداً إلى من في البيت انتهى ملخصا .

قوله (وفي الباب عن جبير بن مطعم وابن عمر وأبي أيوب وزيد بن ثابت) أما حديث جبير بن مطعم فأخرجه الشيخان بلفظ : قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور . وأما حديث ابن عمر فأخرجه ابن ماجة بلفظ : قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب (قل يا أيها الكافرون ، وقل هو الله أحد ، . وأما حديث أبي أيوب فأخرجه ابن أبي شيبة بلفظ : أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في المغرب بالأعراف في الركعتين جميعا . وأما حديث زيد بن ثابت فأخرجه البخاري بلفظ : أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في المغرب بطولى الطولين ، زاد أبو داود : قلت : وما طولى الطولين ؟ قال : الأعراف .

قوله (حديث أم الفضل حديث حسن صحيح) أخرجه الأئمة الستة (وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ في المغرب بالأعراف في الركعتين كلتيهما) روى النسائي عن عائشة قالت : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى المغرب بسورة الأعراف ، فرقها في الركعتين . قال ميرك : إسناده حسن ، ورى هذا عن أبي أيوب أيضاً وقد تقدم لفظه (وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ في المغرب بالطور) رواه الشيخان

وروى عن عمر أنه كتب إلى أبي موسى أن اقرأ في المغرب بقصارِ المُفَصَّل .

وروى عن أبي بكر أنه قرأ في المغرب بقصارِ المُفَصَّل .

قال : وعلى هذا العمل عند أهل العلم .

وبه يقول ابن المبارك وأحمد وإسحاق .

وقال الشافعي : وذكر عن مالك أنه يكره أن يُقرأ في صلاة المغرب بالشور الطوال ، نحو الطور والمُرسلات .

قال الشافعي : لا أكره ذلك بل أستحب أن يُقرأ بهذه الشور في الصلاة للمغرب .

وغيرها عن جبير بن مطعم وتقدم لفظه (وروى عن عمر أنه كتب إلى أبي موسى أن اقرأ في المغرب بقصار الفصل) تقدم تخريجه (وروى عن أبي بكر أنه قرأ في المغرب بقصار الفصل) لم أقف على من أخرجه .

قوله (وعلى هذا العمل عند أهل العلم) يعني على القراءة بقصار الفصل في المغرب ، وبه يقول الحنفية ، واستدلوا على ذلك بما روى الطحاوي عن أبي هريرة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بقصار الفصل ، وبما روى ابن ماجه عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب (قل يا أيها الكافرون) (وقل هو الله أحد) وبما روى الطحاوي وغيره عن عمر أنه كتب إلى أبي موسى أن اقرأ في المغرب بقصار الفصل ، وبما روى أبو داود عن هشام بن عروة أن أباه كان يقرأ في صلاة المغرب بنحو ما تقرأون والعاديات ونحوه من السور . وروى عن أبي عثمان التهدي أنه صلى خلف ابن مسعود المغرب يقرأ بقل هو الله أحد ، وبما رواه الشيخان عن رافع بن خديج قال : كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فينصرف أحدنا وأنه ليصر مزاقع نبه (وقال الشافعي) مقولة قوله الآتي : لا أكره ذلك إلخ (وذكر

عن مالك أنه يكره إلخ (الواو للحال والجملة حالية) قال الشافعي لا أكره ذلك بل أستحب أن يقرأ بهذه السور في صلاة المغرب (أعاد قوله قال الشافعي لطول الفصل بينه وبين مقوله لا أكره ذلك إلخ . قال الحافظ في الفتح : قال الترمذي : ذكر عن مالك أنه كره أن يقرأ في المغرب بالسور الطوال نحو الطور والمرسلات ، وقال الشافعي : لا أكره ذلك بل أستحب ، وكذا نقله البغوي في شرح السنة عن الشافعي . والمعروف عند الشافعية أنه لا كراهة في ذلك ولا استحباب . وأما مالك فاعتمد العمل بالمدينة بل وبغيرها . قال ابن دقيق العيد : استمر العمل على تطويل القراءة في الصبح وتقصيرها في المغرب . والحق عندنا أن ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وثبت مواظبته عليه فهو مستحب ، وما لا تثبت مواظبته عليه فلا كراهة فيه .

قال الحافظ : ولم أر حديثاً مرفوعاً فيه التنصيص على القراءة فيها بشيء من قصر الفصل إلا حديثاً في ابن ماجة عن ابن عمر نص فيه على الكافرون والاخلاص ، ومثله لابن حبان عن جابر بن سمرة : فأما حديث ابن عمر فظاهر إسناد الصحة إلا أنه معلول . قال الدارقطني أخطأ فيه بعض رواته . وأما حديث جابر بن سمرة فيه سعيد بن ميمون وهو متروك ، والمحفوظ أنه قرأ بهما في الركعتين بعد المغرب . واعتمد بعض مشائخنا وغيرهم حديث سليمان بن يسار عن أبي هريرة أنه قال : ما رأيت أحداً أشبه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من فلان ، قال سليمان : فكان يقرأ في الصبح بطوال الفصل وفي المغرب بقصر الفصل الحديث . أخرجه النسائي وصححه ابن خزيمة وغيره . وهذا يشعر بالمواظبة على ذلك ، ولكن في الاستدلال به نظر . نعم حديث رافع أنهم كانوا يتنزلون بعد صلاة المغرب يدل على تخفيف القراءة فيها . وطريق الجمع بين هذه الأحاديث أنه صلى الله عليه وسلم كان أحياناً يطيل القراءة في المغرب ، إما لبيان الجواز وإما لعله يهدم المشقة على المؤمنين : وليس في حديث جبير بن مطعم (أى الذى أخرجه البخاري بلفظ قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في المغرب بالطور) دليل على أن ذلك تكرر منه . وأما حديث زيد بن ثابت يعنى ما روى البخاري وغيره عن مروان بن الحكم قال : قال لى زيد بن ثابت : مالك تقرأ في المغرب بقصر الفصل وقد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بطولى الطويلين ، فيه إشعار بذلك لكونه أنكر على مروان المواظبة على القراءة بقصر الفصل ، ولو كان مروان يعلم أن النبي

صلى الله عليه وسلم واظب على ذلك ليحتج به على زيد ، لكن لم يرد زيد منه فيما يظهر المواظبة على القراءة بالطوال ، وإنما أراد منه أن يتعاهد ذلك كما رآه من النبي صلى الله عليه وسلم . وفي حديث أم الفضل إشعار بأنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الصلوة بأطول من المرسلات لكونه كان في حال شدة مرضه وهو مظنة التخفيف انتهى كلامه .

قال ابن خزيمة في صحيحه : هذا من الاختلاف المباح ، فإثر للصلى أن يقرأ في المغرب وفي الصلوات كلها بما أحب إلا أنه إذا كان إماما استحب له أن يخفف في القراءة كما تقدم انتهى . قال الحافظ : وهذا أولى من قول القرطبي : ماورد في مسلم وغيره من تطويل القراءة فيما استقر عليه التقصير أو عكسه فهو متروك .

وادعى الطحاوى أنه لا دلالة في شيء من الأحاديث الثلاثة على تطويل القراءة لاحتمال أن يكون المراد أنه قرأ بعض السورة ثم استدل لذلك بما رواه من طريق هشيم عن الزهري في حديث جبير بلفظ : فسمعت يقول (إن عذاب ربك لواقع) قال : فأخبر أن الذي سمعه من هذه السورة هي هذه الآية خاصة انتهى .

وليس في السياق ما يقتضى قوله خاصة مع كون رواية هشيم عن الزهري بخصوصها مضعفة ، بل جاء في روايات أخرى ما يدل على أنه قرأ السورة كلها ، فعند البخارى في التفسير سمعته يقرأ في المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآية (أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون) الآيات إلى قوله (المصيطرون) كاد قلبى يطير . ونحوه لقاسم بن أصبغ وفي رواية أسامة وعبد بن عمرو للتقدمتين سمعته يقرأ (والطور ، وكتاب مسطور) ومثله لابن سعد ، وزاد في أخرى فاستمعت قراءته حتى خرجت من المسجد .

ثم ادعى الطحاوى أن الاحتمال المذكور يأتي في حديث زيد بن ثابت وكذا أبداه الخطابي احتمالا ، وفيه نظر ، لأنه لو كان قرأ بشيء منها يكون قدر سورة من قصار الفصل لما كان لإنكار زيد معنى ، وقد روى حديث زيد عن هشام عن أبيه عنه أنه قال لروان : إنك لتخفف القراءة في الركعتين من المغرب ، فوالله لقد كن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فيها بسورة الأعراف في الركعتين جميعا ، أخرجه ابن خزيمة ، واختلف على هشام في صحابه ، والحفوظ عن عروة أنه زيد بن ثابت ، وقال أكثر الرواة عن هشام عن زيد بن ثابت أو أبي أيوب ، وقيل عن عائشة أخرجه

باب — ٢٢٨

ما جاء في القراءة في صلاة العشاء

٣٠٨ — حدثنا عَبْدَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْخَزَاعِيُّ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَاقِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ الْآخِرَةَ بِالشَّمْسِ وَضُحَاهَا وَنَحْوِهَا مِنَ الشُّورِ » .

وفي الباب عن البراء بن عازب .

النسائي مقتصرًا على المتن دون القصة ، انتهى كلام الحافظ .

(باب ما جاء في القراءة في صلاة العشاء)

قوله (أخبرنا ابن واقد) هو الحسين بن واقد مولى عبد الله بن عامر الروزي قاضيا ، وثقه ابن معين مات سنة ١٥٩ تسع وخمسين ومائة (عن عبد الله بن بريدة) بن الحبيب الأسدي الروزي قاضيا ثقة (عن أبيه) بريدة بن الحبيب بمهملتين مصغرا صحابي أسلم قبل بدر مات سنة ٦٣ ثلاث وستين .

قوله (يقرأ في العشاء الآخرة بالشمس وضحاها ونحوها من السور) هذا فعله صلى الله عليه وسلم . وقال لمأذر رضي الله عنه : أتريد أن تكون يامعاذفنا ، إذا أمت الناس فاقرا بالشمس وضحاها ، وسبح اسم ربك الأعلى ، والليل إذا يغشى . قال له حين أخبر أنه صلى بأصحابه العشاء فطول عليهم ، رواء الشيخان . وهذان الحديثان يدلان على أنه يقرأ في العشاء الآخرة هذه السور ونحوها .

قوله (وفي الباب عن البراء بن عازب) قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء (والتين والزيتون ، الحديث أخرجه الأئمة الستة . وفي رواية للبخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر فقرأ في العشاء في إحدى الركعتين بالتين والزيتون

قال أبو عيسى : حديثٌ بُرِّدَةٌ حديثٌ حسنٌ .

وقد رَوَى عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه قرأ في العشاء الآخرة بسورة التين والزيتون » .

ورَوَى عن عثمان بن عفان : أنه كان يقرأ في العشاء بسورة من أوساط المفصل نحو سورة المنافقين وأشباهاها .

ورَوَى عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين : أنهم قرأوا بأكثر من هذا وأقل : كان الأمر عندهم واسع في هذا - وأحسن شيء في ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ بالشمس وضحاها ، والتين والزيتون .

وفي الباب عن أبي هريرة رواه البخاري وغيره عن أبي رافع قال : صليت مع أبي هريرة العتمة فقرأ (إذا السماء انشقت) فسجدت قلت : ما هذه ؟ قال : سجدت فيها خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم فلا أزال أسجد فيها حتى ألقاه .

واعلم أن سورة (التين والزيتون) من قصار المفصل ، وسورة (إذا السماء انشقت) من أوساط المفصل . قال الجاحظ في الفتح : وإنما قرأ في العشاء بقصار المفصل لكونه كان مسافرا والسفر يطلب فيه التخفيف ، وحديث أبي هريرة محمول على الحضر فلذلك قرأ فيها بأوساط المفصل انتهى .

قوله (حديث بريدة حديث حسن) وأخرجه أحمد والنسائي (وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ في العشاء الآخر بسورة التين والزيتون) أخرجه الترمذي في هذا الباب وأخرجه أيضاً غيره من الأئمة الستة كما عرفت (وروى عن عثمان بن عفان أنه كان يقرأ في العشاء بسور من أوساط المفصل نحو سورة المنافقين وأشباهاها) وقد تقدم حديث سليمان بن يسار عن أبي هريرة وفيه : ويقرأ في الأولين من العشاء من وسط المفصل (كأن الأمر عندهم واسع) كأن بشدة النون من الحروف

٣٠٩ - حدثنا هنادٌ أخبرنا أبو معاوية عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قرأَ في العِشاءِ الآخِرَةِ بالتَّيْنِ والزَّيْتُونِ » .
وهذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٢٩ - بابُ

ما جاء في القراءة خلف الإمام

٣١٠ - حدثنا هنادٌ أخبرنا عبدة بن سليمان عن محمد بن إسحاق

المشبهة بالفعل يعني كأن أمر القراء في صلاة العشاء فيه سعة عندهم لا تضيق فيه ، ولأجل ذلك قرأوا فيها بأكثر من المذكور وأقل (وأحسن شيء في ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ بالشمس وضحاها والتين والزيتون) بل أحسن شيء في ذلك ما أمر النبي صلى الله عليه وسلم معاذاً رضي الله عنه بقراءته من السور وأمثالها والله تعالى أعلم .

(باب ما جاء في القراءة خلف الإمام)

قوله (عن محمد بن إسحاق) هو محمد بن إسحاق بن يسار أبو بكر الملقب بمولاهم المدني نزيل العراق إمام المغازی وهو ثقة قابل للاحتجاج على ما هو الحق . قال بدر الدين العيني في شرح البخاري : ابن إسحاق من الثقات الكبار عند الجمهور انتهى . وقال ابن الهمام في فتح القدير : وأما ابن إسحاق ثقة ثقة لا شبهة عندنا في ذلك ولا عند محققي المحدثين انتهى . وقال أيضاً وهو يعني توثيق ابن إسحاق الحق الأبلج وما نقل عن مالك فيه لا يثبت ولو صح لم يقبله أهل العلم . كيف وقد قال شعبة هو أمير المؤمنين في الحديث ، وروى عنه مثل الثوري وابن أديس وحماد بن زيد ويزيد بن زريع وابن علية وعبد الوارث وابن المبارك واحتمله أحمد وابن معين وعامة أهل الحديث غفر الله لهم . وقد

عن مَسْكُوحٍ عن محمود بن الربيع عن عُبَادَةَ بن الصَّامِتِ قال : « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح ، فَتَنَقَّلَتْ عليه القراءة ، فلما انصرف قال : إني أراكم تَقْرَأُونَ وراءَ إِمَامِكُمْ ؟ قال : قلنا : يا رسول الله إِي وَاللهِ ، قال : لَا تَفْعَلُوا إِلَّا بِأَمِّ الْقُرْآنِ ، فَإِنَّهُ لاصِلَةٌ لِمَنْ لَمْ يقرأ بها » .

أطال البخارى في توثيقه في كتاب القراءة خلف الإمام ، وذكره ابن حبان في التقات ، وإن مالكا رجع عن الكلام في ابن إسحاق واصطلح معه وبعث إليه هدية انتهى كلام ابن الهمام .

وقال الحافظ بن حجر في القول المسدد : وأما حملة يعنى ابن الجوزى على محمد بن إسحاق فلا طائل فيه فإن الأئمة قبلوا حديثه وأكثر ما عيب فيه التدليس والرواية عن المجبولين ، وأما هو في نفسه فصدوق وهو حجة في المغازى عند الجمهور انتهى كلام الحافظ (عن مكحول) وفي رواية الدارقطني وأحمد والبيهقي حدثني مكحول . وقال الزيلعي في نصب الراية : ورواه إبراهيم بن سعد عن محمد بن إسحاق فذكر فيه سماع ابن إسحاق عن مكحول فصار الحديث موصولا صحيحا انتهى . ومكحول هذا هو مكحول النشائي وأبو عبد الله ثقة فقيه كثير الإرسال مشهور من الخامسة مات سنة بضع عشرة ومائة كذا في التقريب .

قوله (صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح فتنقلت عليه القراءة) أى شق عليه التلفظ والجهرا بالقراءة ، وفي رواية أبي داود : كنا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الفجر تقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنقلت عليه القراءة (فلما أنصرف) أى فرغ من الصلاة (إِي وَاللهِ) بكسر الهمزة وسكون التحتية أى نعم والله نحن نقرأ (قال لا تفعلوا إلا بأَمِّ القرآن فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها) قال الخطابي هذا الحديث صريح بأن قراءة الفاتحة واجبة على من خلف الإمام سواء جهر الإمام بالقراءة أو خافت بها ، وإسناده جيد لا طعن فيه انتهى . قلت الأمر كما قال الخطابي لا شك في أن هذا الحديث نص

قال : وفي الباب عن أبي هريرة وعائشة وأنس وأبي قتادة وعبد الله بن عمرو .

صرح في أن قراءة فاتحة الكتاب واجبة على من خلف الإمام في جميع الصلوات سرية كانت أو جهرية وهو القول الراجح المنصور عندى .

قوله (وفي الباب عن أبي هريرة وعائشة وأنس وأبي قتادة وعبد الله بن عمرو) أما حديث أبي هريرة فأخرجه مسلم عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج . ثلاثا غير تمام ، قليل لأبي هريرة إنا نكون وراء الإمام قال أقرأ بها في نفسك الحديث . وأما حديث عائشة فأخرجه أحمد وابن ماجه والطحاوى من طريق محمد بن إسحاق عن يحيى بن عباد بن عبد الله ابن الزبير عن أبيه عنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج ، وإسناده حسن . وجاء في رواية الطحاوى تصريح صامع ابن إسحاق من يحيى بن عباد فزالت شبهة التدليس . وهذان الحديثان بعمومها شاملان للمأمومين أيضاً : وأما حديث أنس فأخرجه البخارى في جزء القراءة ، والبيهقى في كتاب القراءة ، وابن حبان والطبرانى في الأوسط ، ولفظ البخارى : إن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه فلما قضى صلاته أقبل عليهم بوجهه فقال أقرأون في صلاتكم والإمام يقرأ ؟ فسكتوا ، فقال ثلاث مرات ، فقال قائل أو قائلون : إنا لنفعل : قال : فلا تفعلوا وليقرأ أحدكم بفاتحة الكتاب في نفسه قاله صاحب الجوهر النقي من العلماء الحنفية : أخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث أبي قلابة عن أنس ثم قال سمعه من أنس وسمعه من ابن أبي عائشة ، فالطريقان محفوظان انتهى . وقال البيهقى في كتاب القراءة بعد روايته من طريق ابن علية عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس . احتج به البخارى في كتاب القراءة خلف الإمام . وأما حديث أبي قتادة فأخرجه البيهقى في كتاب القراءة عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أقرأون خلفي ؟ قلنا نعم ، قال فلا تفعلوا إلا بفاتحة الكتاب . وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه البيهقى في كتاب القراءة عنه من طريق عبد العظيم عن النضر بن محمد عن عكرمة بن عمار عن عمرو بن سعد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأون

قال أبو عيسى : حديثُ عُبَادَةَ حديثٌ حسنٌ .

وَرَوَى هَذَا الْحَدِيثَ الزُّهْرِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الرَّبِيعِ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يقرأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ » .

وهذا أصحُّ .

خلفي ؟ قالوا نعم يا رسول الله إنا لنهزه هزاً ، قال فلا تفعلوا إلا بأَمِ القرآن . قال البيهقي : رواه في كتاب القراءة خلف الإمام عن شجاع ابن الوليد عن النضر .

وفي باب أحاديث أخرى ذكرناها في كتابنا تحقيق الكلام في وجوب القراءة خلف الإمام ، وفي كتابنا أبحاث المنن في نقد آثار السنن ، وذكرها البيهقي في كتاب القراءة ، فمنها حديث محمد بن أبي عائشة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وسأني لفظه ، قال الحافظ في التلخيص إسناده حسن ، وقال البيهقي في معرفة السنن بعد روايته هذا إسناده صحيح ، وقال في كتاب القراءة : هذا حديث صحيح احتج به محمد ابن إسحاق بن خزيمة في جملة ما احتج به في هذا الباب .

قوله (حديث عبادة حديث حسن) قال الحافظ في التلخيص بعد ذكر هذا الحديث : أخرجه أحمد والبخاري في جزء القراءة وصححه أبو داود والترمذي والدارقطني وابن حبان والحاكم والبيهقي من طريق ابن إسحاق حدثني مكحول عن محمود بن ربيعة عن عبادة وتابعه زيد بن واقد وغيره عن مكحول ، ومن شواهد ما رواه أحمد من طريق خالد الحذاء عن أبي قلابة عن محمد بن أبي عائشة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لعلمكم تقرأون والإمام يقرأ ؟ قالوا إنا لفعل ، قال لا إلا أن يقرأ أحدكم بفاتحة الكتاب . إسناده حسن انتهى كلام الحافظ . وقال في الدراية : أخرجه أبو داود بإسناد رجاله ثقات انتهى . وقال في تنقيح الأنفكار لتخريج أحاديث الأذكار : هذا حديث حسن انتهى . وسكت عنه أبو داود . وذكر الحافظ المنذرى تحسين الترمذي وأقره . وقال القاري في المرقاة شرح المشكاة

والعمل على هذا الحديث في القراءة خلف الإمام عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين .

وهو قول مالك بن أنس وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق :
يرَوْنَ القراءة خلف الإمام .

قال ميرك نقلا عن اللقن : حديث عبادة بن الصامت رواه أبو داود والترمذي والدارقطني وابن حبان والبيهقي والحاكم وقال الترمذي حسن ، وقال الدارقطني إسناده حسن ورجاله ثقات ، وقال الخطابي إسناده جيد لا مطعن فيه ، وقال الحاكم إسناده مستقيم ، وقال البيهقي صحيح انتهى ما في المرقاة .

قوله (وهذا أصح) أى من حديث عبادة المذكور في الباب من طريق ابن إسحاق عن مكحول عن محمود بن الربيع عنه وحديث عبادة من طريق الزهري عن محمود أخرجه الأئمة الستة .

قوله (والعمل على هذا الحديث في القراءة خلف الإمام عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ، وهو قول مالك بن أنس وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق يرون القراءة خلف الإمام) وهو قول بعض العلماء الحنفية أيضا . قال العيني في عمدة القاري : بعض أصحابنا يستحسنون ذلك على سبيل الاحتياط في جميع الصلوات ، وبعضهم في السرية فقط وعليه فقهاء الحجاز والشام انتهى . وقال الملاييون من العلماء الحنفية في التفسير الأحمدي فإن رأيت الطائفة الصوفية والمشائخين الحنفية تراهم يستحسنون قراءة الفاتحة للثؤتم كما استحسنه محمد رحمه الله أيضا احتياطا فيما روى عنه انتهى . وقال صاحب عمدة الرعاية حاشية شرح الوقاية من العلماء الحنفية وروى عن محمد أنه استحسن قراءة الفاتحة للثؤتم في السرية ، وروى مثله عن أبي حنيفة صرح به في الهداية المجتبى شرح مختصر القدوري وغيرها ، وهذا هو مختار كثير من مشائخنا انتهى .

تنبيه : إعلم أن قول الترمذي وهو قول مالك بن أنس وابن المبارك والشافعي وأحمد

٢٣٠ - باب.

ملجاء في ترك القراءة خلف الإمام إذا جهر الإمام بالقراءة

٣١١ - حدثنا الأنصاري أخبرنا معن أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن ابن أكيمة الليثي عن أبي هريرة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من صلاة جهر فيها بالقراءة ، فقال : هل قرأ معي أحدٌ منكم آنفًا ؟ فقال رجلٌ : نعم يا رسول الله ، قال : إني أقول مآلى أنازع القرآن ؟ قال : فأنتهى الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يجهر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلوات بالقراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

وإسحاق يرون القراءة خلف الإمام فيه إجمال ، ومقصوده أن هؤلاء الأئمة كلهم يرون القراءة خلف الإمام إما في جميع الصلوات أو في الصلاة السرية فقط ، وإما على سبيل الوجوب أو على سبيل الاستحباب والاستحسان . فأما من قال بوجوب القراءة خلف الإمام في جميع الصلوات سرية كانت أو جهرية فاستدل بأحاديث الباب ، وهو القول الراجح للنصور . وسيأتي تفصيل الأقوال في هذه المسألة .

(باب ما جاء في ترك القراءة خلف الإمام إذا جهر الإمام بالقراءة)

قوله (حدثنا الأنصاري) وهو إسحاق بن موسى الأنصاري (عن ابن أكيمة) بالتصغير اسمه عمارة بضم أوله والتخفيف الليثي للذي يكنى أبا الوليد وقيل اسمه عماد أو عمر أو عامر يأتي غير مسمى ثقة من أوساط التابعين .

قوله (انصرف من صلاة جهر فيها بالقراءة) وفي رواية لأبي داود صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة نظن أنها الصبح (إني أقول مآلى أنازع القرآن) بفتح الزا

وفي الباب : عن ابن مسعود وعمران بن حصين وجابر بن عبد الله .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن .

وابن أكرممة اللاتني اسمه عماره ، ويقال عمرو بن أكرممة .

وروى بعض أصحاب الزهري هذا الحديث وذكروا هذا الحرف :
« قال : قال الزهري : فأنتهى الناس عن القراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

ونصب القرآن على أنه مفعول ثان أي فيه كذا ، قال صاحب الازهار : وقال الخطابي معناه أدخل في القراءة وأغلب عليها ، وقال الجزري في النهاية أي أجاذب في قراءته كأنهم جهروا بالقراءة خلفه فشغلوه فالتبست عليه القراءة . وأصل النزاع الجذب ومنه نزع الميت بروحه انتهى (قال فاتهى الناس إلخ) أي قال الزهري فاتهى الناس كما روى بعض أصحاب الزهري فقوله فاتهى الناس مدرج من قول الزهري وسيجيء تصريح الحفاظ بكونه مدرجا . والحديث قد استدل به على ترك القراءة خلف الإمام إذا جهر الإمام بالقراءة ، وفي الاستدلال به على هذا للطلوب نظر كما ستقف عليه .

قوله (وفي الباب عن ابن مسعود وعمران بن حصين وجابر بن عبد الله) أما حديث ابن مسعود فأخرجه الطحاوي وغيره عنه قال : كانوا يقرأون خلف النبي صلى الله عليه وسلم فقال : خلطتم على القرآن . وأما حديث عمران بن حصين فأخرجه مسلم وغيره عنه قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الظهر أو العصر فقال : أيكم قرأ خلفي بسبح اسم ربك الأعلى ؟ فقال رجل : أنا ولم أرد بها إلا الخير ، قال : قد علمت أن بعضكم خالفنيها . وأما حديث جابر فأخرجه ابن ماجة وغيره عنه مرفوعاً : من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة . وهذا حديث ضعيف كما ستعرف .

قوله (هذا حديث حسن) وأخرجه مالك في الموطأ وأبو داود والنسائي وابن ماجة .

وليس في هذا الحديث ما يدخل على من رأى القراءة خلف الإمام لأن أبا هريرة هو الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث .

قوله (وروى بعض أصحاب الزهري هذا الحديث وذكروا هذا الحرف قال : قال الزهري : فاتى الناس عن القراءة إلخ) يعنى أن بعض أصحاب الزهري فصل قوله : فاتى الناس إلخ عن الحديث وجعله من قول الزهري . قال الإمام البخارى في جزء القراءة : قوله : فاتى الناس من كلام الزهري وقد بينه لى الحسن بن الصباح قال : حدثنا مبشر عن الأوزاعي قال الزهري : فاعتظ المسلمون بذلك فلم يكونوا يقرأون فيما جهر . وقال مالك : قال ربيعة : إذا حدثت فبين كلامك من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وسلم انتهى وقال البيهقي في معرفة السنن : قوله : فاتى الناس من القراءة من قول الزهري ، قاله محمد بن يحيى الذهلي صاحب الزهريات ومحمد بن إسماعيل البخارى وأبو داود ، واستدلوا على ذلك برواية الأوزاعي حين يميزه من الحديث وجعله من قول الزهري ، وكيف يصح ذلك عن أبي هريرة وأبو هريرة يأمر بالقراءة خلف الإمام فيما جهر به وفيما خافت انتهى . وقال في كتاب القراءة : رواية ابن عيينة عن معمر دالة على كونه من قول الزهري ، وكذلك انتهاء الليث بن سعد وهو من الحفاظ الأثبات الفقهاء مع ابن جريج برواية الحديث من الزهري إلى قوله : مالى أنازع القرآن ، الدال على أن ما بعده ليس في الحديث وأنه من قول الزهري ، ففصل كلام الزهري من الحديث بفصل ظاهر انتهى . وقال الحافظ فى التلخيص الحبير : وقوله : فاتى الناس إلى آخره مدرج فى الخبر من كلام الزهري بينه الخطيب واتفق عليه البخارى فى التاريخ وأبو داود ويعقوب بن سفيان والذهلي والخطابي وغيرهم انتهى .

قوله (وليس فى هذا الحديث ما يدخل على من رأى القراءة خلف الإمام إلخ) حاصل كلامه أن حديث أبي هريرة المروى فى هذا الباب لا يدل على منع القراءة خلف الإمام حتى يكون حجة على القائلين بها ، فإن أبا هريرة الذى روى هذا الحديث قد روى هو حديث الخداج الذى يدل على وجوب قراءة الفاتحة على كل مصلئ إماماً كان أو مأموماً أو منفرداً . وقد أفتى أبو هريرة بعد رواية هذا الحديث بقراءة فاتحة

وَرَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَهِيَ خِدَاجٌ عَيْزُ نَمَامٍ » فَقَالَ لَهُ حَامِلُ الْحَدِيثِ : إِنْ أَكُونُ أَحْيَانًا وَرَاءَ الْإِمَامِ ؟ قَالَ : اقْرَأْ بِهَا فِي نَفْسِكَ .

وَرَوَى أَبُو عَثَانَ النَّهْدِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « أَمَرَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَتَأَدَّى أَنْ لَا صَلَاةَ إِلَّا بِقِرَاءَةِ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ » .

الكتاب خلف الإمام حيث قال : اقرأ بها في نفسك ، فعلم أن حديث أبي هريرة المروي في هذا الباب ليس فيه ما يدخل على من رأى القراءة خلف الإمام ، أى ليس فيه ما يضر القائلين بالقراءة خلف الإمام . قال في القاموس : الدخول محرّكة ما داخلك من فساد في عقل أو جسم وقد دخل كفرح وعنى دخلا ودخلا والمكر والخديعة والعيب في الحسب انتهى (وروى أبو عثمان النهدي عن أبي هريرة قال : أمرني النبي صلى الله عليه وسلم أن أتأدى أن لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب) رواه البيهقي في كتاب القراءة بأسانيد وألفاظ من شاء الوقوف عليها فليرجع إليه .

تنبيه : أعلم أن الإمام مالك والزهري وغيرهما ممن قالوا بالقراءة خلف الإمام في الصلوات السرية دون الجهرية قد استدلوا بأحاديث الباب ، لكن في الاستدلال بهذه الأحاديث على مطلوبهم نظر . أما حديث المنازعة الذي روى الترمذي في هذا الباب فإنه لا يدل على منع القراءة خلف الإمام للتنازع فيها وهى القراءة بالسرى وفي النفس بحيث لا يفيض إلى المنازعة بقراءة الإمام ، نعم يدل على منع القراءة بالجهر خلفه وهى ممنوعة بالاتفاق . قال الشوكاني في النيل ، استدل به القائلون بأنه لا يقرأ المؤمن خلف الإمام في الجهرية ، وهو خارج عن محل النزاع . لأن محل النزاع هو القراءة خلف الإمام سرّاً والمنازعة إنما تكون مع جهر المؤمن لا مع إسراره . وقال الفاضل السكوني : غاية ما فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : مالى أنأزاع القرآن ، فهو إن دل على النهي فإنما يدل على نهى القراءة المفضية إلى المنازعة في الجهرية انتهى . وأما حديث ابن مسعود فإنه إنما يدل على منع التخليط على الإمام ، والتخليط لا يكون

واختار أصحاب الحديث أن لا يقرأ الرجل إذا جهّر الإمام بالقراءة ،
وقالوا : يَنْبَغُ سَكَاتُ الْإِمَامِ .

إلا إذا قرئ خلف الإمام بالجهر ، وأما إذا قرئ خلفه بالسِرّ وفي النفس فلا يكون التخليط البتة . وقد روى البيهقي في كتاب القراءة والبخارى في جزء القراءة حديث ابن مسعود هذا من طريق أبي الأحوص عن عبد الله قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم لقوم كانوا يقرأون القرآن فيجهرون به : خلطتم على القرآن ، فهذه الرواية صريحة أن تخلطهم القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم كان لقراءتهم خلفه بالجهر ، وعلى ذلك أنكر صلى الله عليه وسلم بقوله : خلطتم على القرآن ، فهذا الحديث أيضاً خارج عن محل النزاع . وأما حديث عمران بن حصين فهو أيضاً خارج عن محل النزاع . قال الحافظ ابن عبد البر في التمهيد : معنى قوله : خالجنها أى نازعني ، والمخالجة هنا عندهم كالمنازعة ، فحديث عمران هذا الحديث ابن الأكيمة عن أبي هريرة ، ولا تكون المنازعة إلا فيما جهر فيه المأموم وراء الإمام ، ويدل على ذلك قول أبي هريرة وهو راوى الحديث في ذلك : اقرأ بها في نفسك يا فارسي انتهى . وقال البيهقي في كتاب القراءة : ثم إن كان كره النبي صلى الله عليه وسلم من قراءته شيئاً فأما كره جهره بالقراءة خلف الإمام ، ألا تراه قال : أيكم قرأ بسبح اسم ربك الأعلى ، فلولا أنه رفع صوته بقراءة هذه السورة وإلا لم يسم له ما قرأ ، ونحن نكره للمأموم رفع الصوت بالقراءة خلف الإمام ، فأما أن يترك أصل القراءة فلا ، وقد رويناه عن عمران بن حصين رضى الله عنه في هذا الكتاب ما روى عنه في القراءة خلف الإمام ، وذلك يؤكد ما قلناه انتهى . وأما حديث جابر بن عبد الله فهو بجميع طرقه ضعيف كما ستعرف . وقد استدل القائلون بالقراءة خلف الإمام في السرية دون الجهرية بقوله تعالى (وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا ، وبعثت أبي موسى : وإذا قرأ فانصتوا ، وسيأتى الجواب عن ذلك فانتظر .

قوله (واختار أصحاب الحديث أن لا يقرأ الرجل إذا جهر الإمام بالقراءة وقالوا يتبع سَكَاتُ الْإِمَامِ) جاء فيه حديث مرفوع رواه الحاكم عن عطاء عن أبي هريرة مرفوعاً من صلى صلاة مكتوبة مع الإمام فليقرأ بفاتحة الكتاب في سَكَاتِهِ ، ورواه

البيهقي في كتاب القراءة من طريق محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعاً وفيه : من صلى صلاة مع إمام يحجر فليقرأ بفاتحة الكتاب في بعض سكنته ، فإن لم يفعل فصلاته خداج غير تمام . وقال بعد روايته ما لفظه : ومحمد ابن عبد الله بن عبيد بن عمير وإن كان غير محتج به ، وكذلك بعض من تقدم ممن رواه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده فللقراءة المأموم فاتحة الكتاب في سكتة الامام شواهد صحيحة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده خبراً عن فعالمهم ، وعن أبي هريرة وغيره من فتوأمهم ونحن نذكرها إن شاء الله تعالى في ذكر أقاويل الصحابة انتهى كلامه .

قلت : قد ذكر البيهقي في هذا الكتاب في أقاويل الصحابة بإسناده عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنهم كانوا يقرأون خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنصت ، فإذا قرأ لم يقرأوا وإذا أنصت قرأوا . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : كل صلاة لا يقرأ فيها بأمر القرآن فهي خداج . ثم ذكر بإسناده عن سعيد بن جبير قال : كانوا إذا كبروا لا يفتحون القراءة حتى يعلم أن من خلفه قد قرأوا فاتحة الكتاب . قال البيهقي : وقرأت في كتاب القراءة خلف الإمام تصنيف البخاري قال : قال ابن خثيم : قلت لسعيد بن جبير : اقرأ خلف الإمام قال نعم وإن سمعت قراءته فإنهم قد أحدثوا ما لم يكونوا يصنعونه ، إن السلف كان إذا أم أحدهم الناس كبر ثم أنصت حتى يظن أن من خلفه قرأ بفاتحة الكتاب ثم قرأ وأنصت انتهى ما في كتاب القراءة .

قلت : قال الحافظ ابن حجر في نتائج الأفكار : هذا موقوف صحيح ، فقد أدرك سعيد بن جبير جماعة من علماء الصحابة ومن كبار التابعين انتهى .

ثم ذكر البيهقي بإسناده عن هشام بن عروة عن أبيه قال : يابى أقرأوا في سكتة الإمام فإنه لا تتم صلاة إلا بفاتحة الكتاب ، ثم ذكر بإسناده عن عبد الملك بن المغيرة عن أبي هريرة قال : كل صلاة لا يقرأ فيها بأمر الكتاب فهي خداج ثم هي خداج ، فقال بعض القوم : فكيف إذا كان الإمام يقرأ ، قال أبو سلمة : للامام سكتتان فاحتسبهما : سكتة حين يكبر وسكتة حين يقول غير الغضوب عليهم ولا الضالين : قال

وقد اختلف أهل العلم في القراءة خلف الإمام فرأى أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم القراءة خلف الإمام .

فهذا الجواب من أبي سلمة بن عبد الرحمن كان بين يدي أبي هريرة ولم ينكر عليه ذلك فهو كما قاله أبو هريرة ، ورواه العلاء بن عبد الرحمن تشهد لذلك بالصحة انتهى .

قلت : رواية العلاء ليست مقيدة بقراءة المأموم في سكبات الإمام ، ففي صحيح مسلم : قيل لأبي هريرة : إنا نكون وراء الإمام ، فقال : اقرأ بها في نفسك الحديث . وعند البيهقي في هذا الكتاب ص ٢١ قال : قلت يا أبا هريرة إني أسمع قراءة الإمام ، يقال يافارسي ، أو يا ابن الفارسي اقرأ في نفسك . وعنده أيضا في هذا الكتاب ص ١٩ قلت يا أبا هريرة فكيف أصنع إذا جهر الإمام قال : اقرأ بها في نفسك : ثم ذكر البيهقي بإسناده : قال مكحول : اقرأ بها ، يعني بالفتحة فيما جهر به الإمام إذا قرأ بفتحة الكتاب وسكت سرا وإن لم يسكت اقرأ بها قبله ومعه وبعده لا تتركها على حال انتهى .

قوله (وقد اختلف أهل العلم في القراءة خلف الإمام فرأى أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم القراءة خلف الإمام) وهو قول عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما . أخرج الدارقطني في سننه بإسناده عن يزيد بن شريك أنه سأل عمر عن القراءة خلف الإمام فقال : اقرأ بفتحة الكتاب ، قلت : وإن كنت . قال : وإن كنت أنا قلت : وإن جهرت ؟ قال : وإن جهرت . قال الدارقطني : رواية كلهم ثقات وأخرجه بإسناد آخر وقال هذا إسناد صحيح . وأخرج بإسناده عن عبيد الله بن أبي رافع قال : كان علي يقول اقرأوا في الركعتين الأوليين من الظهر والعصر خلف الإمام بفتحة الكتاب وسورة ، قال الدارقطني بعد إخرجه هذا إسناد صحيح ، أخرجه بإسناد آخر بلفظ : كان يأمر أو يقول : اقرأوا خلف الإمام في الركعتين الأوليين بفتحة الكتاب وسورة ، وفي الآخرين أو بفتحة الكتاب . وقال الحاكم في المستدرک : قد صححت الرواية عن عمر وعلي أنهما كانا يأمران بالقراءة خلف الإمام انتهى . وإن شئت أن توقف على آثار الصحابة في

وبه يقول مالك وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق .

وروى عن عبد الله بن المبارك أنه قال : أنا أقرأ خلف الإمام والناس يقرأون ، إلا قوم من الكوفيين . وأرى أن من لم يقرأ صلته جائزة .

وشدد قوم من أهل العلم في ترك قراءة فاتحة الكتاب ، وإن كان خلف الإمام ، فقالوا : لا تجزئ صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب ، وخذه كان أو خلف الإمام وذهبوا إلى ما روى عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم .

القراءة خلف الإمام فارجع إلى كتابنا تحقيق الكلام ، وإلى كتاب القراءة خلف الإمام للبيهقي .

(وبه يقول مالك وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق) قال البخاري في جزء القراءة : وكان سعيد بن المسيب وعروة والشعبي وعبيد الله بن عبد الله ونافع بن جبير وأبو الميخ والقاسم بن محمد وأبو عجلز ومكحول ومالك بن عوف وسعيد بن عروة يرون القراءة ، وقال فيه : وقال الحسن وسعيد بن جبير وميمون بن مهران ومالا أحصى من التابعين وأهل العلم أنه يقرأ خلف الإمام وإن جهر انتهى (وروى عن عبد الله ابن المبارك أنه قال : أنا أقرأ خلف الإمام والناس يقرأون إلا قوم من الكوفيين) يعني أبا حنيفة وأصحابه فهم لا يرون القراءة خلف الإمام لا في السرية ولا في الجهرية ، وظهر من كلام ابن المبارك هذا أن كل من كان في عهد ابن المبارك من التابعين وأتباعهم كانوا يقرأون خلف الإمام غير قوم من أهل الكوفة (وأرى أن من لم يقرأ) أي خلف الإمام (صلته جائزة) فابن المبارك كان يقرأ خلف الإمام ولكن لم يكن من القائلين بوجوب القراءة خلف الإمام (وشدد قوم من أهل العلم في ترك قراءة فاتحة الكتاب وإن كان خلف الإمام فقالوا : لا تجزئ صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب وحده كان أو خلف الإمام قولهم هذا هو القول الراجح للنصور وذهبوا إلى ما روى عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال : لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب . فإن لفظ : من في هذا الحديث من ألفاظ العموم ، فهو شامل للأموم قطعاً كما هو شامل للإمام والنفرد ، وكذلك لفظ : صلاة في قوله : لا صلاة عام يشمل كل صلاة فرضاً كانت أو نفلاً ، صلاة الإمام

وقرأ عبادة بن الصامت بعد النبي صلى الله عليه وسلم خلف الإمام ،
وتأول قول النبي صلى الله عليه وسلم : « لا صلاة إلا بقراءة فاتحة
الكتاب » .

وبه يقول الشافعي وإسحاق وغيرهما .

كانت أو صلاة المأموم أو صلاة المنفرد ، سرية كانت أو جهرية .

قال الحافظ ابن عبد البر : وقال آخرون لا يترك أحد من المأمومين قراءة فاتحة
الكتاب فيما جهر الإمام بالقراءة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخص بقوله ذلك
مصليا من مصل انتهى . وقال الحافظ في الفتح : واستدل به على وجوب قراءة الفاتحة
على المأموم سواء أسر الإمام أو جهر لأن صلاته صلاة حقيقة فتنتفى عند انتفاء
القراءة انتهى .

(وقرأ عبادة بن الصامت بعد النبي صلى الله عليه وسلم خلف الإمام وتأول قول النبي
صلى الله عليه وسلم لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب) روى الدارقطني عن زيد بن واقد
عن حرام بن حكيم ومكحول عن نافع بن محمود بن الربيع كذا قال أنه سمع عبادة
ابن الصامت يقرأ بأمر القرآن وأبو نعيم يجهر بالقراءة قلت : رأيتك صنعت في صلاتك
شيئا قال وما ذاك قلت : سمعتك تقرأ بأمر القرآن وأبو نعيم يجهر بالقراءة قال : نعم
صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الصلوات التي يجهر فيها بالقراءة فلما انصرف
قال : منكم من أحد يقرأ شيئا من القرآن إذا جهرت بالقراءة قلنا نعم يا رسول الله ، فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أقول مالي أنزع القرآن فلا يقرآن أحد منكم شيئا
من القرآن إذا جهرت بالقراءة إلا بأمر القرآن . رواه الدارقطني وقال هذا إسناد حسن
ورجاله ثقات كلهم (وبه يقول الشافعي وإسحاق وغيرهما) قال الخطابي في معالم السنن :
قد اختلف العلماء في هذه المسألة نزوي عن جماعة من الصحابة أنهم أوجبوا القراءة خلف
الإمام وقد روى عن آخرين أنهم كانوا لا يقرأون ، واقترب الفقهاء فيه على ثلاثة أقوال ،

وأما أحمد بن حنبل فقال : معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم :
« لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب » : إذا كان وحده . واحتج
بحديث جابر بن عبد الله حيث قال : من صلى ركعة لم يقرأ فيها بأمر
القرآن فلم يصل ، إلا أن يكون وراء الإمام . قال أحمد : فهذا رجل
من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم تناول قول النبي صلى الله عليه وسلم
« لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب » : أن هذا إذا كان وحده . واختار
أحمد مع هذا القراءة خلف الإمام ؛ وأن لا يترك الرجل فاتحة الكتاب
وإن كان خلف الإمام .

فكان مكحول والأوزاعي والشافعي وأبو ثور يقولون لا بد من أن يقرأ خلف الإمام
فيما جهز به وفيما لم يجهز من الصلاة ، وقال الزهري ومالك وابن المبارك وأحمد وإسحاق :
يقرأ فيما أسر الإمام فيه ولا يقرأ فيما جهز به ، وقال سفيان الثوري وأصحاب الرأي
لا يقرأ خلف الإمام جهز أو أسر انتهى كلام الخطابي .

تنبيه : قال العيني في شرح البخاري تحت حديث عبادة المذكور ما لفظه : استدل
بهذا الحديث عبد الله بن المبارك والأوزاعي ومالك والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور
وداود على وجوب قراءة الفاتحة خلف الإمام في جميع الصلوات . انتهى .
قلت : هذا وهم من العيني ، فإن عبد الله بن المبارك لم يكن من القائلين بوجوب
القراءة خلف الإمام كما عرفت ، وكذلك الإمام مالك والإمام أحمد لم يكونوا قائلين
بوجوب قراءة الفاتحة خلف الإمام في جميع الصلوات .

(وأما أحمد بن حنبل فقال معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ
بفاتحة الكتاب إذا كان وحده) وكذا قال سفيان كما ذكره أبو داود في سننه قلت :
قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخصص إلا بدليل من الكتاب والسنة ولا يجوز
تخصيصه بقول أحمد ولا بقول سفيان واحتج بحديث جابر بن عبد الله حيث قال من صلى
ركعة لم يقرأ فيها بأمر القرآن فلم يصل إلا أن يكون وراء الإمام هذا قول جابر رضي الله عنه

وليس بحديث مرفوع (قال أحمد في قد ورجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم تأول قول النبي صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب أن هذا إذا كان وحده) حمل جابر هذا الحديث على غير المأموم مخالف لظاهره ، فإنه بعمومه شامل للمأموم أيضاً ، وقد عرفت أن عبادة بن الصامت رضى الله عنه وهو رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهو راوى هذا الحديث قد حمله على ظاهره وعمومه ، وقد تقرر أن راوى الحديث أدرى بمراد الحديث من غيره . وحديث عبادة الذي أخرجه الترمذى في باب القراءة خلف الإمام من طريق ابن إسحاق عن مكحول عن محمود بن الربيع ، عنه دليل واضح على أن حديث عبادة هذا محمول على ظاهره وعمومه . قال البيهقي في كتاب القراءة ص ١٥١ : فأما قراءة فاتحة الكتاب فجملة حديث عبادة ابن الصامت وأبى هريرة تدل على وجوبها على كل أحد سواء كان إماماً أو مأموماً أو منفرداً مع ثبوت الدلالة فيه عن من حمل الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ذلك على العموم وأن وجوبها على المنفرد والإمام والمأموم وهو بالأثر التي رويناها عن عبادة بن الصامت وأبى هريرة في ذلك ، فمن ترك تفسيرها وأخذ بتفسير سفيان ابن عيينة الذي ولد بعدها بسنين ولم يشاهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشهاً ، حيث قال لحديث عبادة بن الصامت رضى الله عنه : هذا لمن يصلى وحده أو أخذ بتأويل من تأوله على غير ما تأولوا من الفقهاء كان تاركاً لسبيل أهل العلم في قبول الأخيار وردها ، فنحن إنما صرنا إلى تفسير الصحابي الذي حمل الحديث لفصل علمه ببيع المقاتل ومشاهدة الحال على غيره ، قال : ولو صار تأويل سفيان حجة لم يجب على الإمام قراءة القرآن في صلاته لأنه لا يصلى وحده إنما يصلى بالجماعة انتهى .

(وأختار أحمد مع هذا القراءة خلف الإمام وأن لا يترك الرجل فاتحة الكتاب وإن كان خلف الإمام) وكذلك جابر رضى الله عنه حمل حديث عبادة المذكور على الذي يكون وحده ، ومع هذا كان يقرأ في صلاة الظهر والعصر خلف الإمام .

تنبيه : عقد الترمذى للقراءة خلف الإمام بابين وذكر فيهما مذاهب أهل العلم ولم يذكر في واحد منهما مذهب أهل الكوفة من الإمام أبى حنيفة ومن تبعه ، فلنا أن نذكر مذهبهم ودلائلهم مع بيان ما لها وما عليها بالاختصار ، ولنا كتاب مبسوط في تحقيق هذه المسألة سميناها تحقيق الكلام في وجوب القراءة خلف الإمام وفيه (١٦ - تحفة الأحوزى ٢)

بابان : الباب الأول في إثبات وجوب القراءة خلف الإمام ، والباب الثاني في الجواب عن أدلة المانعين ، وقد أشبعنا الكلام في كل من البابين وبسطناه . وقد أطننا الكلام في هذه المسألة في كتابنا أبحار المنن .

فأعلم أن مذهب الإمام أبي حنيفة أن لا يقرأ خلف الإمام مطلقا جهر الإمام أو أسر ، قال محمد في موطأه : لا قراءه خلف الإمام فيما جهر فيه ولا فيما لم يجهر ، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله انتهى . هذا هو مذهب أبي حنيفة رحمه الله ، وأما أكثر الحنفية فيقولون إن القراءة خلف الإمام مكروهة كراهة تحریم ، ويستدلون على مذهبهم بدلائل لا يثبت بواحد منها مطلوبهم ، وكان أعلى دلائلهم وأجلها عند أجلة علمائهم كالشيخ ابن الهمام وغيره هو قوله تعالى (وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون) فكانوا يحتجون بقوله (فاستمعوا) ، على منع القراءة خلف الإمام في الصلوات الجهرية وبقوله (وأنصتوا) على المنع في الصلوات السرية .

والآن قد حصص الحق لهم فاعترفوا بما في هذا الاستدلال من الاختلال .

فقال قائل منهم في رسالته إمام الكلام : الإنصاف الذي يقبله من لا يميل إلا الاعتساف أن الآية التي أستدل بها أصحابنا على مذهبهم لا تدل على عدم جواز القراءة في السرية ولا عدم جواز القراءة في الجهرية حال السكنة انتهى .

وقال قائل منهم في رسالته الفرقان : أن كثيرا من العلماء الحنفية قد ادعوا أن قراءة المقتدى منسوخة بقوله (وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا ، وأجهدوا في إثبات النسخ به ، والحق أن هذا ادعاء محض لا يساعده الدليل . والعجب من أكابر العلماء يعني الحنفية الذين كانوا في العلوم الدينية كالبحر النخار كيف تصدوا لإثبات النسخ بهذه الآية انتهى كلامه مترجما .

وقال قائل منهم . بعد ذكر وجوه عديدة تحذش الاستدلال بهذه الآية ما لفظه : غاية ما في الباب أن الآية لما أحتملت هذه الوجوه كان الاستدلال بقوله عليه السلام : من كان له إمام فقرأه القرآن له قراءة كما تمسك به صاحب الهداية ، أوضح من الاستدلال بهذه الآية انتهى .

قلت : قد ذكرنا في تحقيق الكلام وجوها كثيرة كلها تدل على أن استدلال الحنفية بهذه الآية على مطلوبهم المذكور ليس بصحيح ولا يثبت بها مدعاهم ونذكر ههنا خمسة وجوه منها .

فالأول منها : أن هذه الآية ساقطة عن الاستدلال عند الفقهاء الحنفية لا يجوز الاستدلال بها وقد صرح بذلك في كتب أصولهم قال في التلويح في باب المعارضة والترجيح : مثال المصير إلى السنة عند تعارض الآيتين قوله تعالى (فاقراءوا ما نيسر من القرآن) وقوله تعالى (وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون) تعارضا فصرنا إلى قول النبي صلى الله عليه وسلم : من كان له إمام قراءة الإمام له قراءة ، انتهى . وكذا في نور الأنوار وزاد فيه : فالأول بعمومه يوجب القراءة على المقتدى ، والثاني بمخصوصه ينفيه ، وقد وردا في الصلاة جميعا فتساقطا فيصار إلى حديث بعده وهو قوله عليه السلام : من كان له إمام يلح .

فالعجب من العلماء الحنفية أنهم مع وجود هذا التصريح في كتب أصولهم كيف استدلوا بهذه الآية .

والثاني : أن قوله تعالى و (إذا قرئ القرآن) إنما ينفي القراءة خلف الإمام جهرا و برفع الصوت ، فإنها تشغل عن أستماع القرآن وأما القراءة خلفه في النفس وبالسري فلا ينفيها ، فإنها لا تشغل عن الأستماع ، فنحن نقرأ الفاتحة خلف الإمام عملا بأحاديث القراءة خلف الإمام في النفس وسرا ، ونستمع القرآن عملا بقوله (وإذا قرئ القرآن) والاستدلال بأحدهما لا يفوت الآخر .

الآ ترى أن الفقهاء الحنفية يقولون إن أستماع الخطبة يوم الجمعة واجب لقوله تعالى (وإذا قرئ القرآن) ومع هذا يقولون إذا خطب الخطيب (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) فيصلى السامع سرا وفي النفس قال في الهداية : إلا أن يقرأ الخطيب قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) الآية فيصلى السامع في نفسه انتهى . وقال في السكافية : قوله : فيصلى السامع في نفسه أى فيصلى بلسانه خفيا انتهى . وقال العيني في رمز الحقائق : لكن إذا قرأ الخطيب (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما)

يصلى السامع ويسلم في نفسه سرا إثمآراً للأمر انتهى . وقل في البناية . فإن قلت : توجه عليه أمران أحدهما صلوا عليه وسلموا ، والأمر الآخر قوله تعالى (وإذا قرىء القرآن فاستمعوا له وأنصتوا ، قال مجاهد : نزلت في الخطبة والاشتغال بأحدها يفوت الآخر ، قلت : إذا صلى في نفسه ونصت وسكت يكون آتيا بموجب الأمرين انتهى . وقال الشيخ ابن الهمام في فتح القدير : وعن أبي يوسف ينبغي أن يصل في نفسه لأن ذلك مما لا يشغله عن سماع الخطبة فكان إحرازاً للفضيلتين انتهى .

والثالث : قال الرازي في تفسيره . السؤال الثالث وهو المعتدأن بقول الفقهاء أجمعوا على أنه يجوز تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد فذهب أن عموم قوله تعالى (وإذا قرىء القرآن فاستمعوا له وأنصتوا) يوجب سكوت المأموم عند قراءة الإمام إلا أن قوله عليه السلام : لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب ، وقوله : لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب ، أخص من ذلك العموم ، وثبت أن تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد لازم فوجب المصير إلى تخصيص هذه الآية بهذا الخبر وهذا السؤال حسن انتهى . وفي تفسير النيسابوري وقد سلم كثير من الفقهاء عموم اللفظ إلا أنهم جوزوا تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد وذلك ههنا قوله صلى الله عليه وسلم : لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب انتهى . وقال صاحب غيث النعم حاشية إمام الكلام : ذكر ابن الحاجب في مختصر الأصول والعقد في شرحه أن تخصيص عام القرآن بالتواتر جائز اتفاقاً وأما بخبر الواحد فقال بجوازه الأئمة الأربعة ، وقال ابن أبان من الحنفية : إنما يجوز إذا كان العام قد خص من قبل بدليل قطعي منفصلاً كان أو متصلاً . وقال السرخسي : إنما يجوز إذا كان العام قد خص من قبل بدليل منفصلاً قطعياً كان أو ظنياً انتهى .

والرابع : أنه لو سلم أن هذه الآية تدل على منع القراءة خلف الإمام فإنما تدل على المنع إذا جهر الإمام ، فإن الاستماع والإنصات لا يمكن إلا إذا جهر وقد أعترف به العلماء الحنفية أيضاً ، فقال قائل في تعليقاته على الترمذى ما لفظه : ولا تعلق لها يعني هذه الآية بالسرية والإنصات معناه في اللغة كان لكانا أو رسمنا ويكون في الجهرية سيما إذا اجتمع الاستماع والإنصات وما من كلام فصيح يكون الإنصات فيه في السر انتهى . فحين نقرأ خلف الإمام في الصلوات السرية وفي الجهرية أيضاً عند سككات الإمام ، فإن الآية

لا تدل على المنع إلا إذا جهر ، قال الإمام البخارى فى جزء القراءة : قيل له احتجاجك بقول الله تعالى (فاستمعوا وأنصتوا) أرايت إذا لم يجهر الإمام يقرأ خلفه ؟ فإن قال : لا بطل دعواه ، لأن الله تعالى قال فاستمعوا له وأنصتوا (وإنما يستمع لما يجهر ، مع أننا نستعمل قول الله تعالى (فاستمعوا له) نقول يقرأ خلف الإمام عند السكتات انتهى . وقد أترف بهذا كله بعض الفاضل الكنوى العلماء الحنفية حيث قال هذه الآية لا تدل على عدم جواز القراءة فى السرية ولا على عدم الجواز القراءة فى الجهرية حال السكنة .

الخامس : أن هذه الآية لا تعلق لها بالقراءة خلف الإمام ، فإنه ليس فيها خطاب مع المسلمين بل فيها خطاب مع الكفار فى ابتداء التبليغ . قال الرازى فى تفسيره : وللناس فيه أقوال : الأول هو قول الحسن وهو قول أهل الظاهر أنا نجرى هذه الآية على عمومها ، فى أى موضع قرأ الإنسان وجب على كل أحد استماعه . والقول الثانى أنها نزلت فى تحريم الكلام فى الصلاة . والقول الثالث نزلت فى ترك الجهر بالقراءة وراء الإمام ، وهو قول أبى حنيفة وأصحابه . والرابع أنها نزلت فى السكوت عند الخطبة وفى الآية قول الخامس وهو أنه خطاب مع الكفار فى ابتداء التبليغ وليس خطابا مع المسلمين ، وهذا قول حسن مناسب وتقريره أن الله تعالى حكى قبل هذه الآية أن أقواما من الكفار يطلبون آيات مخصوصة ومعجزات مخصوصة ، فإذا كان النبي عليه الصلاة والسلام لا يأتيهم بها قالوا لولا اجتبيتها ، فأمر الله رسوله أن يقول جوابا عن كلامهم : إنه ليس لى أن أقترح على ربي ، وليس لى إلا أن أنتظر الوحي ، ثم بين أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما ترك الإتيان بتلك المعجزات التى اقترحوها فى صحة النبوة لأن القرآن معجزة تامة كافية فى إثبات النبوة ، وعبر الله تعالى عن هذا المعنى بقوله (هذا بصائر من ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) فلو قلنا إن قوله تعالى (وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا المراد منه قراءة للمأموم خلف الإمام لم يحصل بين هذ الآية وبين ما قبلها تعلق بوجه من الوجوه وانقطع النظم وحصل فساد التركيب ، وذلك لا يليق بكلام الله تعالى ، فوجب أن يكون المراد منه شيئا آخر سوى هذا الوجه ، وتقريره أنا لما ادعى كون القرآن بصائر وهدى ورحمة من حيث أنه معجزة دالة على صدق محمد عليه الصلاة والسلام ، وكونه كذلك لا يظهر إلا بشرط مخصوص وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم إذا قرأ القرآن على أولئك الكفار استمعوا له وأنصتوا حتى يقفوا على

فصاحته ويحيطوا بما فيه من العلوم الكثيرة ، حينئذ يظهر لهم كونه معجزاً دالاً على صدق محمد صلى الله عليه وسلم ، فيستغنوا بهذا القرآن عن طلب سائر المعجزات ، ويظهر لهم صدق قوله في صفة القرآن بصائر وهدى ورحمة . ثبت أنا إذا حملنا الآية على هذا الوجه استقام النظم وحصل الترتيب ، ثبت أن حمله على ما ذكرناه أولى . وإذا ثبت هذا ظهر أن قوله (وإذا قرئ القرآن فاستمعوا ، خطاب مع الكفار عند قراءة الرسول عليهم القرآن في معرض الاحتجاج وبكونه معجزاً على صدق نبوته ، وعند هذا يسقط استدلال الخصوم بهذه الآية من كل الوجوه .

وبما يقرى أن حمل الآية على ما ذكرناه أولى وجوه .

الأول : أنه تعالى حكى عن الكفار أنهم قالوا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون . فلما حكى عنهم ذلك ناسب أن يأمرهم بالاستماع والسكوت حتى يمكنهم الوقوف على ما في القرآن من الوجوه الكثيرة البالغة إلى حد الإعجاز .

والوجه الثاني : أنه قال قبل هذه الآية هذا بصائر من ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون فحكم بكون هذا القرآن رحمة للمؤمنين على سبيل القطع والجزم ثم قال (وإذا قرئ القرآن) إلخ ولو كان المخاطبون بقوله فاستمعوا وأنصتوا هم المؤمنون لما قال (لعلكم ترحمون) لأنه جزم قبل هذه الآية بكون القرآن رحمة للمؤمنين قطعاً فكيف يقول بعده من غير فصل لعله بكون القرآن رحمة للمؤمنين أما إذا قلنا إن المخاطبين به هم الكافرون صح حينئذ قوله (لعلكم ترحمون) انتهى كلام الرازي ملخصاً .

فإن قلت : قد أخرج البيهقي عن الإمام أحمد قال : أجمع الناس على أن هذه الآية في الصلاة انتهى . فمع إجماع الناس على أن هذه الآية في الصلاة كيف يصح قول من قال إن فيها خطاباً مع الكفار وليس فيها خطاب مع المسلمين .

قلت : لم يذكر الزيلعي إسناد قول أحمد هذا ولم يبين أن البيهقي في أي كتاب أخرجه ، وقد طالعت كتاب القراءة له من أوله إلى آخره ولم أجد فيه قول أحمد هذا ، وكذا طالعت باب القراءة خلف الإمام في كتابه معرفة السنن له ولم أجد فيه أيضاً هذا القول ، فانه أعلم أن البيهقي في أي كتاب أخرجه وكيف حال إسناده . ثم هذا القول

ليس بصحيح في نفسه . فإن في شأن نزول هذه الآية أقوالا : منها أنها نزلت في السكوت عند الخطبة ، وأيضا يدل على عدم صحته قول ابن المبارك . أنا أقرأ خلف الإمام والناس يقرأون إلا قوم من السكوفيين وأيضا يدل على عدم صحته أن الامام أحمد أختار القراءة خلف الإمام وأن لا يترك الرجل فاتحة الكتاب وإن كان خلف الإمام كما ذكره الترمذى فتذكر . وأيضا يدل على عدم صحة أن الصحابة رضی الله عنهم قد اختلفوا في القراءة خلف الامام وقد قال بها أكثر أهل العلم كما صرح به الترمذى فتذكر .

فان قلت : الخطاب في هذه الآية وإن كان مع الكفار لكن قد تقرر في مقره أن العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب .

قلت : لاشك في أن العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب ، لكن قد تقرر أيضا في مقره أن اللفظ لو يحمل على عمومهم يلزم التعارض والتناقض ، ولو يحمل على خصوص السبب يتدفع التعارض ، فحينئذ يحمل على خصوص السبب . قال الشيخ ابن الهمام في فتح القدير : وما روى في الصحيحين أنه عليه الصلاة والسلام كان في سفر فرأى زحاما ورجل قد ظلل عليه فقال ما هذا ؟ فقالوا : صائم فقال ليس من البر الصيام في السفر ، محمول على أنهم استصغروا به بدليل ما ورد في صحيح مسلم في لفظ : أن الناس قد شق عليهم الصوم . والعبرة وإن كان لعموم اللفظ لا لخصوص السبب لكن يحمل عليه دفعا للمعارضة بين الأحاديث إلخ . فإذا عرفت هذا فاعلم أنه لو يحمل قوله تعالى (وإذا قرأ القرآن) على عمومهم يلزم التعارض والتناقض بينه وبين قوله تعالى (فاقرأ وما تبسر من القرآن) وأحاديث القراءة خلف الإمام . ولو يحمل على خصوص السبب يتدفع التعارض فحينئذ يحمل على خصوص السبب هذا وإن ثبت الوقوف على الوجوه الأخرى فارجع إلى كتابنا تحقيق الكلام .

والدليل الثاني للحنفية : حديث أبي موسى قال : علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إذا قمتم إلى الصلاة فليؤمكم أحدكم ، وإذا قرأ الإمام فأنتصتوا ، أخرجه أحمد ومسلم . وحديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنما جعل الإمام ليؤتم به ، فإذا كبر فكبروا ، وإذا قرأ فأنتصتوا أخرجه الترمذى .

قلت محل الاستدلال من هذين الحديثين هو قوله : وإذا قرأ الإمام فأنتصتوا ، وهو غير

محفوظ عند أكثر الحفاظ ، قال الزيلعي في نصب الراية : قال البيهقي في المعرفة بعد أن روى حديث أبي هريرة وأبي موسى : وقد أجمع الحفاظ على خطأ هذه اللفظة في الحديث أبو داود وأبو حاتم وابن معين والحاكم والدارقطني وقالوا إنها ليست بمحفوظة انتهى . ولو سلم أن لفظ : وإذا قرأ فأنصتوا في هذين الحديثين محفوظ فالاستدلال به على منع القراءة خلف الإمام ليس بصحيح ، كما أن الاستدلال على هذا المطلوب بقوله تعالى : وإذا قرأ القرآن ليس بصحيح كما عرفت . وعلى عدم صحة الاستدلال به على المنع وجوه أخرى ذكرناها في كتابنا تحقيق الكلام منها أن قوله : وإذا قرأ فأنصتوا ، محمول على ماعدا الفاتحة ، جمعاً بين الأحاديث : قال الحفاظ ابن حجر في فتح الباري : واستدل من أسقطها عنه في الجهرية كمالاكية بمحدث : وإذا قرأ فأنصتوا ، وهو حديث صحيح أخرجه مسلم من حديث أبي موسى الأشعري ، ولا دلالة فيه لامكان الجمع بين الأمرين فينصت فيما عدا الفاتحة أو ينصت إذا قرأ الإمام ويقرأ إذا سكت . وقال الإمام البخاري في جزء القراءة : ولو صح لكان يحتمل سوى الفاتحة وإن قرأ فيما سكت الإمام .

ويؤيد هذا أن أبا هريرة رضي الله عنه كان يفتي بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بقراءة فاتحة الكتاب خلف الإمام في جميع الصلوات جهرية كانت أو سرية وهو راوى حديث : وإذا قرأ فأنصتوا أيضاً .

والدليل الثالث للحنفية : حديث جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة ، أخرجه الدارقطني والطحاوي وغيرهما .

قلت الاستدلال بهذا الحديث على منع القراءة خلف الإمام ليس بصحيح ، فإن هذا الحديث بجميع طرقه ضعيف كما بيناه في كتابنا تحقيق الكلام : قال الحفاظ في فتح الباري : واستدل من أسقطها عن المأموم مطلقاً بالحنفية بمحدث من صلى خلف الإمام فقراءة الإمام له قراءة ؛ لكنه ضعيف عند الحفاظ ، وقد استوعب طرقه وعلة الدارقطني وغيره انتهى : وقال في التلخيص : حديث من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة مشهور من حديث جابر وله طرق عن جماعة من الصحابة وكلها معولة انتهى .

ولو سلمنا أن هذا الحديث صحيح فلنا عنه أجوبة عديدة ذكرناها في تحقيق الكلام فمنها ما قال الفاضل اللكنوي في كتابه إمام الكلام إن هذا الحديث يعني حديث من

كان له إمام الخ ليس بنص على ترك قراءة الفاتحة بل يحتملها ويحتمل قراءة ماعداها ، وتلك الروايات يعنى روايات عبادة وغيره في القراءة خلف الإمام تدل على وجوب قراءة الفاتحة أو استحسانها نصاً فينبغي تقديمها عليه قطعاً انتهى . وقال فيه أيضاً : حديث عبادة نص في قراءة الفاتحة خلف الإمام ، وأحاديث الترك والنهي لاتدل على تركها نصاً بل ظاهراً ، وتقديم النص على الظاهر منصوص في كتب الأعلام انتهى . وقال الحازمي في كتاب الاعتبار : الوجه الثالث والثلاثون أن يكون الحكم الذي تضمنه أحد الحديثين منطوقاً به وما تضمنه الحديث الآخر يكون محتملاً يعنى فيقدم الأول على الثاني انتهى .

ومنها : ما قال الإمام البخارى في جزء القراءة : فلو ثبت الخبر أن كلاهما لكان هذا مستثنى من الأول لقوله لا يقرأ إلا بأمر الكتاب ، وقوله : من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة جملة وقوله لا بأمر القرآن مستثنى من الجملة ، كقول النبي صلى الله عليه وسلم : جعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً . ثم قال في أحاديث آخر إلا المقبرة وما استثناء من الأرض والمستثنى خارج من الجملة : وكذلك فاتحة الكتاب خارج من قوله : من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة مع انقطاعه انتهى .

ومنها : أن هذا الحديث وارد فيما عدا الفاتحة . قال صاحب إمام الكلام : قد يقال إن مورد هذا الحديث هو قراءة رجل خلف النبي صلى الله عليه وسلم فهو شاهد لكونه وارداً فيما عدا الفاتحة انتهى . وقال الحافظ الزيلعى في نصب الراية : وحمل البيهقي هذه الأحاديث على ماعدا الفاتحة ، واستدل بحديث عبادة أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الفجر ثم قال لعلكم تقرأون خلف إمامكم ؟ قلنا : نعم ، قال : فلا تفعلوا إلا بفاتحة الكتاب وأخرجه أبو داود بإسناد رجاله ثقات . وبهذا يجمع الأدلة المثبتة للقراءة والنافية انتهى .

ومنها : أن هذا الحديث منسوخ عند الحنفية فلا يصح الاستدلال به على منع القراءة خلف الإمام ، وتقرير النسخ عندهم أن جابراً راوى هذا الحديث رضى الله عنه كان يقرأ خلف الإمام ، وكذلك روى هذا الحديث أبو هريرة وأنس وأبو سعيد وابن عباس وعلى وعمران بن حصين رضى الله عنهم ، وكل هؤلاء كانوا يقرأون خلف الإمام ويتفوتون بها . وعمل الراوى وقتواه خلاف حديثه يدل على نسخه عندهم ، أما قراءة جابر فقد رواه ابن ماجة بسند صحيح عنه قال : كنا نقرأ في الظهر والعصر خلف الإمام في الركبتين

الأولين بفاتحة الكتاب وسورة ، وفي الآخرين بفاتحة الكتاب : قال الشيخ أبو الحسن السندی فی حاشیة ابن ماجة قوله : كنا نقرأ قال المزى موقوف ثم قال : هذا إسناد صحيح رجاله ثقات انتهى .

وأما فتوى أبي هريرة فأخرجه مسلم في صحيحه في حديث الخداج بلفظ : قيل لأبي هريرة إنا نكون وراء الإمام ، فقال اقرأ بها في نفسك انتهى وأخرجه الحافظ أبو عوانة في صحيحه في هذا الحديث بلفظ قلت لأبي هريرة فإني أسمع قراءة القرآن فغمزني يده فقال يا فارسي أو ابن الفارسي اقرأ بها في نفسك انتهى . وقال البيهقي في معرفه السنن : وفي رواية الحميدي عن سفيان عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة في هذا الحديث : قلت يا أبا هريرة إني أسمع قراءه الإمام ، فقال يا فارسي أو ابن الفارسي اقرأ بها في نفسك انتهى . وأسانيد هذا الفتوى صحيحة .

وأما فتوى أنس رضي الله عنه فأخرجه البيهقي في كتاب القراءة بإسناده عن ثابت عنه قال : كان يأمرنا بالقراءة خلف الإمام ، قال وكنت أقوم إلى جنب أنس فيقرأ بفاتحة الكتاب وسورة من الفصل ويسمعنا قراءته لناخذ عنه .

وأما فتوى أبي سعيد الخدري فأخرجه البيهقي أيضاً بإسناده عن أبي نضرة قال : سألت أبا سعيد الخدري عن القراءة خلف الإمام فقال بفاتحة الكتاب ، وإسناده حسن وقد اعترف به صاحب آثار السنن .

وأما فتوى ابن عباس رضي الله عنه فأخرجه البيهقي أيضاً بإسناده عن عطاء عنه قال : اقرأ خلف الإمام جهراً ولم يجهر ، وفي رواية له : قال لا تدع فاتحة الكتاب ، جهراً الإمام أولم يجهر ، وأخرجه بإسناده عن إسماعيل بن أبي خالده حدثنا العيزار ابن حريث قال : سمعت ابن عباس يقول : اقرأ خلف الامام بفاتحة الكتاب ، قال البيهقي : وهذا سند صحيح لا غبار عليه .

وأما فتوى علي رضي الله عنه فأخرجه البيهقي أيضاً في كتاب القراءة بإسناده عن عبيد الله بن أبي رافع عن علي رضي الله عنه قال : اقرأ في صلاة الظهر والعصر خلف الإمام بفاتحة الكتاب وسورة . قال البيهقي : هذا الإسناد من أصح الأسانيد في الدنيا انتهى .

وأما فتوى عمران بن حصين رضي الله عنه فأخرجه البيهقي أيضاً في كتاب القراءة عنه قال لا تزكوا صلاة مسلم إلا بظهور وركوع وسجود وفاتحة الكتاب وراء الإمام وغير الإمام .

ومنها : أن هذا الحديث معارض ومخالف لقوله تعالى فاقراءوا ما تيسر من القرآن فإنه بعمومه نص صريح في أن للتدنى لابد له من قراءة حقيقة خلف الإمام .

وهذا الحديث يدل على منع القراءة الحقيقية خلف الإمام على قول أكثرهم أو يدل على أن للتدنى لاحاجة له إلى القراءة الحقيقية خلف الإمام ، بل قراءة إمامه تكفيه على قول بعضهم ، وعلى كلا القولين يسقط هذا الحديث عن الاستدلال . وقد استدلت الحنفية بمحدث ابن أكيمة عن أبي هريرة الذي أخرجه الترمذى في هذا الباب بلفظ: إني أقول مالى أنازع القرآن ، ومحدث ابن مسعود ، ومحدث عمران بن حصين الذين أشار إليهما الترمذى وقد عرفت أن هذه الأحاديث الثلاثة لاتدل على منع القراءة خلف الإمام للتنازع فيها ، وهى القراءة خلف الامام فى النفس وبالسر ، بحيث لاتفضى إلى المنازعة بقراءة الإمام ، نعم تدل على منع القراءة بالجمهور خلفه وهى ممنوعة بالاتفاق .

تنبيه : أعلم أن الحنفية قد استدلوا على منع القراءة خلف الإمام ببعض آثار الصحابة رضي الله عنهم كأثر زيد بن ثابت رضي الله عنه قال : لا قراءة مع الإمام فى شيء رواه مسلم . وأخرجه الطحاوى رحمه الله عن زيد وجابر وابن عمر أنهم قالوا لا يقرأ خلف الإمام فى شيء من الصلوات .

قلت : احتجاجهم بهذه الآثار ليس بشيء ، فإن الأئمة الحنفية كالشيخ ابن الهمام وغيره قد صرحوا بأن قول الصحابي حجة مالم ينفه شيء من السنة ، وقد عرفت أن الأحاديث المرفوعة الصحيحة دالة على وجوب القراءة خلف الإمام فهى تنفى هذه الآثار فكيف يصح الاحتجاج بها . قال صاحب إمام الكلام : صرح ابن الهمام وغيره أن قول الصحابي حجة مالم ينفه شيء من السنة . ومن المعلوم أن الأحاديث المرفوعة دالة على إجازة قراءة الفتاحة خلف الأئمة ، فكيف يؤخذ بالآثار وتترك السنة انتهى .

وأيضاً قد صرحوا بأن حجية آثار الصحابة إنما تكون مفيدة إذا لم يكن الأمر مختلفاً فيه بينهم كما فى التوضيح ونور الأنوار ، والأمر فيما نحن فيه ليس كذلك ، بل فيه

٣١٢ - حدثنا إسحاق بن موسى الأنصاري أخبرنا عن "أخبرنا مالك عن أبي نعيم وهب بن كيسان : أنه سمع جابر بن عبد الله يقول : من صلى ركعة لم يقرأ فيها بأم القرآن فلم يصل إلا أن يكون وراء الإمام .

هذا حديث حسن صحيح .

اختلاف الصحابة رضى الله عنهم كما عرفت فكيف يصح اجتباهم بهذه الآثار ، لا بد أن تحمل على قراءة السورة التي بعد الفاتحة أو على الجهر بالقراءة مع الإمام لئلا يخالف الأحاديث المرفوعة الصحيحة . قال النووي في شرح مسلم : والثاني أنه أى قول زيد بن ثابت محمول على قراءة السورة التي بعد الفاتحة في الصلوات الجهرية ، فإن المأموم لا يشرع له قراءتها ، وهذا التأويل متعين ليحمل قوله على موافقة الأحاديث الصحيحة انتهى . وقال البيهقي في كتاب القراءة : وهو قول زيد رضى الله عنه محمول عندنا على الجهر بالقراءة مع الإمام ، وما من أحد من الصحابة وغيرهم من التابعين قال في هذه المسألة قولاً لا يحتاج به من لم يقرأ خلف الإمام إلا وهو يحتمل أن يكون المراد به ترك الجهر بالقراءة انتهى .

قوله : (من صلى ركعة لم يقرأ فيها بأم القرآن فلم يصل إلخ) قال البيهقي في كتاب القراءة ص ١١٢ بعد ما أخرج هذا الأثر مألظه : فيه حجة على تعيين القراءة في الصلاة بأم القرآن ووجوب قراءتها في كل ركعة من ركعات الصلاة خلاف قول من قال لا يتعين ولا يجب قراءتها في الركعتين الآخرين . فأما قوله إلا وراء الإمام فيحتمل أن يكون من مذهبه جواز ترك القراءة خلف الإمام فيما يجهر فيه الإمام بالقراءة ، فقد رويناه عنه فيما تقدم : كنا نقرأ في الظهر والعصر خلف الإمام في الركعتين الأوليين بفاتحة الكتاب وسورة ، وفي الآخرين بفاتحة الكتاب . ويحتمل أن يكون المراد به الركعة التي يدرك المأموم إمامه راكعاً فيجزي عنه بلا قراءة . وإلى هذا التأويل ذهب إسحاق بن إبراهيم الحنظلي فيما حكاه محمد بن إسحاق بن خزيمة عنه ، فقد أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرنا أبو غانم أزهري بن أحمد بن حمدون اللنادي ببغداد أخبرنا أبو قلابة الرقاشي أخبرنا بكير بن بكار

٢٣١ - باب

ما جاء ما يقول عند دخوله المسجد

٣١٣ - حدثنا علي بن حنبل أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم عن ليث عن عبد الله بن الحسن عن أمه فاطمة بنت الحسين عن جدتها فاطمة الكبرى قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل المسجد صلى على محمد وسلم ، وقال رب اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك ،

أخبرنا مسعر عن يزيد الفقيه عن جابر بن عبد الله قال : كان يقرأ في الركعتين الأوليين بفاتحة الكتاب وسورة في الآخرين بفاتحة الكتاب قال : وكنا نتحدث أنه لا يجوز صلاة إلا بفاتحة الكتاب وشيء معها . وفي رواية ابن بشر أن لما فوق ذلك أو قال فما أكثر من ذلك وهذا لفظ عام يجمع للنفرد والمأموم والإمام ، ورواه عبيد الله بن مقسم عن جابر بن عبد الله أنه قال : سنة القراءة في الصلاة أن يقرأ في الأولين بأم القرآن وسورة وفي الآخرين بأم القرآن والصحابي إذا قال سنة وكنا نتحدث فإن جماعة من أصحاب الحديث يخرجونه في المسانيد انتهى ما في كتاب القراءة .

(باب ما جاء ما يقول عند دخوله المسجد)

قوله (عن ليث) هو ليث بن أبي سليم صدوق اختلط أخيراً فلم يتميز حديثه فترك كذا في التقريب (عن عبد الله بن الحسن) هو عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي ابن أبي طالب الهاشمي للذي أبو محمد ثقة جليل القدر (عن أمه فاطمة بنت الحسين هي فاطمة بنت الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي المدينة زوج الحسن بن الحسن بن علي ابن طالب ثقة عن (جدتها فاطمة الكبرى) هي فاطمة الزهراء بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أم الحسين سيدة نساء هذه الأمة تزوجها علي في السنة الثانية من الهجرة ومات بعد النبي صلى الله عليه وسلم بستة أشهر وقد تجاوزت العشرين بقليل .

وإذا خرج صلى على محمد وسلم ، وقال : رب اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك .

٣١٤- وقال علي بن حنبل : قال إسماعيل بن إبراهيم : قلنا عبد الله بن الحسن بمكة فسألته عن هذا الحديث فحدثني به . قال : « كان إذا دخل قال : رب افتح باب رحمتك ، وإذا خرج قال : رب افتح لي باب فضلك . »

وفي الباب عن أبي حميد وأبي أسيد وأبي هريرة .

قوله (إذا دخل المسجد صلى على محمد وسلم وقال رب اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك) قال القاري في المرقاة : يحتمل قبل الدخول وبعده والأول أولى ، ثم حكته بعد تعليم أمته أنه صلى الله عليه وسلم كان يحب عليه الإيمان بنفسه كما كان يحب على غيره فكذا طلب منه تعظيمها بالصلاة منها عليها كما طلب ذلك من غيره انتهى . وفي رواية ابن ماجه : إذا دخل المسجد يقول : بسم الله والسلام على رسول الله اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك ، وإذا خرج قال : بسم الله والسلام على رسول الله اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك ، وكذلك في رواية أحمد (وإذا خرج صلى على محمد وسلم وقال : رب اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك) قال الطيبي : لعل السر في تخصيص الرحمة بالدخول والفضل بالخروج أن من دخل اشتغل بما يزيله إلى ثوابه وجنته فيناسب ذكر الرحمة ، وإذا خرج اشتغل بابتغاء الرزق الحلال فناسب ذكر الفضل كما قال الله تعالى (فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله) انتهى .

قوله (وفي الباب عن أبي حميد وأبي أسيد وأبي هريرة) أما حديث أبي حميد فأخرجه ابن ماجه بلفظ : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا دخل أحدكم المسجد فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك ، وإذا خرج فليقل اللهم إني أسألك من فضلك . وأما حديث أبي أسيد فأخرجه مسلم بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك وإذا

قال أبو عيسى : حديث فاطمة حديث حسن ، وليس إسناده بِمُتَّصِلٍ وفاطمةُ ابنةُ الحسين لم تُدرِكْ فاطمةَ الكبرى ، إنما عاشت فاطمةُ بعدُ النبي صلى الله عليه وسلم أشهرًا .

٣٣٢ - بَابُ

ما جاء إذا دخل أحدكم المسجدَ فليركع ركعتين

٣١٥ - حدثنا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الزُّبَيْرِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الرُّزَيْنِيِّ عَنْ أَبِي قَهَادَةَ قَالَ .

خرج فليقل اللهم إني أسألك من فضلك . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه ابن ماجه بلفظ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إذا دخل أحدكم المسجد فليسلم على النبي ثم ليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك ، وإذا خرج فليسلم على النبي وليقل اللهم اعصمني من الشيطان الرجيم .

قوله (حديث فاطمة حديث حسن وليس إسناده بِمُتَّصِلٍ إلخ) فإن قلت : قد اعترف الترمذى بعدم اتصال إسناده حديث فاطمة فكيف قال حديث فاطمة حديث حسن ؟ قلت : الظاهر أنه حسنة لشواهدة وقد بينا في المقدمة أن الترمذى قد يحسن الحديث مع ضعف الإسناد للشواهد . وهذا الحديث أخرجه أحمد وابن ماجه أيضاً فإن قلت : لم أورد الترمذى في هذا الباب حديث فاطمة وليس إسناده بِمُتَّصِلٍ ولم يورد فيه حديث أبي أسيد وهو صحيح بل أشار إليه ؟ قلت : ليعين وما فيه من الانقطاع وليستشهد بحديث أبي أسيد وغيره ، وقد بينا ذلك في المقدمة .

(باب ما جاء إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين)

قوله (عن عامر بن عبد الله بن الزبير) ابن العوام الأسدي المدني ثقة عابد (عن

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ » .

عمرو بن سليم الزرقى بضم الزاى وفتح الراء بعده قاف ثقة من كبار التابعين مات سنة ١٠٤ أربع ومائة يقال له روية .

قوله (فليركع ركعتين) أى فليصل ركعتين من إطلاق الجزء على السكل . قال الحافظ فى الفتح : واتفق أئمة الفتوى على أن الأمر فى ذلك للندب . ونقل ابن بطال عن أهل الظاهر الوجوب . والذى صرح به ابن حزم عدمه :

ومن أدلة عدم الوجوب قوله صلى الله عليه وسلم للذى رآه يتخطى : اجلس فقد آذيت ولم يأمره بصلاة كذا استدله الطحاوى وغيره وفيه نظر انتهى . قلت : لعل وجه النظر أنه لا مانع له من أن يكون قد فعلها فى جانب من المسجد قبل وقوع التخطى منه أو أنه كان ذلك قبل الأمر بها والنهى عن تركها .

قلت : ومن أدلة عدم الوجوب ما أخرجه ابن أبى شيبة عن زيد بن أسلم قال : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلون المسجد ثم يخرجون ولا يصلون .

وأجيب عن ذلك بأن النعية إنما تشرع لمن أراد الجلوس ، وليس فى الرواية أن الصعابة كانوا يدخلون ويجلسون ويخرجون بغير صلاة تحية ، وليس فيها إلا مجرد الدخول . والخروج ، فلا يتم الاستدلال ، إلا بعد تعيين أنهم كانوا يجلسون .

ومن أدلة عدم الوجوب حديث ضمام بن ثعلبة عند الشيخين وغيرها لما سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عما فرض الله عليه من الصلاة فقال : الصلوات الخمس فقال هل على غيرها ؟ قال : لا إلا أن تطوع .

وأجيب عن ذلك بأن التعاليم الواقعة فى مبادئ الشريعة لا يصلح الصرف وجوب ما تجدد من الأوامر وإلا لزم قصر واجبات الشريعة على الصلاة والصوم والحج والزكاة والشهادتين ، واللازم باطل فكذا المزوم .

وأجيب أيضاً بأن قوله : إلا أن تطوع ينبى وجوب الواجبات ابتداء لا الواجبات بأسباب يختار المكلف فعلها كدخول المسجد مثلاً ، لأن الدأخل أئزم نفسه الصلاة بالدخول فكأنه أوجبها على نفسه ، فلا يصح شمول ذلك المصارف لئلها . وذكر الشوكانى

جواباً ثالثاً ، وذكر الجواب الأول مفصلاً ، وقال في آخر كلامه : إذا عرفت هذا لاح لك أن الظاهر ما قاله أهل الظاهر انتهى .

وقال الطحاوى أيضاً : الأوقات التي نهى عن الصلاة فيها ليس هذا الأمر بداخل فيها . قال الحافظ : هما عمومان تمارضا : الأمر بالصلاة لكل داخل من غير تفصيل ، والنهي عن الصلاة في أوقات مخصوصة ، فلا بد من تخصيص أحد العمومين ، فذهب جمع إلى تخصيص النهي وتعميم الأمر وهو الأصح عند الشافعية ، وذهب جمع إلى عكسه وهو قول الحنفية والمالكية . وقال الشوكاني في النيل بعد ذكر هذين العمومين مالفظة فتخصيص أحد العمومين بالآخر تحكم وكذلك ترجيح أحدهما على الآخر مع كون كل واحد منهما في الصحيحين بطرق متعددة ، ومع اشتغال كل واحد منهما على النهي أو التخي الذي في معناه ، ولكنه إذا ورد ما يقضي بتخصيص أحد العمومين عمل عليه ، وصلاته صلى الله عليه وسلم سنة الظهر بعد العصر مختص به ، بل ثبت عند أحمد وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قالت له أم سلمة أفنقضيهما إذا فاتتا ؟ قال : لا . ولو سلم عدم الاختصاص لما كان في ذلك إلا جواز قضاء سنة الظهر لاجواز جميع ذوات الأسباب نعم حديث يزيد بن الأسود الذي سيأتي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للرجلين : مامنعكما أن تصليا معنا ؟ فقالا : قد صلينا في رحالنا فقال : إذا صليتا في رحالكما ثم أتيتا مسجد جماعة فصليا معهم فإنها لكما نافلة . وكانت تلك الصلاة صلاة الصبح كما سيأتي يصلح لأن يكون من جملة المخصصات لعموم الأحاديث القاضية بالكراهة ، وكذلك ركعتا الطواف . وبهذا التقرير يعلم أن فعل تحية المسجد في الأوقات المكروهة وتركها لا يخلو عند القائل بوجوبها من إشكال وللقام عندي من المضايق والأولى للتورع ترك دخول المساجد في أوقات الكراهة انتهى كلام الشوكاني .

قوله (قبل أن يجلس) قال الحافظ : صرح جماعة بأنه إذا خالف وجلس لا يشرع التدارك ، وفيه نظر لما رواه ابن حبان في صحيحه من حديث أبي ذر أنه دخل المسجد فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : أركعت ركعتين ؟ قال لا ، قال قم فأركعهما . ترجم عليه ابن حبان أن تحية المسجد لا تقوت بالجلوس قال الحافظ : ومثله قصة سليك كما سيأتي في الجمعة انتهى . قال القاري في المرقاة : وما يفعله بعض العوام من الجلوس أولا ثم القيام للصلاة ثانيا باطل لا أصل له انتهى . قلت : ويطلبه حديث الباب .

قال : وفي الباب عن جابر وأبي أمامة وأبي هريرة وأبي ذر وكعب بن مالك .

قال أبو عيسى : وحديث أبي قتادة حديث حسن صحيح .

وقد روى هذا الحديث محمد بن عجلان وغير واحد عن عامر بن عبد الله بن الزبير نحوه رواية مالك بن أنس .

وروى سهيل بن أبي صالح هذا الحديث عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم .

وهذا حديث غير محفوظ ، والصحيح حديث أبي قتادة .

قوله (وفي الباب عن جابر وأبي أمامة وأبي هريرة وأبي ذر وكعب بن مالك) أما حديث جابر فأخرجه البخاري ومسلم بلفظ : أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر سليمان العطفاني لما أتى يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقف قبل أن يصلي الركعتين : أن يصليهما . وأخرج مسلم عن جابر أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره لما أتى المسجد بشعن جملة الذي اشتراه منه صلى الله عليه وسلم أن يصلي الركعتين . أما حديث أبي أمامة فلم أقف عليه . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه ابن عدي كما في التلخيص . وأما حديث أبي ذر فأخرجه ابن حبان في صحيحه وتقدم لفظه . وأما حديث كعب بن مالك فأخرجه الشيخان بلفظ : كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يقدم من سفر إلا نهرا في الضحى فإذا قدم بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين ثم جلس فيه .

قوله (حديث أبي قتادة حديث حسن صحيح) أخرجه الأئمة الستة في كتبهم (وروى سهيل بن أبي صالح هذا الحديث عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم عن جابر بن عبد الله) فذكر سهيل بن أبي صالح عن جابر بن عبد الله بدل أبي قتادة وخالف غير واحد من أصحاب عامر بن عبد الله .

والعمل على هذا الحديث عند أصحابنا : استحبوا إذا دخل الرجل المسجد أن لا يجلس حتى يصلي الركعتين ، إلا أن يكون له عذر .

قال علي بن اللديني : وحديث سهيل بن أبي صالح خطأ ، أخبرني بذلك إسحاق بن إبراهيم عن علي بن اللديني .

٢٣٣ - باب

ما جاء أن الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام .

٣١٦ - حدثنا ابن أبي عمير وأبو عمار الحسين بن حريش قال : أخبرنا عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام » .

(باب ما جاء أن الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام)

قوله (وأبو عمار الحسين بن حريش) بضم الحاء المهملة وفتح الراء وسكون التحتية وبالثلثة الخزاعي مولاهم مروزي ثقة من العاشرة روى عن الفضل بن موسى والنضر ابن شميل وفضل بن عياض وخلق وعنه محمد بن سواد بالاجازة مات راجعا من الحج سنة أربع وأربعين ومائتين .

قوله (الأرض كلها مسجد) أى يجوز الصلاة فيها (إلا المقبرة) قال فى القاموس المقبرة مثلثة الباء وككسنة موضع القبور (والحمام) بتشديد الميم الأولى هو الموضع الذى يتنسل فيه بالحميم وهو فى الأصل الماء الحار ، ثم قيل لموضع الاغتسال بأى ماء كان . والحديث يدل على منع الصلاة فى المقبرة والحمام وقد اختلف الناس فى ذلك . وأما المقبرة فذهب أحمد إلى تحريم الصلاة فى المقبرة ولم يفرق بين المنبوشة وغيرها ،

وفي الباب عن عليّ وعبد الله بن عمرو وأبي هريرة وجابر وابن عباس وحذيفة وأنس وأبي أمامة وأبي ذرّ ، قالوا : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدًا وَطُورًا » .

ولا بين أن يفرش عليها شيئاً يقيه من النجاسة أم لا ، ولا بين أن يكون في القبور أو في مكان منفرد منها كالبيت . وإلى ذلك ذهب الظاهرية ولم يفرقوا بين مقابر المسلمين والكفار . وذهب الشافعي إلى الفرق بين المقبرة النبوية وغيرها فقال : إذا كانت مختلطة بلحم الموتى وصديدهم وما يخرج منهم لم تجز الصلاة فيها للنجاسة ، فإن صلى رجل في مكان طاهر منها أجزأته . وذهب الثوري والأوزاعي وأبو حنيفة إلى كراهة الصلاة في المقبرة ، ولم يفرقوا كما فرق الشافعي ومن معه بين النبوشة وغيرها . وذهب مالك إلى جواز الصلاة في المقبرة وعدم الكراهة ، وحديث الباب يرد عليه . والظاهر ما ذهب إليه الظاهرية والله تعالى أعلم . وأما الحمام فذهب أحمد إلى عدم صحة الصلاة فيه ، وذهب الجمهور إلى صحة الصلاة في الحمام مع الطهارة وتكون مكروهة ، وظاهر الحديث هو المنع والله تعالى أعلم .

قوله (وفي الباب عن علي وعبد الله بن عمرو وأبي هريرة وجابر وابن عباس وحذيفة وأنس وأبي أمامة وأبي ذرّ قالوا . إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : جعلت لي الأرض كلها مسجداً وطهوراً) يعني أن هؤلاء الصحابة رضي الله عنهم لم يذكروا الاستثناء . أما حديث علي فأخرجه البزار . وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه أحمد . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه مسلم والترمذي . وأما حديث جابر فأخرجه الشيخان والنسائي . وأما حديث ابن عباس فأخرجه أحمد . وأما حديث حذيفة فأخرجه مسلم والنسائي . وأما حديث أنس فأخرجه السراج في مسنده بإسناد قال العراقي صحيح . وأما حديث أبي أمامة فأخرجه أحمد والترمذي في كتاب السير وقال حسن صحيح . وأما حديث أبي ذرّ فأخرجه أبو داود .

قلت : وفي الباب أيضاً عن أبي موسى أخرجه أحمد والطبراني بإسناده جيد ، وعن ابن عمر أخرجه البزار والطبراني ، وعن السائب بن يزيد فأخرجه أيضاً الطبراني .

قال أبو عيسى : حديثُ أبي سعيدٍ قد رُوِيَ عن عبدِ العزيزِ بنِ محمدٍ
روایتين :

منهم من ذكرَ عن أبي سعيدٍ ، ومنهم من لم يذكرْه .
وهذا حديثٌ فيه إضطرابٌ .

رَوَى سفيانُ الثَّورِيُّ عن عمرو بنِ يحيى عن أبيه عن النبيِّ صلى الله
عليه وسلم : مُرْسَلًا .

وَرَوَاهُ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عن عمرو بنِ يحيى عن أبيه عن أبي سعيدٍ
عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم .

وَرَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عن عمرو بنِ يحيى عن أبيه قال . وكان
قائمةً روايته عن أبي سعيدٍ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم . ولم يذكرْ
فيه عن أبي سعيدٍ .

وَكُنَّ رِوَايَةُ الثَّورِيِّ عن عمرو بنِ يحيى عن أبيه .

قوله (حديث أبي سعيد قد روى عن عبد العزيز بن محمد روايتين) أى روى عنه
على نحوين فبعض أصحابه رواه عنه موصولا بذكر أبي سعيد ، وبعضهم رواه عنه مرسلا
وبينه الترمذى بقوله منهم من ذكر عن أبي سعيد ومنهم من لم يذكره (ورواه محمد بن
إسحاق عن عمرو بن يحيى عن أبيه) يعنى لم يذكر أبا سعيد (قال) أى أبو عيسى الترمذى
(وكان عامة روايته) أى رواية محمد بن إسحاق (عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم)
أى كان عامة رواية محمد بن إسحاق عن عمرو بن يحيى عن أبيه بذكر أبي سعيد موصولا
(ولم يذكر فيه عن أبي سعيد) أى لكن أبا إسحاق لم يذكر فى حديث الباب أبا سعيد
بل رواه مرسلا (وكان رواية الثورى عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن النبي صلى الله

عن النبي صلى الله عليه وسلم أُثْبِتُ وَأَصَحُّ .

٢٣٤ - بَابُ

مَلْجَأُ فِي فَضْلِ بُنَيَّانِ الْمَسْجِدِ

٣١٧ - حَدَّثَنَا بُنْدَارٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ الْحَنْفِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ كَيْبٍ عَنْ عَنَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ مِثْلَهُ فِي الْجَنَّةِ » .

عليه وسلم أثبت وأصح (قال الحافظ في التلخيص : وقال البزار : رواه عبد الواحد ابن زياد وعبد الله بن عبد الرحمن ومحمد بن إسحاق عن عمرو بن يحيى موصولا : وقال الدارقطني في الملل المرسل المحفوظ ، وقال فيها حدثنا جعفر بن محمد المؤذن ثقة حدثنا السري ابن يحيى حدثنا أبو نعيم وقيصة حدثنا سفيان عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد به موصولا وقال المرسل المحفوظ . وقال الشافعي وجدته عندى عن ابن عينة موصولا ومرسلا . ورجح البيهقي المرسل أيضا . وقال النووي في الخلاصة : هو ضعيف . وقال صاحب الإمام : حاصل ما علل به الإرسال وإذا كان الواصل له ثقة فهو مقبول وأخفش ابن دحية فقال في كتاب التنوير له : هذا لا يصح من طريق من الطرق كذا قال فلم يصب . قلت : وله شواهد منها حديث عبد الله بن عمرو مرفوعا : نهى عن الصلاة في المقبرة أخرجه ابن حبان ومنها حديث على : أن حبي نهانى أن أصلى في المقبرة . أخرجه أبو داود انتهى .

(باب ما جاء في فضل بنيان المسجد)

قوله (أخبرنا أبو بكر الحنفى) اسمه عبد الكبير بن عبد الحميد بن عبيد الله البصرى وهو أبو بكر الحنفى الصغير ، روى عنه بندار وأحمد وعلى ابن المدينى وغيرهم . قال فى التقریب

وفي الباب عن أبي بكر وعمر وعلي وعبد الله بن عمرو وأنس وابن عباس وعائشة وأم حبيبة وأبي ذر وعمر بن عبد الله بن الخطاب وأبي هريرة وجابر بن عبد الله .

هذه من التاسعة مات سنة أربع ومائتين انتهى قلت : هو من رجال الكتب الستة .
 قوله (من بنى لله مسجداً) التكرير فيه للشيوع فيدخل فيه الكبير والصغير كما في الرواية الآتية صغيراً كان أو كبيراً ، وقوله : لله ، يعنى يتقرب به وجه الله . قال ابن الجوزي : من كتب اسمه على المسجد الذى يبنيه كان بعيداً من الإخلاص انتهى . ومن بناء بالأجرة لا يحصل له هذا الوعد المخصوص لعدم الإخلاص وإن كان يؤجر في الجملة كذا في الفتح (بنى الله له مثله) صفة لمصدر محذوف أى بنى بناء مثله . قال النووي يحتمل قوله مثله أمرين : أحدهما أن يكون معناه بنى الله تعالى مثله في معنى البيت وأما صفته في السعة وغيرها فمعلوم فضلها وأنها عما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر .
 الثانى : أن فضله على بيوت الجنة كفضل المسجد على بيوت الدنيا انتهى كلام النووي .
 وقيل أى مثل المسجد في القدر والمساحة لكنه أنفس منه بزيادات كثيرة . وقال الحافظ في الفتح لفظ المثل له استعمالان أحدهما الأفراد مطلقاً كقوله تعالى (فقالوا أنؤمن لبشرين مثلاً) والآخر المطابقة كقوله تعالى (أمم أمثالكم) فعلى الأول لا يتمتع أن يكون الجزاء أبلية متعددة فيحصل جواب من أمثالكم التقيد بقوله مثله مع أن الحسنه بعشر أمثالها لاحتياها أن يكون المراد بنى الله له عشرة أبلية مثله . والأصل أن ثواب الحسنه الواحدة واحد بحكم العدل والزيادة بحكم الفضل . ومن الأجوبة المرضية أن المثلية هنا بحسب الكمية والزيادة حاصلة بحسب الكيفية ، فكأن من بيت خير من عشرة بل من مائة أو أن المقصود من المثلية أن جزاء هذه الحسنه من جنس البناء لا من غيره من قطع النظر عن غير ذلك ، مع أن التفاوت حاصل قطعاً بالنسبة إلى ضيق الدنيا وسعة الجنة ، إذ موضع شبر فيها خير من الدنيا وما فيها . كما ثبت في الصحيح . وقد روى من حديث وأئله بلفظ بنى الله في الجنة أفضل منه ، والطبراني من حديث أبي أمامة بلفظ أوسع منه وهذا يشعر بأن المثلية لم يقصد بها المساواة من كل وجه انتهى .
 قوله (وفي الباب عن أبي بكر وعمر وعلي وعبد الله بن عمرو وأنس وابن عباس وعائشة

أما حديث أبي بكر فأخرجه الطبراني في الأوسط مرفوعاً بلفظ : من بنى الله مسجداً بنى الله له بيتاً في الجنة .

قال الهيثمي في مجمع الزوائد : وهب بن حفص وهو ضعيف انتهى .

وأما أبي حنيفة وأبي ذر وعمرو بن عبسة وائلة بن الأسقع وأبي هريرة وجابر بن عبد الله وأما حديث عمر فأخرجه ابن حبان بلفظ : من بنى لله مسجداً يذكر فيه اسم الله بنى الله بيتاً في الجنة . وأما حديث علي فأخرجه ابن ماجه مرفوعاً بلفظ : من بنى مسجداً لله بنى الله له بيتاً في الجنة ، وإسناده ضعيف . وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه أبو نعيم من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده نحو حديث علي وزاد أوسع منه وروى أحمد أيضاً نحوه وأما حديث أنس فأخرجه الترمذي في هذا الباب . وأما حديث ابن عباس فأخرجه أبو مسلم الكجي مثل حديث أنس وزاد : ولو كتمت قصاة . وأما حديث عائشة فأخرجه مسدد في مسنده الكبير عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بنى لله مسجداً بنى الله له بيتاً في الجنة قلت يارسول الله وهذه المساجد التي في طريق مكة قال وتلك . وأما حديث أم حنيفة فأخرجه الطبراني في الأوسط . وأما حديث أبي ذر فأخرجه البزار . وأما حديث عمرو بن عبسة فأخرجه النسائي . وأما حديث وائلة بن الأسقع فأخرجه الطبراني في معجمه الكبير بلفظ : من بنى مسجداً يصل فيه بنى الله له بيتاً في الجنة أفضل منه . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه الطبراني في الأوسط والبيهقي في شعب الإيمان : من بنى لله بيتاً يعبد الله فيه حلالاً ، بنى الله له بيتاً في الجنة من الدر والياقوت . وأما حديث جابر فأخرجه ابن خزيمة بلفظ : من حفر ماء لم يشرب كبد حتى من جن ولا إنس ولا طائر إلا أجره الله يوم القيامة ومن بنى مسجداً كتمت قصاة أو أصفر بنى الله له بيتاً في الجنة .

قلت : وفي الباب أيضاً عن أبي قرصافة ونييط بن شريط وعمر بن مالك وأسماء بنت يزيد ومعاذ وأبي أمامة وعبد الله بن أبي أوفى وأبي موسى وعبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم . فأما حديث أبي قرصافة واسمه جندرة بن خيشنة فأخرجه الطبراني في الكبير أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : ابنوا للمساجد وأخرجوا القمامة منها فمن بنى فذكره وزاد : قال رجل يارسول الله وهذه المساجد التي تبنى في الطريق قال نعم وإخراج القمامة منها مهوور حور العين ، وفي إسناده جهالة : وأما حديث نبيط فأخرجه الطبراني أيضاً في الصغير . وأما حديث عمر بن مالك فأخرجه أبو موسى

قال أبو عيسى : حديث عثمان حديث حسن صحيح .

٣١٨- وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ بَنَى
لِلَّهِ مَسْجِدًا صَغِيرًا كَانَ أَوْ كَبِيرًا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ » . حدثنا

المدينى فى كتاب الصعابة ولفظه : من بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا فى الجنة وأما حديث أسماء بنت يزيد فأخرجه الطبرانى نحوه وأما حديث معاذ فأخرجه أبو الفرج فى كتاب العلل : من بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا فى الجنة ، ومن علق فيه قديلا صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يطفى ذلك القديل ومن بسط فيه حصيرا صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يتقطع ذلك الحصر ، ومن أخرج منه قذاة كان له كفلان من الأجر . وفيه كلام كثير . وأما حديث أبى أمامة فأخرجه أبو نعيم : وأما حديث عبد الله بن أبى أوفى فأخرجه الحافظ عبد المؤمن بن خلف السمعاني فى جزء جمعه . وحديث أبى موسى كذلك : وأما حديث عبد الله بن عمر فأخرجه البزار والطبرانى فى الأوسط من رواية الحاكم ابن ظهير وهو متروك عن ابن أبى ليلى عن نافع عن بن عمر فذكره وزاد فيه الطبرانى : ولو كفحص قطاة ، كذا فى عمدة القارى .

قوله (حديث عثمان حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله (من بنى لله مسجدا صغيرا كان أو كبيرا) وفى رواية ابن أبى شية من حديث عثمان : من بنى مسجدا ولو كفحص قطاة ، وهذه الزيادة أيضاً عند ابن حبان والبزار من حديث أبى ذر ، وعند أبى مسلم الكجى من حديث ابن عباس ، وعند الطبرانى فى الأوسط من حديث أنس وابن عمر ، وعند أبى نعيم فى الحلية من حديث أبى بكر الصديق .

وحمل أكثر العلماء ذلك على المبالغة لأن المكان الذى تفحص القطاة عنه لتضع فيها يضا وترقد عليها لا يكفى مقداره للصلاة فيه كذا فى الفتح .

قلت : للعلماء فى توجيه قوله : ولو كفحص قطاة ، قولان : الأول أنه محمول على المبالغة وهو قول الأكثر ، وقال آخرون هو على ظاهره ، فالمنى على هذا أن يزيد فى مسجد قدرا يحتاج إليه وتكون هذه الزيادة على هذا القدر أو يشترك جماعة فى بناء مسجد فتقع حصة كل واحد منهم ذلك القدر .

بذلك قَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا نُوحُ بْنُ قَيْسٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى قَيْسٍ
عَنْ زِيَادِ النَّخَعِيِّ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا .

ومحمودُ بْنُ لَيْدٍ قد أَدْرَكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

ومحمودُ بْنُ الرَّبِيعِ قد رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وهما غُلَامَانِ
صَغِيرَانِ مَدَنِيَّانِ .

قيل : هذا كله بناء على أن المراد بالمسجد ما يتبادر إليه الذهن وهو المكان الذي
يتخذ للصلاة فيه ، فإن كان المراد بالمسجد موضع السجود وهو ما يسع الجبهة فلا يحتاج
إلى شيء مما ذكر .

قلت : قوله صلى الله عليه وسلم : من بنى يقتضى وجود بناء على الحقيقة فيحمل على
المسجد المعروف بين الناس ، ويؤيد ذلك حديث أم حبيبة : من بنى لله بيتا وقد تقدم ،
وحديث عمر رضى الله عنه أيضا من بنى لله مسجدا يذكر فيه اسم الله ، وقد تقدم أيضا
(حدثنا نوح بن قيس) بن رباح الأزدي أبو روح البصرى أخو خالد صدوق روى
بالتشيع (عن عبد الرحمن مولى قيس) مجهول كذا في التقريب والخلاصة (عن زيادة
النخعي) بضم النون وفتح الميم ، صغرا وزیاد هذا هو عبد الله النخعي البصرى ،
قال الحافظ في التقريب ضعيف ، وقال الذهبي في الميزان ضعفا بن معين ، وقال أبو حاتم
لا يحتج به ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وذكره في الضعفاء أيضا فقال لا يجوز
الاحتجاج به : قال الذهبي : فهذا تناقض قال له في بناء المساجد انتهى (عن أنس عن
النبي صلى الله عليه وسلم بهذا) أى بهذا الحديث المذكور وهو حديث ضعيف لأن في
سند رواه مجهولا ورواه ضعيفا . ولكن الأحاديث التي فيها زيادة : ولو كففحص
قطاة تعضده .

قوله (وهما غلامان صغيران) قال في التقريب في ترجمة محمود بن ليد : صحابي صغير
وجل روايته عن الصحابة وكذلك قال في ترجمة محمود بن الربيع .

٢٣٥ - بَابُ

مَلَجَاءٍ فِي كَرَاهِيَةِ أَنْ يَتَّخِذَ عَلَى الْقَبْرِ مَسْجِدًا

٣١٩ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعَادَةَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « لَعَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَوَارَاتِ الْقُبُورِ وَالتَّخْذِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالشَّرَجَ » .

(باب ما جاء في كراهية أن يتخذ على القبر مسجداً)

قوله (أخبرنا عبد الوارث بن سعيد) بن ذكوان العبدي مولاهم البصري ثقة ثبت (عن محمد بن جعاده) بضم الجيم وتخفيف المهمل ثقة .
قوله (لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور) قال الترمذي في كتاب الجنائز قد رأى بعض أهل العلم أن هذا كان قبل أن يرخص النبي صلى الله عليه وسلم في زيارة القبور ، فلما رخص دخل في رخصته الرجال والنساء ، وقال بعضهم إنما كره زيارة القبور في النساء لقلة صبرهم وكثرة جزعهن انتهى . ونذكر هناك ما هو الراجح في هذه المسألة (والتخذين عليها المساجد) قال ابن الملك : إنما حرم اتخاذ المساجد عليها لأن في الصلاة فيها استئناساً بسنة اليهود انتهى . قال القاري في المرقاة : وقيد « عليها » يفيد أن اتخاذ المساجد بجنبها لا بأس به ، ويدل عليه قوله عليه السلام : لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم وصلحهم مساجد انتهى .

قلت : إن كان اتخاذ المساجد بجنب القبور لتعظيمها أو لنية أخرى فاسدة فليس بمحاذر كما استغف عليه (والسراج) جمع سراج ، قال في مجمع البحار : نهى عن الإسراج لأنه تضییع مال بلا نفع أو احترازاً عن تعظيم القبور كاتخاذها مساجد .

تنبيه : قال في مجمع البحار : وحديث لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد كانوا يجعلونها قبله يسجدون إليها في الصلاة كالوثن ، وأما من اتخذ مسجداً في جوار صالح أو صلى في مقبرة قاصداً به الاستظهار بروحه أو وصول أثر من

آثار عبادته إليه لا التوجه نحوه والتعظيم له فلا حرج فيه ، ألا يرى أن مرقد إسماعيل في الحجر في المسجد الحرام والصلاة فيه أفضل انتهى . وقال الشيخ عبد الحق الدهلوى في اللمعات في شرح هذا الحديث : نأأعله الله بقرب أجله فحشى أن يفعل بعض أمته بقبره الشريف ما فعلته اليهود والنصارى بقبور أنبيائهم فنهى عن ذلك . قال التوربشقى هو مخرج على الوجهين : أحدهما كانوا يسجدون لقبور الأنبياء تعظيماً لهم وقصد العبادة في ذلك وثانيهما أنهم كانوا يتحرون الصلاة في مدافن الأنبياء والتوجه إلى قبورهم في حالة الصلاة والعبادة لله نظراً منهم أن ذلك الصنيع أعظم موقعا عند الله لاشتماله على الأمرين : عبادة والمبالغة في تعظيم الأنبياء ، وكلا الطريقين غير مرضية ، وأما الأول فتركه جلى ، وأما الثانية فلما فيها من معنى الإشتراك بالله عز وجل وإن كان خفياً . والدليل على ذم الوجهين قوله صلى الله عليه وسلم : اللهم لاتجعل قبرى وثناً ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد . والوجه الأول أظهر وأشبه ، كذا قال التوربشقى وفي شرح الشيخ : فلم منه أنه يحرم الصلاة إلى قبر نبي أو صالح تبركاً وإعظماً ، قال وبذلك صرح النووى وقال التوربشقى وأما إذا وجد بقبرها موضع بنى للصلاة أو مكان يسلم فيه المصلى عن التوجه إلى القبور فإنه في نعمة من الأمر ، وكذلك إذا صلى فى موضع قد اشتهر بأن فيه مدفن بنى لم ير للقبر فيه علماً ولم يكن تهدى ما ذكرناه من العمل المتلبس بالشرك الحفى . وفى شرح الشيخ مثله حيث قال : وخرج بذلك اتخاذ مسجد بمحوار نبي أو صالح والصلاة عند قبره لاتعظيمه والتوجه نحوه بل للحصول مدد منه حتى يكمل عبادته ببركة مجاورته لتلك الروح الطاهرة فلا حرج فى ذلك لما ورد أن قبر إسماعيل عليه السلام فى الحجر تحت الميزاب ، وأن فى الحطيم بين الحجر الأسود وزمزم قبر سبعين نبياً ، ولم يته أحد عن الصلاة فيه انتهى . وكلام الشارحين مطابق فى ذلك انتهى ما فى اللمعات .

قلت : ذكر صاحب الدين الخالص عبارة اللمعات هذه كلها ثم قال ردأ عليها بالفظه : ما أبرد هذه التحرير والاستدلال عليه بذلك التقرير ، لأن كون قبر إسماعيل عليه السلام وغيره من الأنبياء سواء كانوا سبعين أو أقل أو أكثر ليس من فعل هذه الأمة الحمديدية ولا هو وهم دفنوا لهذا القرض هناك ، ولا نه على ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا علامات قبورهم منذ عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا تحرى نبينا عليه

قال : وفي الباب عن أبي هريرة وعائشة .

قال أبو عيسى : حديث ابن عباس حديث حسن .

الصلاة والسلام قبرا من تلك القبور على قصد المجاورة بهذه الأرواح المباركة ، ولا أمر به أحدا ولا تلبس بذلك أحد من سلف هذه الأمة وأئمتها ، بل الذي أرشدنا إليه وحشنا عليه أن لا تتخذ قبور الأنبياء مساجد كما اتخذت اليهود والنصارى ، وقد لعنهم على هذا الاتخاذ . فالحديث برهان قاطع لمواد النزاع وحجة نيرة على كون هذه الأفعال جالبة لللعن ، واللعن أمانة الكبيرة المحرمة أشد التحريم . فمن اتخذ مسجدا بجوار نبي أو صالح رجاء بركته في العبادة ومجاورة روح ذلك الميت فقد شمله الحديث شمولاً واضحاً كشمس النهار ، ومن توجه إليه واستمد منه فلا شك أنه أشرك بالله وخالف أمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم في هذا الحديث وما ورد في معناه . ولم يشرع الزيارة في ملة الإسلام إلا للعبرة والزهد في الدنيا والدعاء بالمغفرة للموتى . وأما هذه الأغراض التي ذكرها بعض من يعزى إلى الفقه والرأى والقياس فإنها ليست عليها أنارة من علم ولم يقل بها فيما علمت أحد من السلف ، بل السلف أكثر الناس إنكاراً على مثل هذه البدع الشريكة انتهى .

قوله (وفي الباب عن أبي هريرة وعائشة) أما حديث أبي هريرة فأخرجه الشيخان عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد . وفي رواية لمسلم : لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد . وأما حديث عائشة فأخرجه الشيخان أيضاً بلفظ : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في مرضه الذي لم يقم منه : لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وفي الباب أيضاً عن جندب قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد ، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد إني أنهاكم عن ذلك . أخرجه مسلم .

قوله (حديث ابن عباس حديث حسن) وأخرجه أبو داود والنسائي .

٢٣٦ - بابُ

مَاجَاءُ فِي النَّوْمِ فِي الْمَسْجِدِ

٣٢٠ - حدثنا محمودُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : « كُنَّا نَنَامُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ وَنَحْنُ شَبَابٌ » .

قال أبو عيسى : حديثُ ابنِ عمرَ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

وقد رخصَ قومٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي النَّوْمِ فِي الْمَسْجِدِ .

قال ابنُ عباسٍ : لَا يَتَّخِذُهُ مَبِيتًا وَمَقِيلًا .

وذهبَ قومٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ إِلَى قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ .

(باب ماجاء في النوم في المسجد)

قوله (ونحن شباب) على وزن سحاب جمع شاب ولا يجمع فاعل على فعال غيره .
قوله (حديث ابن عمر حديث صحيح) وأخرجه البخاري مختصراً ومطولاً وأخرجه ابن ماجة مختصراً .

قوله (وقد رخص قوم من أهل العلم إلخ) قال الحافظ في الفتح : ذهب الجمهور إلى جواز النوم في المسجد وروى عن ابن عباس كراهيته إلا لمن يريد الصلاة ، وعن ابن مسعود مطلقاً ، وعن مالك التفضيل بين من له مسكن فيكره وبين من لا مسكن له فيباح انتهى . وقال العيني في عمدة القاري : وقد اختلف العلماء في ذلك فمن رخص في النوم فيه ابن عمرو قال : كنا نبيت فيه ونقبل عن عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . وعن سعيد بن المسيب والحسن البصري وعطاء ومجد بن سيرين مثله ، وهو أحد قولي

٢٣٧ - بَابُ

مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ وَإِنْشَادِ الضَّالَّةِ وَالشَّعْرِ
فِي الْمَسْجِدِ

٣٢١ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ

الشَّافِعِيِّ . وَاخْتَلَفَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فَرَوَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : لَا تَتَخَذُ الْمَسْجِدَ مَرْقَدًا . وَرَوَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : إِنْ كُنْتَ تَنَامُ فِيهِ لَصَلَاةٍ لَا بَأْسَ . وَقَالَ مَالِكٌ : لَا أَحِبُّ لِمَنْ لَهُ مَنَزِلٌ أَنْ يَبِيتَ فِي الْمَسْجِدِ وَيَقِيلَ فِيهِ ، وَبِهِ قَالَ أَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ . وَقَالَ مَالِكٌ . وَقَدْ كَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبِيتُونَ فِي الْمَسْجِدِ . وَكَرِهَ النَّوْمُ فِيهِ ابْنُ مَسْعُودٍ وَطَاوُسٌ وَمُجَاهِدٌ وَهُوَ قَوْلُ الْأَوْزَاعِيِّ . وَقَدْ مَثَلَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ وَسُلَيْمَانُ بْنُ يَسَارٍ عَنِ النَّوْمِ فِيهِ قَالَا : كَيْفَ تَسْأَلُونَ عَنْهَا وَقَدْ كَانَ أَهْلُ الصِّفَةِ يَنَامُونَ فِيهِ وَهُمْ قَوْمٌ كَانَ مَسْكَنُهُمُ لِلْمَسْجِدِ . وَذَكَرَ الطَّبْرِيُّ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ : رَأَيْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ نَائِمًا فِيهِ وَلَيْسَ حَوْلَهُ أَحَدٌ وَهُوَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ : وَقَدْ نَامَ فِي الْمَسْجِدِ جَمَاعَةٌ مِنَ السَّلَفِ بِغَيْرِ مَحْذُورٍ لِلاتِّفَاعِ بِهِ فَبِمَا يَحِلُّ كَالْأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَالْجُلُوسِ وَشَبَّهَ النَّوْمَ مِنَ الْأَعْمَالِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ وَإِنْشَادِ الضَّالَّةِ وَالشَّعْرِ فِي الْمَسْجِدِ)

قال الجزري في النهاية : الضالة هي الضائعة من كل ما يقتني من الحيوان وغيره ، ضل الشيء إذا ضاع ، وضل عن الطريق إذا حار ، وهي في الأصل فاعلة ثم اتسع فيها فصارت من الصفات الغالبة ، وتقع على الذكر والأنثى والائتين والجمع وتجمع على الضوال انتهى . وقال : يقال نشدت الضالة فأنا ناشد إذا طلبتها وأنشدتها فأنا منشد إذا عرقها انتهى . وفي القاموس : أنشد الضالة عرفها واسترشد عنها ضد انتهى . وفي الصراح : تعريف كردن كم شده وشعر خواندن .

شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اللَّهُ نَهَى عَنْ تَنَاشُدِ الْأَشْعَارِ . فِي الْمَسْجِدِ ، وَعَنِ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ فِيهِ ، وَأَنْ يَتَحَلَّقَ النَّاسُ فِيهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ » .

قوله (عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده) يأتي تراجم هؤلاء في هذا الباب .
قوله (أنه نهى عن تناشد الأشعار في المسجد) قال في القاموس : أنشد الشعر قرأه وبهم هجاءم ، وتناشدوا أنشد بعضهم بعضاً ، والنشدة بالكسر الصوت ، والنشيد رفع الصوت ، والشعر المتناشد كالأنشودة انتهى . وقال في المجمع هو أن ينشد كل واحد صاحبه نشيداً لنفسه أو لغيره افتخاراً أو مباهاة وعلى وجه التفكه بما يستطاب منه .
وأما ما كانت في مدح حق وأهله وذم باطل أو تمهيد قواعد دينية أو إرغاماً للمخالفين فهو حق خارج عن الذم وإن خالطه نشيب انتهى . (وعن البيع والشراء فيه) أى في المسجد . بفتح الشين والمد . قال الشوكاني في النيل : ذهب جمهور العلماء إلى أن النهى محمول على الكراهة . قال العراقي : وقد أجمع العلماء على أن ما عقد من البيع في المسجد لا يجوز نقضه . وهكذا قال الماوردي ، وأنت خير بأن حمل النهى على الكراهة يحتاج إلى قرينة صارفة عن المعنى الحقيقي الذي هو التحريم عند القائلين بأن النهى حقيقة في التحريم وهو الحق ، وإجماعهم على عدم جواز النقض وصحة العقد لا منافية بينه وبين التحريم فلا يصح جعله قرينة لحمل النهى على الكراهة ، وذهب بعض أصحاب الشافعي إلى أنه لا يكره البيع والشراء في المسجد والأحاديث ترد عليه انتهى (وأن يتعلق الناس فيه يوم الجمعة قبل الصلاة) أى أن يجلسوا متحلقين حلقة واحدة أو أكثر وإن كان لمذاكرة علم ، وذلك لأنه ربما قطع الصفوف مع كونهم مأمورين بالتبكير يوم الجمعة والتراس في الصفوف ، الأول فالأول ، ولأنه يخالف هيئة اجتماع للصليين ، ولأن الاجتماع للجمعة خطب عظيم لا يسع من حضرها أن يهتم بما سواها حتى يفرغ منها ، والتحلق قبل الصلاة يوم غفلتهم عن الأمر الذي ندبوا إليه ، ولأن الوقت وقت الاشتغال بالإنصات للخطبة . والتقييد بقبل الصلاة يدل على جوازه بعدها للعالم والذكر . والتقييد بيوم الجمعة يدل على جوازه

وفي الباب عن بُريدة وجابر وأنس .

قال أبو عيسى : حديث عبد الله بن عمرو بن العاص حديث حسن .

وعَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ هو ابنُ محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص .

قال محمد بن إسماعيل : رأيتُ أحمدَ وإسحاقَ ، وَذَكَرَ غَيْرَهُمَا ، يَخْتَجُونَ بِحَدِيثِ عَمْرُو بْنِ شُعَيْبٍ .

في غيره . والحديث رواه أبو داود وزاد : وأن تنشده في صلاة .

قوله (وفي الباب عن بُريدة وجابر وأنس) أما حديث بُريدة فأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه . وأما حديث جابر فأخرجه النسائي ، وأما حديث أنس فأخرجه الطبراني ، قال العراقي : ورجاله ثقات .

قوله (حديث عبد الله بن عمرو بن العاص حديث حسن) وأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه ، والحديث صححه ابن خزيمة وقال الحافظ في الفتح ص ٢٧٣ : وإسناده صحيح إلى عمرو بن شعيب فمن يصحح نسخته يصححه ، قال : وفي المعنى عدة أحاديث لكن في أسانيدنا مقال انتهى . وقال الحافظ في موضع آخر من الفتح ص ٥١ : ترجمة عمرو بن قوبة على المختار لكن حيث لا تعارض انتهى .

(قوله عمرو بن شعيب هو ابن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص) مرجع هو شعيب فمحمد بن عبد الله هو والد شعيب وجد عمرو ، وعبد الله بن عمرو جد شعيب . والد جد عمرو (قال محمد بن إسماعيل) هو الإمام البخاري (رأيت أحمد وإسحاق وذكر غيرهما يحتجون بحديث عمرو بن شعيب) في شرح ألفية العراقي للمصنف قد اختلف في الاحتجاج برواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، وأصح الأقوال أنها حجة مطلقا إذا صح السند إليه . قال ابن الصلاح : وهو قول أكثر أهل الحديث حملا للجد عند الإطلاق على الصحابي عبد الله بن عمرو دون ابنه محمد والد شعيب لما ظهر لهم من (١٨ - تحفة الأئمة ٢)

قال محمد : وقد سمع شعيب بن محمد من عبد الله بن عمرو .

قال أبو عيسى : ومن تكلم في حديث عمرو بن شعيب إنما ضعفه لأنه يحدث عن صحيفة جده كأنهم رأوا أنه لم يسمع هذه الأحاديث من جده .

إطلاقه ذلك ، فقد قال البخاري : رأيت أحمد بن حنبل وعلي بن اللديني وإسحاق بن راهويه وأبا عبيد وأبا خيثمة وعامة أصحابنا يحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ما تركه أحد منهم وثبتوه فمن الناس بعدهم . وقول ابن حبان هي منقطة لأن شعيبا لم يلق عبد الله مردود فقد صح سماع شعيب من جده عبد الله بن عمرو كما صرح به البخاري في التاريخ وأحمد وكأ رواه الدارقطني والبيهقي في السنن بإسناد صحيح ، وذكر بعضهم أن عمدا مات في حياة أبيه وأن أباه كفل شعيبا ورياه ، وقيل لا يحتج به مطلقا انتهى كلامه بتلخيص .

قال (محمد) يعني البخاري (وقد سمع شعيب بن محمد من عبد الله بن عمرو) وكذلك قد صرح غير واحد بسماعه منه . قال أبو بكر بن زياد : صح سماع عمرو من أبيه وصح سماع شعيب من جده عبد الله بن عمرو كذا في الخلاصة . وقال الجوزجاني : قلت لأحمد : سمع عمرو من أبيه شيئا ؟ قال : يقول حدثني أبي قلت : فأبوه سمع من عبد الله بن عمرو ؟ قال نعم أراه قد سمع منه ، كذا في هامش الخلاصة نقلا عن التهذيب . وقال الحافظ في التقریب : ثبت سماعه من جده انتهى . قلت : ويدل على سماعه منه ما رواه الدارقطني والحاكم والبيهقي عنه في إفساد الحجج فقالوا عن عمرو بن شعيب عن أبيه أن رجلا أتى عبيد الله بن عمرو ويسأله عن المحرم وقع بامرأته ، فأشار إلى عبد الله بن عمر فقال اذهب إلى ذلك فاسأله ، قال شعيب فلم يعرفه الرجل ، فذهبت معه فسأل ابن عمر وإسناده صحيح كما عرفت في كلام العراقي (ومن تكلم في حديث عمرو بن شعيب إنما ضعفه لأنه يحدث عن صحيفة جده كأنهم رأوا أنه لم يسمع هذه الأحاديث من جده) قد أطل الحافظ الذهبي الكلام في ترجمة عمرو بن شعيب وقال في آخره : قد أجنبنا عن روايته عن أبيه عن جده بأنها ليست بمرسلة ولا منقطعة ،

قال علي بن عبد الله : وَذُكِرَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ أَنَّهُ قَالَ : حَدِيثُ
عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عِنْدَنَا وَاهٍ .

وَقَدْ كَرِهَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ الْبَيْعَ وَالشِّرَاءَ فِي الْمَسْجِدِ .
وَبِهِ يَقُولُ أَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ .

وَقَدْ رُوِيَ عَنْ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنَ التَّابِعِينَ رُخْصَةٌ فِي الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ
فِي الْمَسْجِدِ .

وَقَدْ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَيْرِ حَدِيثٍ رُخْصَةٌ فِي
إِنْشَادِ الشُّعْرِ فِي الْمَسْجِدِ .

أما كونها وجادة أو بعضها مباح وبعضها وجادة فهذا محل نظر ، ولما نقول "إن حديثه
من أعلى أقسام الصحيح بل هو من قبيل الحسن انتهى كلامه (قال علي بن عبد الله
وذكر عن يحيى بن سعيد أنه قال حديث عمرو بن شعيب عندنا واه) أى ضعيف ،
وعلى بن عبد الله هو ابن المديني ويحيى بن سعيد هو القطان وقد عرفت أن عند أكثر
أهل الحديث حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده حجة مطلقا إذا صح السند إليه
وهو أصح الأقوال والله تعالى أعلم .

قوله (وقد كره قوم من أهل العلم البيع والشراء في المسجد ، وبه يقول أحمد
وإسحاق) وهو قول الجمهور وهو الحق (وقد روى عن بعض أهل العلم من التابعين
رخصة في البيع والشراء في المسجد) لم يقم على قول هذا البعض دليل صحيح بل تروى
أحاديث الباب (وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في غير حديث) (رخصة في إنشاد
الشعر في المسجد) كحديث جابر بن سمرة قال : شهدت النبي صلى الله عليه وسلم أكثر
من مائة مرة في المسجد وأصحابه يتذاكرون الشعر وأشياء من أمر الجاهلية فرما تبسم
معه . رواه أحمد ورواه الترمذي في كتاب الآداب من جامعه ص ٤٦٣ بلفظ : جالست
النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من مائة مرة فكان أصحابه يتناشدون الشعر ويذكرون

أشياء من أمر الجاهلية ، فربما يتبسّم معهم . قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح ،
وتحدث سعيد بن المسيب قال : عمر في المسجد وحسان فيه ينشد ، فلحظ إليه ، فقال :
كنت أنشد فيه وفيه من هو خير منك ، ثم التفت إلى أبي هريرة فقال : أنشدك الله
أصمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أجب عني ، اللهم أيده بروح القدس ؟ قال :
نعم . أخرجه الشيخان .

وقد جمع بين الأحاديث بوجهين : الأول حمل النهي على التنزيه والرخصة على بيان
الجواز : والثاني حمل أحاديث الرخصة على الشعر الحسن المأذون فيه ، كهجاء حسان
للمشركين ومدحه صلى الله عليه وسلم وغير ذلك . ويحمل النهي على التفاخر والمجاء ونحو
ذلك . ذكر هذين الوجهين العراقي في شرح الترمذى . وقال الحافظ في التلخيص : والجمع
بين الأحاديث أن يحمل النهي على تناشد الأشعار الجاهلية والبطين ، المأذون فيه ما سلم
من ذلك ، وقيل النهي عنه ما إذا كان التناشد غالبا على المسجد حتى يتشاغل به من فيه
انتهى . وقال ابن العربي : لا بأس بإنشاد الشعر في المسجد إذا كان في مدح الدين
وإقامة الشرع ، وإن كان فيه الخمر ممدوحة بصفاتها الجنيئة من طيب رائحة وحسن لون
وغير ذلك مما يذكره من يعرفها ، وقد مدح فيه كعب بن زهير رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال .

بانت سعاد وقلبي اليوم متبول .

إلى قوله في صفة ريقها .

كأنه منهل بالراح معلول . .

قال العراقي : وهذه قصيدة قد رويناها من طرق لا يصح منها شيء ، وذكرها
ابن إسحاق بسند متقطع وعلى تقدير ثبوت هذه القصيدة عن كعب وإنشاده بين يدي
النبي صلى الله عليه وسلم فليس فيها مدح الخمر وإنما فيه مدح ريقها وتشبيهه
بالراح انتهى .

٢٣٨ - باب

ما جاء في المسجد الذي أسس على التقوى

٣٢٢ - حدثنا قتيبة أخبرنا حاتم بن إسماعيل عن أنيس بن أبي يحيى عن أبيه عن أبي سعيد الخدري قال : « امتزى رجل من بني خدره ورجل من بني عمرو بن عوف في المسجد الذي أسس على التقوى فقال الخدري : هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال الآخر هو مسجد قبا ، فأتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ، فقال : هو هذا يعني مسجده ، وفي ذلك خير كثير » .

(باب ما جاء في المسجد الذي أسس على التقوى)

قوله (عن أنيس بن أبي يحيى) بضم الهمزة مصغراً الأسلى واسم أبي يحيى سمعان ثقة (عن أبيه) سمعان المدني لا بأس به .
قوله (امتزى رجل) وفي رواية النسائي تمارى ، قال في جمع البحار : الامتراء والمعاراة المجادلة ، والمعنى أنهما تنازعا واختلعا (فقال هو) أى المسجد الذي أسس على التقوى المذكور في قوله تعالى « مسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه » (هذا) أى هذا المسجد ، وفي رواية لأحمد هو مسجدي (يعني مسجده) هذا قول الراوى يفسر قوله صلى الله عليه وسلم هذا (وفي ذلك) أى مسجد قبا (خير كثير) زاد في رواية لأحمد يعني مسجد قبا ، وهذا قول الراوى يفسر قوله صلى الله عليه وسلم ذلك ، أى يريد صلى الله عليه وسلم بقوله ذلك مسجد قبا . والحديث دليل على أن المسجد الذي أسس على التقوى هو المسجد النبوى . قال الحافظ في الفتح : قد اختلف في المراد بقوله تعالى (لمسجد أسس على التقوى من أول يوم) فالجمهور على أن المراد به مسجد قباء وهو ظاهر الآية . وروى مسلم عن طريق عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

حدثنا أبو بكر عن علي بن عبد الله قال : سألت يحيى بن سعيد عن محمد بن أبي يحيى الأسلمي ، فقال : لم يكن به بأس ، وأخوه أنيس بن أبي يحيى أثبت منه .

المسجد الذي أسس على التقوى فقال : هو مسجدكم هذا . ولأحمد والترمذي من وجه آخر عن أبي سعيد : اختلف رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى ، فقال أحدهما : هو مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال الآخر : هو مسجد قباء ، فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن ذلك فقال : هو هذا ، وفي ذلك يعني مسجد قباء خير كثير . ولأحمد عن سهل بن سعد نحوه . وأخرجه من وجه آخر عن سهل بن سعد عن أبي بن كعب مرفوعا . قال القرطبي : هذا السؤال صدره ممن ظهرت له المساواة بين المسجدين في اشتراكهما في أن كلا منهما بناه النبي صلى الله عليه وسلم فأجاب بأن للراد مسجده . وكان اللزيم التي اقتضت تعيينه دون مسجد قباء لم يكن بناؤه بأمر جزم من الله لنيه ، أو كان رأيا رآه بخلاف مسجده ، أو كان حصل له أو لأصحابه فيه من الأحوال القليلة ما لم يحصل لغيره انتهى . قال الحافظ : يحتمل أن تكون اللزيم لما اتفق من طول إقامته صلى الله عليه وسلم بمسجد المدينة بخلاف مسجد قباء فما أقام به إلا أيام قلائل ، وكفى بهذا مزية من غير حاجة إلى ما تكلفه القرطبي . والحق أن كلا منهما أسس على التقوى . وقوله تعالى في بقية الآية (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) ، يؤيد كون للراد مسجد قباء . وعند أبي داود بإسناد صحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : زلت (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) في أهل قباء وعلى هذا فالمراد في جوابه صلى الله عليه وسلم بأن المسجد الذي أسس على التقوى مسجده رفع توهم أن ذلك خاص بمسجد قباء والله أعلم . قال الداودى وغيره : ليس هذا اختلافا لأن كلا منهما أسس على التقوى ، وكذا قل السبلى ، وزاد غيره أن قوله تعالى (من أول يوم) يقتضى أنه مسجد قباء ، لأن تأسيسه كان في يوم حل النبي صلى الله عليه وسلم بدار الهجرة انتهى .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والنسائي .

٢٣٩ - بابُ

ما جاء في الصلاة في مسجد قبا

٣٢٣ - حدثنا محمد بن القلاء أبو كريب وسفيان بن وكيع قالا :
أخبرنا أبو أسامة عن عبد الحميد بن جعفر أخبرنا أبو الأبريد مولى بني
خطمة أنه سمع أسيد بن ظهير الأنصاري وكان من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم . يُحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « الصلاة
في مسجد قبا كعمرة » .

وفي الباب عن سهل بن حنيف .

(باب ما جاء في الصلاة في مسجد قباء)

بضم القاف ثم موحدة ممدودة عند أكثر أهل اللغة . قال البكري : من العرب
من يذكره فيصرفه ، ومنهم من يؤثته فلا يصرفه ، وفي اللطالع على ثلاثة أسيال من
المدنية . وقال ياقوت : على يسار قاصد مكة ، وهو من عوالي المدينة ، وسمى باسم بث
هناك ، كذا في الفتح . ومسجد قبا هو مسجد بني عمرو بن عوف وهو أول مسجد
أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قوله (أخبرنا أبو الأبريد مولى بني خطمة) بفتح الحاء المعجمة وسكون الطاء المهملة
اسمه زياد الدني مقبول كذا في التقريب (أنه سمع أسيد بن حنيفة) كلاهما بالتصغير
ولها محبة .

قوله (الصلاة في مسجد قبا كعمرة) أي الصلاة الواحدة فيما يعدل أبوابها ثواب عمرة .
قوله (وفي الباب عن سهل بن حنيف) أخرجه النسائي وابن ماجه مرفوعا بلفظ :

قال : حديثُ أُسَيْدٍ حديثٌ حسنٌ غريبٌ .

ولا نَعْرِفُ لِأُسَيْدِ بْنِ ظَهْرٍ شَيْئًا يَصِحُّ غَيْرَ هَذَا الْحَدِيثِ ، وَلَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ أَبِي أُسَامَةَ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ . وَأَبُو الْأَبْرَدِ يُسَمُّهُ « زِيَادٌ » مَدِينِيٌّ .

من خرج حتى يأتي هذا المسجد مسجد قباء فيصلي فيه كان له كدمل عمرة . وفي الباب أيضاً ما أخرجه الطبراني من طريق يزيد بن عبد الملك النوفلي عن سعيد بن إسحاق بن كعب بن عجرة عن أبيه عن جده مرفوعاً : من توضأ فأصبح الوضوء ثم عمد إلى مسجد قباء لا يريد غيره ولا يحمله على القدو إلا الصلاة في مسجد قباء فضلى فيه أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بأُم القرآن كان له كأجر للمعتمر إلى الله . ويزيد بن عبد الملك ضعيف كذا في عمدة القاري . وفي الباب أيضاً ما رواه عمر بن شبة في أخبار المدينة بإسناد عن سعد بن أبي وقاص قال : لأن أصلي في مسجد قباء ركعتين أحب إلي من آتي بيت المقدس مرتين ، لو يعلمون ما في قباء لضربوا إليه أكباد الإبل . كذا في فتح الباري . وقد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يزوره راكباً ومشياً ، رواه البخاري وغيره عن ابن عمر ، وفي رواية : كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي مسجد قباء كل سبت ماشياً وراكباً .

قوله (قال) أي أبو عيسى (حديث أسيد حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد وابن ماجة والحاكم . قال الذهبي في الليزان في ترجمة زياد أبي الأبرد : روى عن أسيد ابن ظهير صحيح له الترمذي حديثه وهو : صلاة في مسجد قباء كمرة ، وهذا حديث منكر ، روى عنه عبد الحميد بن جعفر فقط انتهى . قلت : لا أدري ما وجه كونه منكراً ، ويشهد له حديث سهل بن حنيف حديث كعب بن عجرة .

قوله (وأبو الأبرد اسمه زياد مدني) قال الحافظ في تهذيب التهذيب : أبو الأبرد المدني مولى بني خطبة . روى عن أسيد بن ظهير وعنه عبد الحميد بن جعفر روى له الترمذي وابن ماجة حديثاً واحداً : صلاة في مسجد قباء كمرة ، قال : تبع المصنف في ذلك كلام الترمذي وهو وهم وكأنه اشتبه عليه بأبي الأبرد الحارثي ، فإن اسمه زياد

٢٤٠ - باب

مَا جَاءَ فِي أَيِّ الْمَسَاجِدِ أَفْضَلُ

٣٢٤ - حَدَّثَنَا الْأَنْصَارِيُّ أَخْبَرَنَا مَعْنُ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ [ح] وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ رَبَاحٍ وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْأَغَرُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « صَلَاةُ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ » .

كما قال ابن معين وأبو أحمد الحاكم وأبو بشر الدولابي وغيرهم . والمعروف أن أبا الأبرد لا يعرف اسمه وقد ذكره في من لا يعرف اسمه أبو أحمد الحاكم في الكشي وابن أبي حاتم وابن حبان ، وأما الحاكم أبو عبد الله فقال في المستدرک : اسمه موسى بن سليم انتهى .

(باب ما جاء في أي المساجد أفضل)

قوله (عن زيد بن رباح) المدني ثقة (وعبيد الله بن أبي عبد الله الأغري) ثقة واسم أبي عبد الله سلمان كما صرح به الترمذي (عن أبي عبد الله الأغري) المدني ثقة .

قوله (صلاة في مسجدى هذا) قال النووي : ينبغي أن يحرص المصلي على الصلاة في الموضع الذي كان في زمانه صلى الله عليه وسلم دون ما زيد فيه بعده ، لأن التضعيف إنما ورد في مسجده ، وقد أكد بقوله « هذا » بخلاف مسجد مكة فإنه يشمل جميع مكة بل صح أنه يعم جميع الحرم كذا ذكره الحافظ في الفتح وسكت عنه ، قلت : قال القارى في للرقاة : قد وافق النووي السبكي وغيره ، وأعرضه ابن تيمية وأطال فيه والحب الطبرى وأوردا آثاراً استدلا بها وبأنه سلم في مسجد مكة أن المضاعفة لا تختص بما كان موجوداً في زمنه صلى الله عليه وسلم ، وبأن الإشارة في الحديث إنما هي لإخراج غيره من المساجد المنسوبة إليه عليه السلام ، وبأن الإمام مالكاً سئل عن ذلك فأجاب بعدم الخصوصية وقال لأنه عليه السلام أخبر بما يكون بعده وزويت له الأرض فعمل بما يحدث

قال أبو عيسى : ولم يَذْكُرْ قُتَيْبَةُ في حديثه عن عبيد الله وإنما ذكره عن زَيْدِ بْنِ رِبَاحٍ عن أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْرَجِ .

قال : هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

وأبو عبد الله الأعرجُ اسمه « سَلْمَانُ » .

وقد رَوَى عن أَبِي هُرَيْرَةَ من غير وجه عن النبي صلى الله عليه وسلم

بعده ، ولولا هذا ما استبجأ الخلفاء الراشدون أن يستزيدوا فيه بحضرة الصحابة لم ينكر ذلك عليهم ، وبما في تاريخ المدينة عن عمر رضي الله عنه أنه لما فرغ من الزيادة قال : لو انتهى إلى الجبانة وفي رواية إلى ذى الحليفة لكان الكل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لو زيد في هذا المسجد ما زيد كان الكل مسجدى ، وفي رواية : لو بنى هذا المسجد إلى صنعاء كان مسجدى ، هذا خلاصة ما ذكره ابن حجر في الجوهر المنظم في زيارة القبر المكرم انتهى ما في المرقاة .

قلت : لو كان حديث أبي هريرة : لو زيد في هذا المسجد إلخ لكان قاطعاً للنزاع ولا أدرى ما حاله ، قابل للاحتجاج أم لا ولم أقف على سنده (خير من ألف صلاة فيما سواه) من المساجد (إلا المسجد الحرام) قبل الاستثناء يحتمل أن الصلاة في مسجدى لا تفضل الصلاة في المسجد الحرام بألف بل بدونها ، ويحتمل أن الصلاة في المسجد الحرام أفضل ، ويحتمل المساواة أيضاً .

قلت : كان هذا القائل لم يقف على الأحاديث التي تدل على أن الصلاة في المسجد الحرام أفضل من الصلاة في المسجد النبوى ، فمنها حديث عبد الله بن الزبير أخرجه الإمام أحمد وصححه ابن حبان من طريق عطاء عن عبد الله بن الزبير قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام ، وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في هذا . وفي رواية ابن حبان : وصلاة في ذلك أفضل من مائة صلاة في مسجد المدينة قال ابن عبد البر : اختلف على

وفي الباب عن علي وميمونة وأبي سعيد وجبير بن مطعم وعبد الله ابن الزبير وابن عمر وأبي ذر .

ابن الزبير في رفعه ووقفه ، ومن رفعه أحفظ وأثبت ، ومثله لا يقال بالرأى انتهى .
ومنها حديث جابر رضي الله عنه أخرجه ابن ماجة مرفوعا : صلاة في مسجدى أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا للمسجد الحرام ، وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه . قال الحافظ في الفتح : وفي بعض النسخ : من مائة صلاة فيما سواه . فعلى الأول معناه فيما سواه إلا مسجد المدينة ، وعلى الثاني معناه من مائة صلاة في مسجد المدينة . ورجال إسناده ثقات ، لكنه من رواية عطاء في ذلك عنه . قال ابن عبد البر : جائز أن يكون عند عطاء في ذلك عنهما وعلى ذلك يحمله أهل الحديث ، ويؤيده أن عطاء إمام واسع الدراية معروف بالرواية عن جابر وابن الزبير .

ومنها حديث أبي الدرداء أخرجه البزار والطبراني مرفوعا : الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة ، والصلاة في مسجدى بألف صلاة ، والصلاة في بيت المقدس بخمس مائة صلاة قال الحافظ في الفتح : قال البزار إسناده حسن .

قوله (وفي الباب عن علي وميمونة وأبي سعيد وجبير بن مطعم وعبد الله بن الزبير وابن عمر وأبي ذر) أما حديث علي رضي الله عنه فليُنظر من أخرجه ، وأما حديث ميمونة فأخرجه ابن ماجة عنها قالت : قلت يا رسول الله أفنتا في بيت المقدس ، قال أرض المحشر والمنشر إيتوه فصلوا فيه فإن صلاة فيه كألف صلاة في غيره ، قلت : أرايت إن لم أستطيع أن أحمل إليه ، قال تهدي إليه زيتا يسرج فيه ، فمن فعل ذلك فهو كمن أتاه .

وأما حديث أبي سعيد فأخرجه البخارى ومسلم وأخرجه الترمذى في هذا الباب .

وأما حديث جبير ابن مطعم فليُنظر من أخرجه .

وأما حديث عبد الله بن الزبير فأخرجه أحمد وابن خزيمة وابن حبان في صحيحه بلفظ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيها سواه من المساجد إلا المسجد الحرام ، وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في هذا . وزاد ابن حبان : يعنى مسجد المدينة وأخرجه البزار بلفظ : أن رسول

٣٢٥ — حدثنا ابنُ أبي عمَرَ أخبرنا سفيانُ بنُ عُيَيْنَةَ عن عبد الملك
عُمَيْرٍ عن قَزَعَةَ عن أبي سعيدٍ الخدريِّ قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « لَا تَشْدُ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ : مَسْجِدِ الْحَرَامِ ،

الله صلى الله عليه وسلم قال : صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه
إلا المسجد الحرام فإنه يزيد عليه مائة صلاة : قال النذري في الترغيب : وإسناده
صحيح .

وأما حديث ابن عمر فأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجة بلفظ : أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه
إلا المسجد الحرام ..

وأما حديث أبي ذر فأخرجه البيهقي عنه أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الصلاة في بيت المقدس أفضل أو في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال :
صلاة في مسجدي هذا أفضل من أربع صلوات فيه ، ولنعم المصلي هو أرض المحشر
والنشر ، وليأتين على الناس زمان ولقيد سوط أو قال قوس الرجل حيث يرى منه
بيت المقدس خير له أو أحب إليه من الدنيا جميعا . قال النذري رواه البيهقي بإسناده
لابأس به ، وفي متنة غرابة انتهى .

قوله (لا تشد) على البناء للفعول بلفظ النفي والمراد النهي . قال الطيبي : هو أبلغ
من صريح النهي كأنه قال : لا يستقيم أن يقصد بالزيارة إلا هذه البقاع لاختصاصها بما
أختصت به (الرحال) جمع رحل وهو كور البعير كنى بشد الرحال عن السفر لأنه لازمه
وخرج ذكرها مخرج الغالب في ركوب المسافر ، وإلا فلا فرق بين ركوب الواحد
والخيل والبغال والحمير والمشي في المعنى المذكور ، ويدل عليه قوله في بعض طرقه : إنما
يسافر أخرجه مسلم (إلا إلى ثلاثة مساجد) الاستثناء مفرغ ، والتقدير : لا تشد الرحال
إلى موضع ، ولازمه منع السفر إلى كل موضع غيرها لأن المستثنى منه في المفرغ مقدر
بأعم العام ، لكن يمكن أن يكون المراد بالعموم هنا الموضع المخصوص وهو المسجد
قاله الحافظ (مسجد الحرام) أي الحرم وهو كقولهم الكتاب بمعنى المكتوب ، والمسجد
بالخفض على البدلية ويموز الرفع على الاستثناء ، والمراد جميع الحرم ، وقيل يختص

وَمَسْجِدِي هَذَا ، وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى .

بالموضع الذى يصلى فيه دون البيوت وغيرها من أجزاء الحرم (ومسجدى هذا) أى مسجد المدينة (ومسجد الأقصى) أى بيت القدس وهو من إضافة الموصوف إلى الصفة ، وقد جوز الكوفيون واستشهدوا بقوله تعالى « وما كنت بجانب الغربى » ، والبصريون يأولونه بإضمار المكان ، أى الذى بجانب المكان الغربى ومسجد المكان الأقصى ونحو ذلك ، وسمى الأقصى لبعده عن المسجد الحرام فى المسافة . وفى هذا الحديث فضيلة هذه المساجد ومزيتها على غيرها لكونها مساجد الأنبياء ، ولأن الأول قبله الناس وإليه حجهم ، والثانى أسس على التقوى ، والثالث كان قبله الأمم السالفة .

واختلف فى شد الرحال إلى غيرها كالذهاب إلى زيارة الصالحين أحياء وأمواتا وإلى المواضع الفاضلة لقصد التبرك بها والصلاة فيها ، فقال الشيخ أبو محمد الجوينى : يحرم شد الرحال إلى غيرها عملاً بظاهر هذا الحديث ، وأشار القاضى حسين إلى اختياره ، وبه قال عياض وطائفة ، ويدل عليه ما رواه أصحاب السنن من إنكار نضرة الغفارى على أبى هريرة خروجه إلى الطور وقال له : لو أدركتك قبل أن تخرج ما خرجت وأستدل بهذا الحديث فدل على أنه يرى حمل الحديث على عمومته وواقفه أبو هريرة .

والصحيح عند إمام الحرمين وغيره من الشافعية أنه لا يحرم .

وأجابوا عن الحديث بأجوبة .

منها : أن المراد أن الفضيلة التامة إنما هى فى شد الرحال إلى هذه المساجد بخلاف غيرها فإنه جائز وقع فى رواية لأحمد بلفظ : لا ينبغي للمطى أن تعمل ، وهو لفظ ظاهر فى غير التحريم .

ومنها أن النعى مخصوص بمن نذر على نفسه الصلاة فى مسجد من سائر المساجد غير الثلاثة فإنه لا يجب الوفاء به .

ومنها : أن المراد حكم المساجد فقط وأنه لا تشد الرحال إلى مسجد من المساجد للصلاة فيه غير هذه الثلاثة ، وأما قصد غير المساجد لزيارة صالح أو قريب أو طلب علم أو تجارة أو نزهة فلا يدخل فى النهى ، ويؤيده ما روى أحمد من طريق شهر بن حوشب

قال : هذا . حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

قال : سمعت أبا سعيد وذكرت عنده الصلاة في الطور فقال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا ينبغي للصلي أن يشد رحاله إلى مسجد يتبغى فيه الصلاة غير المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجدي . وشهر حسن الحديث وإن كان فيه بعض الضعف .

ومنها : أن المراد قصدتها بالاعتكاف فيما حكاه الخطابي عن بعض السلف أنه قال : لا يعتكف في غيرها وهو أخص من الذي قبله كذا في فتح الباري . قلت : في هذه الأجوبة أنظار وخذشات .

أما الجواب الأول منها ففيه أن قولهم المراد الفضيلة التامة إنما هي في شد الرحال إلى هذه المساجد إلخ ، خلاف ظاهر الحديث ولا دليل عليه . وأما لفظ « لا ينبغي » في رواية لأحمد فهو خلاف أكثر الروايات ، وقد وقع في عامة الروايات لفظ « لا تشد » وهو ظاهر في التحريم ، وأما قولهم لفظ « لا ينبغي » ظاهر في غير التحريم فهو ممنوع قال الحافظ ابن القيم في أعلام الموقعين : قد اطرء في كلام الله ورسوله استعمال « لا ينبغي » في المخطور شرعا أو قدرا ، وفي المستحيل الممتنع كقوله تعالى (وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا) وقوله (وما غلواء الشعر وما ينبغي له) وقوله (نزلت به الشياطين وما ينبغي لهم) وقوله على لسان نبيه ، كذبت ابن آدم وما ينبغي له وشتمت ابن آدم وما ينبغي له وقوله صلى الله عليه وسلم : إن الله لا ينام ولا ينبغي له . وقوله صلى الله عليه وسلم في لباس الحرير : لا ينبغي هذا للعتيقين انتهى .

وأما الجواب الثاني ففيه أن قولهم النهي مخصوص بمن نذر على نفسه إلخ ، ففيه أنه تخصيص بلا دليل ، وكذا في الجواب الرابع تخصيص بلا دليل .

وأما الجواب الثالث ففيه أن قولهم المراد حكم المساجد فقط ، وأنه لا تشد الرحال إلى مسجد من المساجد إلخ ، غير مسلم بل ظاهر الحديث العموم ، وأن المراد لا تشد الرحال

٢٤١ - بابُ

ما جاء في المَشْيِ إلى المسجدِ

٣٢٦- حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشَّوَّارِبِ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَأْتُوهَا

إِلَى مَوْضِعٍ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ ، فَإِنْ الِاسْتِثْنَاءُ مَفْرُغٌ وَالثَّنْيُ مِنْهُ فِي الْمَفْرَغِ يَقْدَرُ بِأَعْيُنِ الْعَالَمِ نَعَمْ لَوْ صَحَّ رَوَايَةُ أَحْمَدَ بَلْفُظٍ : لَا يَنْبَغِي لِلصَّالِي أَنْ يَشْدُ رِحَالَهُ إِلَى مَسْجِدٍ إِلَّا ، لِاسْتِقَامِ هَذَا الْجَوَابِ ، لَكِنَّهُ قَدْ تَفَرَّدَ بِهَذَا اللَّفْظِ شَهْرُ بْنُ حَوْشَبٍ وَلَمْ يَزِدْ لَفْظَ « مَسْجِدٍ » أَحَدٌ غَيْرُهُ فِيمَا أَعْلَمَ وَهُوَ كَثِيرُ الْأَوْهَامِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي الْقُرَيْبِ . فِي ثُبُوتِ لَفْظِ « مَسْجِدٍ » فِي هَذَا الْحَدِيثِ كَلَامٌ ، فَظَاهِرُ الْحَدِيثِ هُوَ الْعُمُومُ ، وَأَنْ الْمُرَادَ لَا يَجُوزُ السَّفَرُ إِلَى مَوْضِعٍ لِلتَّبَرُّكِ بِهِ وَالصَّلَاةُ فِيهِ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ . وَأَمَّا السَّفَرُ إِلَى مَوْضِعٍ لِلتَّجَارَةِ أَوْ لَطَلْبِ الْعِلْمِ أَوْ لِفَرْضٍ آخَرَ صَحِيحٍ مِمَّا ثَبَتَ جَوَازُهُ بِأَدْلَةٍ أُخْرَى فَهُوَ مُسْتَقْنَى مِنْ حِكْمِ هَذَا الْحَدِيثِ . هَذَا مَا عِنْدِي وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخارى ومسلم .

(باب ما جاء في المشي إلى المسجد)

قوله (وإذا أقيمت الصلاة الصلاة) وفي رواية للبخارى . إذا سمعتم الإقامة . قال الحافظ : هو أخص من قوله في حديث أبي قتادة إذا أُنْتِمِ الصلاة لكن الظاهر أنه من مفهوم الواقعة ، لأن للسرعة إذا أقيمت الصلاة يترجى إدراك فضيلة التكبيرة الأولى ونحو ذلك ، ومع ذلك فقد نهى عن الإسراع بغيره ممن جاء قبل الإقامة لاحتياج إلى الإسراع لأنه يتحقق إدراك الصلاة كلها فينهى عن الإسراع من باب الأولى انتهى . (فلا)

وَأَتَمَّ تَسْعُونَ ، وَلَكِنْ أَتَتْهُمَا وَأَتَمَّ تَمْشُونَ ، وَعَلَيْكُمُ السَّكِينَةُ ، فَمَا
أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا ، وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتَيْتُهَا .

وفي الباب عن أبي قتادة وأبي بن كعب وأبي سعيد وزيد بن ثابت
وجابر وأنس .

تأتوها وأتم تسعون (قال في الصراح سعى دويدن وشتاب كردن وجملة وأتم تسعون
حالية (عليكم السكينة) زاد في رواية للبخاري . والوقار . قال عياض والقرطبي :
هو بمعنى السكينة وذكر على سبيل التأكيد . وقال النووي : الظاهر أن بينهما فرقا وأن
السكينة التأتى في الحركات واجتناب العبث ، والوقار في المهيئة كنض البصر وخفض
الصوت وعدم الالتفات (فما أدركتم فصلوا) قال الكرماني : الفاء جواب شرط
محذوف أى إذا بينت لكم ماهو أولى بكم فما أدركتم فصلوا انتهى . قال الحافظ أوالتقدير
إذا فعلتم فما أدركتم أى فعلتم الذى أمرتكم به من السكينة وترك الإسراع (وما فاتكم
فأتوا) أى اكملوا . وحديث أبي هريرة هذا أخرجه البخارى ومسلم وغيرها وله
طرق وألفاظ .

قوله (وفي الباب عن أبي قتادة وأبي بن كعب وأبي سعيد وزيد بن ثابت وجابر
وأنس) أما حديث أبي قتادة فأخرجه البخارى ومسلم قال : بينما نحن نصلى مع النبي صلى الله
عليه وسلم إذ سمع جللة رجال فلما صلى قال : ماشأنكم ؟ قالوا استعجلنا إلى الصلاة قال :
فلا تفعلوا إذا أتيتم إلى الصلاة فعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا .
وأما حديث أبي بن كعب فأخرجه مسلم . وأما حديث أبي سعيد فأخرجه
ابن ماجه . وأما حديث زيد بن ثابت فأخرجه الطبرانى في الكبير قال : كنت أمشى مع
النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نريد الصلاة فكان يقارب الخطى ، فقال : أتدرون لم
أقارب الخطى ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : لا يزال العبد في الصلاة مادام في طلب
الصلاة . وفيه الضحك بن نبراس وهو ضعيف ورواه موقوفا على زيد بن ثابت ورجاله
رجال الصحيح ، كذا في جمع الزوائد ، وأما حديث جابر فأخرجه ابن حبان : وأما حديث
أنس وهو ابن مالك فأخرجه الطبرانى في الأوسط مرفوعا إذا أتيتم الصلاة فأتوا
وعليكم السكينة فصلوا ما أدركتم واقضوا ما سبقتم . قال في جمع الزوائد : رجاله
موثقون ، وكذا في التلخيص .

قال أبو عيسى : اختلف أهل العلم في الشئ إلى المسجد ، فمنهم من رأى الإسراع إذا خاف فوت تكبيرة الأولى ، حتى ذكر عن بعضهم أنه كان يهزول إلى الصلاة ، ومنهم من كره الإسراع ، واختار أن يمشى على تؤدة ووقار .

وبه يقول أحمد وإسحاق ، وقالوا : العمل على حديث أبي هريرة .
وقال إسحاق : إن خاف فوت تكبيرة الأولى فلا بأس أن يسرع في المشى .

قوله (اختلف أهل العلم في الشئ إلى المسجد فمنهم من رأى الإسراع إذا خاف فوت تكبيرة الأولى) هذا رأى مخالف لحديث الباب ، وقد وقع في رواية لايخارى : إذا سمعتم الإقامة فامشوا إلى الصلاة وعليكم السكينة والوقار ولا تسرعوا . قال الحافظ : قوله : ولا تسرعوا فيه ، زيادة تأكيد ، ويستفاد منه الرد على من أول قوله في حديث أبي قتادة لا تفعلوا أى الاستعجال المفضى إلى عدم الوقار . وأما الإسراع الذى لا ينافى الوقار كمن خاف فوت التكبيرة الأولى فلا ، وهذا يحكى عن إسحاق بن راهويه ، قال : وقد تقدمت رواية العلماء التى فيها فهو في صلاة : قال النووي : به بذلك على أنه لو لم يدرك من الصلاة شيئا لكان محصلا لقصوده لكونه في صلاة وعدم الإسراع أيضا يستلزم كثرة الخطى وهو معنى مقصود لذاته وردت فيه أحاديث انتهى (حتى ذكر عن بعضهم أنه كان يهرول إلى الصلاة) قال فى الصراح هرولة نوعى ازرفتر ودويدن ، وقال فى النهاية : هى بين المشى والعدو (ومنهم من كره الإسراع واختار أن يمشى على تؤدة ووقار) أى وإن خاف فوت التكبيرة الأولى . والتؤدة بضم التاء وفتح الهمزة التانى ، وأصل التاء فيها واو (وبه يقول أحمد وإسحاق وقالوا العمل على حديث أبي هريرة) وهذا القول هو الصواب الموافق لأحاديث الباب (وقال إسحاق إن خاف فوت تكبيرة الأولى فلا بأس أن يسرع في المشى) لا دليل على هذا بل هو مخالف لحديث الباب كما عرفت ، وأيضاً قد وقع فى آخر حديث الباب فى رواية السلم : فإن أحدكم إذا كان بعدد إلى الصلاة فهو

(١٩ - تحفة الأحوذى ٢)

٣٢٧ - حدثنا الحسن بن عليّ الخلال أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا
معمّر عن الزهري عن سعيد بن المسيّب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم يحدث أبي سلمة عن أبي هريرة بمناه. هكذا قال عبد الرزاق
عن سعيد بن المسيّب عن أبي هريرة . وهذا أصح من حديث يزيد
بن زريع .

٣٢٨ - حدثنا ابن أبي عمّر أخبرنا سفيان عن الزهري عن سعيد
ابن المسيّب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه .

في صلاة أى أنه في حكم المصلي فينبغي له اعتماد ماينبغي للصلى اعتماده واجتنب ماينبغي
للصلى اجتنابه وإذا ثبت أن العائد إلى الصلاة في الصلاة فكيف يقال إنه لا بأس في
الإسراع إن خاف قوت تكثيره الأولى .

قوله (وهذا أصح من حديث يزيد بن زريع) يعنى قول عبد الرزاق في روايته
عن سعيد بن المسيّب عن أبي هريرة أصح من قول يزيد بن زريع في روايته عن أبي سلمة
عن أبي هريرة وذلك لأن سفيان قد تابع عبد الرزاق فقال هو أيضاً في روايته عن
سعيد بن المسيّب عن أبي هريرة وقد أخرج الترمذى رواية سفيان بعد هذا . قال الحافظ
في الفتح بعد نقل كلام الترمذى هذا ما لفظه : وهذا عمل صحيح لولم يثبت أن الزهري
حدث به عنهما قال : وقد جمعهما للصنف يعنى البخارى في باب اللشّى إلى الجمعة عن آدم
فقال فيه عن سعيد وأبي سلمة كلاهما عن أبي هريرة ، وكذلك أخرجه مسلم من طريق
ابراهيم بن سعد عن الزهري عنهما ، وذكر الدارقطنى الاختلاف فيه عن الزهري
وجزم بأنه عنده عنهما جميعا ، قال وكان ربما اقتصر على أحدهما انتهى .

قوله (أخبرنا سفيان) هو ابن عينة كما صرح به الحافظ في الفتح .

٢٤٢ - باب

ما جاء في القعود في المسجد وانتظار الصلاة من الفضل

٣٢٩ - حدثنا محمود بن غيلان أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا دَامَ يَنْتَظِرُهَا ، وَلَا تَزَالُ الْمَلَائِكَةُ تَصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي الْمَسْجِدِ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ ، اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ ، مَا لَمْ يُحْدِثْ . فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ حَضْرَتِهِ : وَمَا الْحَدِيثُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ؟ فَقَالَ : فُسَاءٌ أَوْ ضَرَاطٌ . »

(باب ما جاء في القعود في المسجد وانتظار الصلاة من الفضل)

قوله (عن همام بن منبه) بضم الميم وفتح النون وكسر الواو الموحدة المشددة ابن كامل الصنعاني وهو أخو وهب بن منبه ثقة من الرابعة .

قوله (لا يزال أحدكم في صلاة) أى في ثواب صلاة لا في حكمها لأنه يحمل له الكلام وغيره مما منع في الصلاة (ولا تزال الملائكة تصلي) أى تستغفر ، والمراد بالملائكة الحفظة أو السيارة أو أعم من ذلك (مادام في المسجد) وفي رواية للبخارى مادام في مصلاه الذى صلى فيه . ومفهومه أنه إذا انصرف عنه انقضى ذلك ، ويمكن أن يحمل قوله في مصلاه على المكان المعد للصلاة لا للوضع الخاص بالسجود فلا يكون بين هذه الرواية وبين حديث الباب تخالف (اللهم اغفر له اللهم أرحمه) بيان لقوله تصلي أى تقول اللهم اغفر له إلخ والفرق بين الغفرة والرحمة أن الغفرة ستر الذنوب والرحمة إفاضة الإحسان إليه (ما لم يحدث) من الإحداث أى ما لم يطل وضوءه (وما الحديث بأباهريرة) لعل سبب الاستفسار إطلاق الحديث عندهم على غير ما ذكر أو ظنوا أن الإحداث بمعنى الابتداء (فقال فسأ أو ضراط) الصوت الخارج من الدبر إن كان

وفي الباب عن علي وأبي سعيد وأنس وعبد الله بن مسعود وسهل
ابن سعد .

بلا صوت فهو الفساء بضم الفاء والد وإن كان بالصوت فهو الضراط بضم الضاد . قال
السفاقي : الحدث في السجد خطيئة يحرم به الحدث استغفار الملائكة : ولما لم يكن
للحدث فيه كفارة ترفع أذاه كما يرفع الدفن أذى النخامة فيه عوقب بحرمان الاستغفار
من الملائكة لما آذاهم به من الرائحة الحينة وقال ابن بطال : من أراد أن تحط عنه
ذنوبه من غير تعب فليفتنم ملازمة صلاه بعد الصلاة ليستكثر من دعاء الملائكة
واستغفارهم له فهو مرجو إجابته لقوله تعالى : « لا يشفعون إلا لمن ارتضى » وفي الحديث
بيان فضيلة من انتظر الصلاة مطلقا سواء ثبت في مجلسه ذلك من السجد أو تحول إلى
غيره ، كذا في عمدة القاري .

قوله (وفي الباب عن علي وأبي سعيد وأنس وعبد الله بن مسعود وسهل بن سعد)
أما حديث علي فأخرجه أبو يعلى والبخاري . قال المنذرى بإسناد صحيح : إن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : إسباغ الوضوء في المسكارة ، وإعمال الأقدام إلى المساجد
وانتظار الصلاة بعد الصلاة يغسل الخطايا غسلا وأخرجه الحاكم وقال صحيح على
شرط مسلم .

وما حديث أبي سعيد فأخرجه ابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان في صحيحة والدارمي
في مسنده وفيه : وما من أحد يخرج من بيته متطهرا حتى يأتي المسجد فيصلى فيه مع
للسلمين أو مع الإمام ثم ينتظر الصلاة التي بعدها إلا قالت للملائكة اللهم أغفر له اللهم
أرحمه الحديث .

وأما حديث أنس فأخرجه البخاري بلفظ : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخر
ليلة صلاة العشاء إلى شطر الليل ثم أقبل بوجهه بعد ما صلى فقال : صلى الناس وركدوا
ولم تزالوا في صلاة منذ انتظرتوها .

وأما حديث عبد الله بن مسعود فأخرجه الطبراني وفيه : وإن من أتى المسجد ينتظر
الصلاة فهو في صلاة ما لم يحدث . قال الهيثمي في مجمع الزوائد : فيه عبد بن إسحاق العطار

تحال أبو عيسى : حديثُ أبي هريرةَ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٤٣ - باب

ما جاء في الصلاة على الخُمرةِ

٣٣٠ - حدثنا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ

وهو متروك ورضيه أبو حاتم ، وذكره ابن حبان في الثقات وقال يغرب انتهى .

وأما حديث سهل بن سعد فلينظر من أخرجه .

قوله (حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وغيرهما بألفاظ .

(باب ما جاء في الصلاة على الخُمرة)

بضم الحاء المعجمة وسكون الميم ، قال الطبري : هو مصلٍ صغير يعمل من سعف
انخل سميت بذلك لسترها الوجه والكفين من حر الأرض وبردائها ، فإن كانت كبيرة
سميت حصيراً وكذا قال الأزهري في تهذيبه وصاحبه أبو عبيد المروى وجماعة بعدهم ،
وزاد في النهاية : ولا تكون خمرة إلا هذا المقدار . وقال الخطابي : هي السجدة يسجد
عليها المصلّي ، ثم ذكر حديث ابن عباس في الفأرة التي جرت الفتيلة حتى ألقته على الخُمرة
التي كان النبي صلى الله عليه وسلم قاعداً عليها الحديث . قال : ففي هذا تصريح بإطلاق
الخُمرة على ما زاد على قدر الوجه كذا في فتح الباري ص ٣١٤ ج ١ .

قلت : حديث ابن عباس الذي ذكره الخطابي أخرجه أبو داود ولفظه هكذا : قال :
جاءت فأرة تجر الفتيلة فألقته بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخُمرة التي
كان النبي صلى الله عليه وسلم قاعداً عليها فأحرقت منها مثل موضع الدرهم ، فقال إذا
تمت فأطفئوا سرحكم فإن الشيطان يدل مثل هذه على هذا فيحرقكم . والحديث سكت
عنه أبو داود ، وقال المنذرى : في إسناده عمرو بن طلحة ولم نجد له ذكراً فيما رأيناه
من كتبهم وإن كان هو عمرو بن طلحة وقع فيه تصحيف كذا في الأصل ، وهي طبقة
لا تخرج بمحدثه انتهى كلام المنذرى .

عن عكرمة عن ابن عباس قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على الخمرة » .

وفي الباب عن أم حبيبة وابن عمر وأم سلمة ، وعائشة ، وميمونة وأم كلثوم بنت أبي سلمة بن عبد الأسد . ولم تسمع من النبي صلى الله عليه وسلم

قلت : عمرو بن طلحة هذا هو عمرو بن حماد بن طلحة الكوفي أبو عبد القادر روى عن أسباط بن نصر ومنذ ابن علي ، وروى عنه مسلم فرد حديثه وإبراهيم الجوزجاني قال مطين ثقة وقال أبو داود رافضى كذا في الخلاصة ، والحديث أخرجه الحاكم وقال إسناده صحيح .

قوله (كان يصلي على الخمرة) قل ابن بطلال : لإخلاف بين فقهاء الأصا في جواز الصلاة على الخمرة إلا ما روى عن عمر بن عبد العزيز أنه كان يؤتي بتراب فيوضع على الخمرة فيسجد عليه ، ولعله كان يفعله على جهة المبالغة في التواضع والخشوع فلا يكون فيه مخالفة للجماعة . وقد روى ابن أبي شيبة عن عروة بن الزبير أنه كان يكره الصلاة على شيء دون الأرض ، وكذا روى عن غير عروة ، ويحتمل أن يحمل على كراهة التنزيه كذا في الفتح ص ٢٤٣ ج ١ وقال الشوكاني في النيل : والحديث يدل على أنه لا بأس بالصلاة على السجادة سواء كان من الخرق أو الخوص أو غير ذلك ، سواء كانت صغيرة أو كانت كبيرة كالخصير والبساط لما ثبت من صلاته صلى الله عليه وسلم على الخصير والبساط والفروة . وقد أخرج أحمد في مسنده من حديث أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأفلاح : يا أفلاح ترب وجهك أي في سجوده . قال العراقي : والجواب عنه أنه لم يأمره أن يصلي على التراب وإنما أراد به تمكين الجبهة من الأرض وكأنه رآه يصلي ولا يمكن جبهته من الأرض فأمره بذلك لا أنه رآه يصلي على شيء يستره من الأرض فأمره بنزعه انتهى .

قوله (وفي الباب عن أم حبيبة وابن عمر وأم سلمة وعائشة وميمونة وأم كلثوم

قال أبو عيسى : حديثُ ابنِ عباسٍ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

وبه يقولُ بعضُ أهلِ العلمِ .

وقال أحمدُ وإسحاقُ : قد تَبَيَّنَ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم الصلاةُ عَلَى الْحُمْرَةِ . .

قال أبو عيسى والحُمْرَةُ : هو حَصِيرٌ صغيرٌ .

٢٤٤ - باب

ما جاء في الصلاة عَلَى الحَصِيرِ

٣٣١ - حدثنا نَصْرُ بنُ عَلِيٍّ أَخْبَرَنَا عيسى بن يونس عن الأعمش

بنت أبي سلمة بن عبد الأسد ولم تسمع عن النبي صلى الله عليه وسلم (أما حديث أم حبيبة فأخرجه الطبراني . وأما حديث ابن عمر فأخرجه الطبراني في الكبير والأوسط وأحمد والبخاري . وأما حديث أم سلمة فأخرجه الطبراني . وأما حديث عائشة فأخرجه مسلم وأبو داود . وأما حديث ميمونة فأخرجه الجماعة إلا الترمذي . وأما حديث أم كلثوم فأخرجه ابن أبي شيبة كذا في النيل .

قوله (حديث ابن عباس حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث ميمونة (وبه يقول بعض أهل العلم) قال الشوكاني في النيل : قد ذهب إلى أنه لا بأس بالصلاة على الحُمْرَةِ الجمهور : قال الترمذي : وبه يقول بعض أهل العلم ، وقد نسبة العراقي إلى الجمهور انتهى .

قوله (والحُمْرَةُ هو حَصِيرٌ صغيرٌ) يدل عليه حديث ابن عباس الذي أخرجه أبو داود وقد ذكرنا لفظه .

(باب ما جاء في الصلاة عَلَى الحَصِيرِ)

قال ابن بطال إن كان ما يصلى عليه كبيراً قدر طول الرجل وأكثر فإنه يقال له

عن أبي سفيان عن جابر عن أبي سعيد : « أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على حصير » .

وفي الباب عن أنس والمغيرة بن شعبة .

قال أبو عيسى : وحديث أبي سعيد حديث حسن .

والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم ، إلا أن قوماً من أهل العلم اختاروا الصلاة على الأرض استحباباً .

حصير ولا يقال له خرة . وكل ذلك يصنع من سعف النخل وما أشبهه قوله (صلى على حصير) فيه دليل على أنه صلى الله عليه وسلم صلى على الحصير . وأما ما رواه ابن أبي شيبة وغيره من طريق شريح بن هانئ . أنه سأل عائشة : أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على الحصير والله يقول (وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً) فقالت : لم يكن يصلي على الحصير فهو شاذ مردود لمارضة ما هو أقوى منه كحديث الباب وغيره ، بل روى البخاري في صحيحه من طريق أبي سلمة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان له حصير يبسطه ويصلي عليه .

قوله (وفي الباب عن أنس والمغيرة بن شعبة) أما حديث أنس فأخرجه الجماعة وأما حديث المغيرة فأخرجه أحمد وأبو داود .

قوله (وحديث أبي سعيد حديث حسن) وأخرجه مسلم .

قوله (والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم الخ) قال في النيل : وقد روى عن زيد بن ثابت وأبي ذر وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عمر وسعيد بن المسيب ومكحول وغيرهما من التابعين استحباب الصلاة على الحصير ، وصرح ابن المسيب بأنها سنة . ومن أختار مباشرة المصلي للأرض من غير وقاية عبد الله بن مسعود فروى الطبراني عنه أنه كان لا يصلي ولا يسجد إلا على الأرض وعن إبراهيم النخعي أنه كان يصلي على الحصير ويسجد على الأرض .

٢٤٥ — باب

ما جاء في الصلاة على البسط

٣٣٢ — حدثنا هنادُ أخبرنا وكيعٌ عن شُعْبَةَ عن أَبِي التَّيَّاحِ الضَّبْعِيُّ قال : سمعت أنسَ بن مالكٍ يقولُ : « كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يُخَالِطُنَا حتَّى كان يقولُ لِأَخِي لِصَغِيرٍ : يَا أَبَا عُمَيْرٍ مَا فَعَلَ النُّغَيْرُ ؟ قال : وَنُضِحَ بِسَاطٍ لَنَا فَصَلَّى عَلَيْهِ » .

(باب ما جاء في الصلاة على البسط)

بضم الباء والسين جمع بساط بكسر الباء وهو ما يبسط أى يفرش ، وأما الساط بفتح الباء فهى الأرض الواسعة المستوية كذا فى القاموس وغيره .

قوله (عن أبي التياح) بفتح المثناة الفوقانية وتشديد التحتانية وآخره مهملة اسمه يزيد بن حميد مشهور بكنيته ثقة ثبت (الضبعي) بضم الضاء المعجمة وفتح الموحدة . قوله (حتى كان يقول) غاية يخالط أى انتهى مخالطته لأهلنا حتى الصبي يلعبه (ما فعل النغير) بضم النون وفتح العين المعجمة مصغر نعر بضم ثم فتح طير كالعصفور محر المتعار أهل المدينة يسمونه البلبل أى ما شأنه وحاله قاله القسطلانى . وقال فى القاموس . النعر كصرد البلبل جمعه نعران كصردان انتهى . وقال فى النهاية : النغير هو تصغير النعر وهو طائر يشبه العصفور أحمر المتعار انتهى (ونضح) أى رش قال فى القاموس نضح البيت ينضحه رشه (بساط لنا) قال السيوطى : فسر فى سنن أبى داود بالحصير انتهى .

قلت : روى أبو داود فى سننه عن أنس بن مالك أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يزور أم سليم فذكره الصلاة أحيانا فيصلى على بساط لنا وهو حصير تنضحه بالماء . وقال العراقى فى شرح الترمذى : فرق للصنف يعنى الترمذى بين حديث أنس فى الصلاة

وفي الباب عن ابن عباس .

قال أبو عيسى : حديث أنسٍ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

والعملُ عَلَى هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم . ولم يَرَوْا بالصلاة عَلَى البساطِ والطَّنْفَسَةِ بَأْسًا .

وبه يقولُ أحمدٌ وإسحاقُ .

واسمُ أبي النَّيَّاحِ : يزيدُ بنُ مُخَيَّدٍ .

على البساط وبين حديث أنس في الصلاة على الحصير وعقد لكل منهما بابا . وقد روى ابن أبي شيبة في سننه ما يدل على أن المراد بالبساط الحصير بلفظ فيصلى أحيانا على بساط لنا وهو حصير فتضعه بالياء . قال العراقي : فتبين أن مراد أنس بالبساط الحصير ولا شك أنه صادق على الحصير لكونه يبسط على الأرض أى يفرش انتهى .

قوله (وفي الباب عن ابن عباس) أخرجه أحمد وابن ماجه عنه بلفظ : أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على بساط ، وفي إسناده زمعة بن صالح الحيدى ضعفه أحمد وابن معين وأبو حاتم والنسائي وقد أخرج له مسلم فرد حديث مقرونا بآخر .

قوله (حديث أنس حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان والنسائي وابن ماجه .

قوله (لم يروا بالبساط والطنفسة بأسا) قال في المجمع : الطنفسة بكسر طاء وفاء . وضمهما وبكسر ففتح بساط له حمل رقيق وجمعه طنافس ، وقال فيه أيضا : هو كساء ذو حمل يجلس عليه انتهى .

قوله (وبه يقول أحمد وإسحاق) وهو قول الأوزاعي والثانفي وجمهور الفقهاء وقد ذكره جماعة من التابعين فروى ابن أبي شيبة في المصنف عن سعيد بن السبب ومحمد ابن سيرين أنهما قالا : الصلاة على الطنفسة وهى البساط الذى تحت حمل محدثة . وعن جابر بن زيد أنه كان يكره الصلاة على كل شيء من الحيوان ، ويستحب الصلاة على

باب — ٢٤٦

ما جاء في الصلاة في الحيطان

٣٣٣ — حدثنا محمود بن غيلان حدثنا أبو دآرد أخبرنا الحسن بن أبي جعفر عن أبي الزبير عن أبي الطفيل عن معاذ بن جبل : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستحب الصلاة في الحيطان » .
قال أبو داود : يعنى البستانين .

كل شيء من نبات الأرض ، وعن عروه بن الزبير أنه كان يكره أن يسجد على شيء دون الأرض كذا في النيل . والحق ما ذهب إليه الجمهور .

(باب ما جاء في الصلاة في الحيطان)

جمع حائط قال في القاموس : الحائط الجدار جمعه حيطان والبستان .
قوله (حدثنا الحسن بن أبي جعفر) ليس له عند المصنف إلا هذا الحديث واشتهر بالنسبة إلى كنية أبيه واسم أبيه عجلان وقيل عمرو الجفري بضم الجيم وسكون الفاء وراء النسبة إلى جفرة خالد مكان بالبصرة كذا في قوت المقتدى .
قوله (كان يستحب الصلاة في الحيطان) قال صاحب النهاية : الحائط البستان من النخل إذا كان عليه حائط وهو الجدار . قال العراقي : استحبابه صلى الله عليه وسلم الصلاة في الحيطان يحتمل معاني أحدها قصد الخلوة عن الناس فيها ، وبه جزم القاضي أبو بكر بن العربي الثاني قصد حلول البركة في ثمارها ببركة الصلاة فإنها جالبة للرزق ، الثالث أن هذا من كرامة المزور أن يصلى في مكانه ، الرابع إنها تحبه كل منزل نزل أو توديعه كذا في قوت المقتدى .

قال أبو عيسى : حديثٌ مُعَاذٍ حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَأَنْعَرَفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ
الْحَسَنِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ . وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ قَدْ ضَعَّفَهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ
وغيره .. وَأَبُو الزَّيْبَرِ اسْمُهُ مُحَمَّدٌ بْنُ مُسْلِمٍ بْنُ تَدْرُسَ : وَأَبُو الطَّاقِلِ
اسْمُهُ « عَامِرُ بْنُ وَائِلَةَ » .

٢٤٧ — باب

ما جاء في سِتْرَةِ الْمُصَلِّيِّ

٣٣٤ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَهَنَادٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ عَنْ سِمَاكِ
ابْنِ حَرْبٍ عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . « إِذَا وَضَعَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلَ مُؤَخَّرَةِ الرَّحْلِ
فَلْيُصَلِّ وَلَا يُبَالِيَ مَنْ مَرَّ مِنْ وَرَاءِ ذَلِكَ » .

قوله (قال أبو داود) هو الطيالسي الراوي عن الحسن بن أبي جعفر (يعني البساتين)
جمع بستان .

قوله (والحسن بن أبي جعفر قد ضعفه يحيى بن سعيد وغيره) قال الفلاس : صدوق
منكر الحديث ، وقال ابن المديني : ضعيف وضعفه أحمد والنسائي ، وقال البخاري :
منكر الحديث ، كذا في الميزان .

قوله (أبو الزبير اسمه محمد بن مسلم بن تدرس) بفتح المثناة وسكون الدال المهملة
وضم الراء وهو صدوق إلا أنه كان مدلسا .

(باب ما جاء في سِتْرَةِ الْمُصَلِّيِّ)

قوله (مثل مؤخرة الرحل) هو العود الذي يستند إليه راكب الرحل وفي المؤخرة

وفي الباب عن أبي هريرة وسهل بن أبي حنيفة وابن عمر وسبرة بن معبد وأبي جحيفة وعائشة .

وقال أبو عيسى : حديث طلبة حديث حسن صحيح . والعمل على هذا عند أهل العلم . وقالوا : ستر الإمام ستره لمن خلفه .

لغات ضم الميم وسكون الهمزة وكسر الخاء حكاه أبو عبيد وأنكرها يعقوب ، وفتح الهمزة والخاء معاً مع تشديد الخاء حكاه صاحب المشرق وقال ابن العربي : المحدثون يروونه مشدداً وأنكرها صاحب النهاية فقال ولا تشدد ، وسكون الهمزة وفتح الخاء المخففة حكاه صاحب السرة في غريبة وأنكرها ابن قتيبة ، وفتح الميم وسكون الواو من غير همزة وكسر الخاء حكاه صاحب المشرق . واللغة المشهورة فيها آخره الرحل بالمد وكسر الخاء ، وكذا ورد في حديث أبي ذر الآتي ، وقال ابن العربي إنه الصواب قاله السيوطي . قال الحافظ في الفتح اعتبر الفقهاء مؤخرة الرحل في مقدار أقل السترة ، واختلفوا في تقديرها بفعل ذلك ، قليل ذراع ، وقيل ثلثا ذراع وهو أشهر ، لكن في مصنف عبد الرزاق عن نافع أن مؤخرة رحل ابن عمر كانت قدر ذراع انتهى .

وقال النووي في شرح مسلم : في هذا الحديث بيان أن أقل السترة مؤخرة الرحل وهي قدر عظم الذراع هو نحو ثلثي ذراع ويعصل بأي شيء أقامه بين يديه هكذا ، وشرط مالك أن يكون في غلظ الرمح انتهى .

قوله (وفي الباب عن أبي هريرة وسهل بن أبي حنيفة وابن عمر وسبرة بن معبد وأبي جحيفة وعائشة) أما حديث أبي هريرة فأخرجه مسلم .

وأما حديث سهل بن أبي حنيفة فأخرجه أبو داود وأما حديث ابن عمر فأخرجه البخاري . وأما حديث سبرة فأخرجه البخاري أيضاً . وأما حديث أبي جحيفة فأخرجه الشيخان . وأما حديث عائشة فأخرجه الشيخان أيضاً .

قوله (حديث طلبة حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم وابن ماجه (وقالوا

٢٤٨ - باب

ما جاء في كراهية المرور بين يدي المصلي

٢٣٥ - حدثنا الأنصاري أخبرنا معن أخبرنا مالك بن أنس عن

سترة الإمام لمن خلفه) أى من المأمومين فلا حاجة لهم إلى اتخاذ سترة لهم على حدة بل يكفيهم سترة الإمام وتعتبر تلك السترة لهم أيضاً ، ولهذا يكون المرور المضرب بين يدي المصلي في حق المأموم هو المرور بين يدي المصلي في حق الإمام . قال ابن عبد البر : حديث ابن عباس هذا أى الذى رواه البخارى وفيه : فررت بين يدي بعض الصف فزلت وأرسلت الأتان ترتع ودخلت في الصف فلم ينكر ذلك على أحد) يخص حديث أبي سعيد : إذا كان أحدكم يصلى فلا يدع أحدا يمر بين يديه ، فإن ذلك مخصوص بالإمام والمفرد ، فأما المأموم فلا يضره من مر بين يديه لحديث ابن عباس هذا قال : وهذا كله لا خلاف فيه بين العلماء . وكذا نقل عياض الاتفاق على أن المأمومين يصلون إلى سترة ، لكن اختلفوا هل سترتهم سترة الإمام أم سترتهم الإمام نفسه انتهى .

وفية نظرنا رواه عبد الرزاق عن الحكم بن عمرو الغفاري الصحابي أنه صلى بأصحابه في سفر وبين يديه شتره فمرت حمير بين يدي أصحابه فأعاد بهم الصلاة وفي رواية له إنه قال لهم : إنها لم تقطع صلاتي لكن قطعت صلاتكم . فهذا يعكس على ما نقل من الاتفاق وروى الطبراني في الأوسط من طريق سويد بن عبد العزيز عن عاصم عن أنس مرفوعاً : ستره الإمام ستره لمن خلفه ، وقال : تفرد به سويد عن عاصم انتهى . وسويد ضعيف عندهم . ووردت أيضاً في حديث موقوف على ابن عمر أخرجه عبد الرزاق . ويظهر أثر الخلاف الذى نقله عياض فيما لو مر بين يدي الإمام أحد ، فعلى قول من يقول إن سترة الإمام من خلفه يضر صلاته وصلاتهم معاً وعلى قول من يقول إن الامام نفسه سترة من خلفه يضر صلاته ولا يضر صلاتهم ، كذا في فتح الباري .

(باب ما جاء في كراهية المرور بين يدي المصلي)

قوله (حدثنا الأنصاري) وهو إسحاق بن موسى بن عبيد الله بن موسى الخطمي

أَبِي النَّضْرِ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِّيَّ أُرْسِلَ إِلَى أَبِي جُهَيْمٍ يَسْأَلُهُ مَاذَا تَسْمَعُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَارِّ بَيْنَ يَدَيْهِ الْمُصَلَّى ؟ فَقَالَ أَبُو جُهَيْمٍ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ بَيْنَ يَدَيْهِ الْمُصَلَّى مَاذَا عَلَيْهِ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْرَ لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ » قَالَ أَبُو النَّضْرِ : لَا أَدْرِي قَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ أَرْبَعِينَ شَهْرًا أَوْ أَرْبَعِينَ سَنَةً .

أبو موسى المدني ثم الكوفي أحد أئمة السنة ثقة متقن من العاشرة (قوله) أرسل إلى (أبي جهيم) بضم الجيم) يضم الجيم بالتصغير أي أرسل زيد بن خالد بسرين سعيد ، ففي رواية البخاري أن زيد بن خالد أرسله إلى أبي جهيم .

قوله (بين يدي الصلي) أي أمامه بالقرب منه ، وعبر باليدين لكون أكثر الشغل يقع بهما ، واختلف في تحديد ذلك قليل إذا مر بينه وبين مقدار سجوده ، وقيل بينه قدر ثلاثة أذرع وقيل بينه وبينه قدر رمية بحجر قاله الحافظ . وقال الحافظ السيوطي : المراد بالمرور أن يمر بين يديه معترضا أما إذا مشى بين يديه ذاهبا لجهة القبلة فليس داخلا في الوعيد انتهى . وقال الحافظ في الفتح . ظاهر الحديث أن الوعيد المذكور يختص بمن مر لاجتناب وقف عامداً مثلاً بين يدي الصلي أو قعد أو رقد ، لكن إن كانت العلة فيه التشويش على الصلي فهو في معنى المار انتهى .

قوله (ماذا عليه) أي من الإثم .

قوله (لكان أن يقف أربعين) يعني أن المار لو علم مقدار الإثم الذي يلحقه من مروره بين يدي الصلي ليختار أن يقف المدة المذكورة حتى لا يلحقه ذلك الإثم .

قوله (خير له) بالرفع كذا وقع في رواية الترمذي . قال السيوطي في قوت المغتذى : وقع هنا بالرفع على أنه اسم كان ، وفي البخاري بالنصب على الخبرية ، وقال أبو الطيب المدني في شرحه متقبلاً عليه : وفيه أن قوله : أن يقف اسم معرفة تقدير أي وقوفه وخير نسكرة ، فلا يصلح أن يكون اسماً لكان وأن يقف خبراً له على أن المعنى يأبى ذلك انتهى قلت : يحتمل أن يكون اسمها ضمير الشأن والجملة خبرها .

وفي الباب عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة وابن عمر وعبد الله بن عمرو قال أبو عيسى : حديث أبي جهم حديث حسن صحيح .

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : لَأَنْ يَقِفَ أَحَدُكُمْ مِائَةَ عَامٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيِ أَخِيهِ وَهُوَ يُصَلِّي .

والعمل عليه عند أهل العلم . كَرِهُوا الْمُرُورَ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي ، وَلَمْ يَرَوْا أَنَّ ذَلِكَ يَقْطَعُ صَلَاةَ الرَّجُلِ .

قوله (قال أبو النضر) هو قول مالك قاله الحافظ (لا أدري قال أربعين شهراً أو أربعين سنة) فيه إبهام ماعلى المار من الإثم زجرآ له ، وفي رواية البزار أربعين خريفا . قال الهشمى فى جمع الزوائد بعد ذكر حديث البزار بلفظ أربعين خريفا ، ورجاله رجال الصحيح انتهى . والحديث يدل على أن المرور بين يدي المصلى من الكبائر الموجبة للنار وظاهره عدم الفرق بين صلاة الفريضة والنافلة . قال النووي : فى الحديث دليل على تحريم المرور فإن فى معنى الحديث انتهى الأكد والوعيد الشديد على ذلك انتهى قوله (وفى الباب عن أبى سعيد الخدرى) أخرجه الشيخان (وأبى هريرة) أخرجه ابن ماجة (وابن عمر) أخرجه البخارى (وعبد الله بن عمرو) وأخرجه الطبرانى فى الكبير والأوسط بلفظ : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : والذى يمر بين يدي الرجل وهو يصلى عمدا يمتنى يوم القيامة أنه شجرة يابسة . قال الحافظ الهشمى فى جمع الزوائد : وفيه من أجد من ترجمه .

قوله (حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة .

قوله (وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : لَأَنْ يَقِفَ مِائَةَ عَامٍ) أخرجه ابن حبان فى صحيحه من حديث أبى هريرة قاله السيوطى . وقال الحافظ فى الفتح وفى ابن ماجة وابن حبان من حديث أبى هريرة لكان أن يقف مائة عام خير له من الخطوة التى خطاها . قال : وهذا يشعر بأن إطلاق الأربعين للمبالغة فى تعظيم الأمر لخصوص عدد معين . وجنح الطعاوى إلى أن التقيد بالمائة وقع بعد التقيد بالأربعين زيادة فى تعظيم الأمر على المار لأنهما لم يقعا معاً إذ المائة أكثر من الأربعين وللقام مقام زجر وتخويف

٢٤٩- باب

ما جاء لا يقطع الصلاة شيء

٣٣٦- حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب أخبرنا يزيد بن زريع أخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال : كنت رديف الفضل على أتان فحينئذ والنبي صلى الله عليه وسلم يصلي بأصحابه بمنى ، قال : فنزلنا عنها ، فوصأنا الصف فمرت بين أيديهم فلم تقطع صلاتهم .

فلا يناسب أن يتقدم ذكر المائة على الأربعين ، بل المناسب أن يتأخر ويميز الأربعين إن كان هو السنة ثبت المدعى أو مادونها فن باب الأولى انتهى .
قوله (والعمل عليه عند أهل العلم كرهوا المرور إلخ) المراد من الكراهة التحريم ، وقد تقدم في المقدمة معنى الكراهة عند السلف .
(باب ما جاء لا يقطع الصلاة شيء)

وقال البخاري في صحيحه : باب من قال لا يقطع الصلاة شيء . قال الحافظ في الفتح أي من فعل غير المصلي ، والجملة المترجم بها أوردها في الباب صريحا من قول الزهري ، ورواها مالك في الموطأ عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه من قوله ، وأخرجها الدارقطني مرفوعة من وجه آخر عن سالم لكن إسناده ضعيف ، ووردت أيضا مرفوعة من حديث أبي سعيد عند أبي داود ، ومن حديث أنس وأبي أمامة عند الدارقطني ومن حديث جابر عند الطبراني في الأوسط ، وفي إسنادهما ضعف . وروى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن علي وعثمان وغيرهما نحو ذلك موقوفا انتهى ما في الفتح .
قوله (كنت رديف الفضل) هو الفضل بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم الهاشمي هو أكبر أولاد عباس رضى الله عنه استشهد في خلافة عمر (على أتان) بفتح المعز .
(٢٠ - تحفة الأحري ٢)

وفي الباب عن عائشة والفضل بن عباس وابن عمر .

وشذ كسرهما كما حكاه الصنفاني هي الأثني من الحبر ، وربما قالوا للأثني أئانة حكاه يونس وأنكر غيره (نجفتا والنبي صلى الله عليه وسلم يصلي بأصحابه بمعنى) زاد في رواية الشيخين إلى غير جدار . قال القاري في المرقاة : قد نقل البيهقي عن الشافعي أن المراد به ل ابن عباس إلى غير جدار إلى غير سترة ، ويؤيده رواية البزار بلفظ : والنبي صلى الله عليه وسلم يصلي المكتوبة ليس شيء يستره لكن البخاري أورد هذا الحديث في باب الإمام سترة لمن خلفه وهذا مصير منه إلى أن الحديث محمول على أنه كان هناك سترة . قال الشيخ ابن حجر يعني العسقلاني : كأن البخاري حمل الأمر في ذلك على المؤلف المعروف من عادته عليه السلام أن لا يصلي في الفضاء إلا والعزلة أمامه ، كذا ذكره ميرك . وفي شرح الطيبي قال المظهر : قوله إلى غير جدار أى إلى غير سترة ، والغرض من الحديث أن المرور بين يدي المصلي لا يقطع الصلاة انتهى كلامه . فإن قلت : قوله إلى غير جدار لا ينفي شيئا غيره فكيف فسره بالسترة ؟ قلت : إخبار ابن عباس عن مروره بالقوم وعن عدم جدار مع أنهم لم ينكروا عليه وأنه مظنة إنكار يدل على حدوث أمر لم يحدد قبل ذلك من كون المرور مع عدم السترة غير منكر ، فلو فرض سترة أخرى لم يكن لهذا الإخبار فائدة انتهى : قال القاري : يمكن إفادته أن سترة الإمام سترة القوم كما فهم البخاري (فزئنا عنها) أى عن الأئان (فوصلنا الصف فمرت بين أيديهم فلم تقطع صلاتهم) استدلل به على أن مرور الحمار لا يقطع الصلاة فيكون ناسخا لحديث أبي ذر الذي رواه مسلم في كون الحمار يقطع الصلاة وكذا مرور المرأة والكلب الأسود . قلت : في هذا الاستدلال نظر فتفكر وقد أوضعه الشوكاني .

قوله (وفي الباب عن عائشة والفضل بن عباس وابن عمر) أما حديث عائشة فأخرجه الشيخان عنها قالت : كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل وأنا معترضة بينه وبين القبلة كاعتراض الجنائزة .

وأما حديث الفضل بن عباس فأخرجه أبو داود عنه قال . أئانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في بادية لنا ومعه عباس فصلى في صحراء ليس بين يديه سترة وحجارة لنا وكلبة تمشان بين يديه فما بالي بذلك ، وأخرجه النسائي نحوه ، وفي إسناده

قال أبو عيسى : حديثُ ابنِ عَبَّاسٍ حديثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

والعملُ عليه عندَ أكثرِ أهلِ العلمِ من أصحابِ النبي صلى الله عليه وسلم
ومن بعدهم من التابعين . قالوا : لا يقطع الصلاة شيء .
وبه يقولُ سُفْيَانُ والشافعي .

٢٥٠ - بَابُ

ما جاء أنه لا يقطعُ الصَّلَاةُ إِلَّا الكلبُ والحمارُ والمرأةُ
٣٣٧ - حدثنا أحمدُ بنُ مَنِيعٍ أخبرنا هُشَيْمٌ أخبرنا يونسُ ومنصورُ

جالد بن سعيد بن عمير الممداني الكوفي وقد تكلم فيه غير واحد وأخرج له مسلم
حديثاً مقروناً بجماعة من أصحاب الشَّعْبِيِّ .

وأما حديث ابنِ عمر فأخرجه الدارقطني بلفظ : أن النبي صلى الله عليه وسلم
وأبا بكر وعمر قالوا : لا يقطع صلاة المسلم شيء وأدراً ما أستطعت ، وفيه إبراهيم
ابن يزيد الخوزي وهو ضعيف : قال العراقي : والصحيح عن ابن عمر ما رواه
مالك في الموطأ من قوله إنه كان يقول لا يقطع الصلاة شيء مما يمر بين
يدي المصلي .

قوله (حديث ابن عباس حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان بنحوه ليس
في روايتهما : فترت بين أيديهم فلم تقطع صلاتهم .

قوله (قالوا لا يقطع الصلاة شيء ، وبه يقول سُفْيَانُ والشافعي) وبه يقول الحنفية
وأستدلوا بحديث الباب وبحديث لا يقطع الصلاة شيء ، روى عن ابن عمر وأبي سعيد
وأنس وأبي أمامة وجابر وبما روى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن علي وعثمان وغيرهما
نحو ذلك موقوفاً كما عرفت في كلام الحافظ .

(باب ما جاء أنه لا يقطع الصلاة إِلَّا الكلب والحمار والمرأة)

قوله (أخبرنا هُشَيْمٌ) بالتصغير هو ابن بشير بوزن عظيم ابن القاسم بن دينار

ابن زاذان عن مُحمَّد بن هلال عن عبد الله بن الصَّامِتِ قال : سمعتُ
أبا ذَرٍّ يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا صَلَّى الرجلُ
وليس بين يديه كَأَخِرَةِ الرَّحْلِ أو كَوَاسِطَةِ الرَّحْلِ قَطَعَ صَلَاتَهُ السُّكْبُ
الْأَسْوَدُ وَالرَّأَةُ وَالْحِجَارُ » فقلتُ لأبي ذَرٍّ : مَا بَالُ الْأَسْوَدِ مِنَ الْأَنْعَمِ
وَمِنَ الْأَبْيَضِ ؟ فقال : يَا ابْنَ أَخِي سَأَلْتَنِي كَمَا سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : السُّكْبُ الْأَسْوَدُ شَيْطَانٌ .

السلي أبو معاوية بن أبي خازم الواسطي ثقة ثبت كثير التدليس أخبرنا (يونس
ومنصور بن زاذان) يونس هذا هو ابن عبيد بن دينار العبدى مولاهم البصرى روى عن
حميد بن هلال وخلق ثقة ثبت فاضل ورع ، ومنصور بن زاذان بالزاي والذال المعجمة
الواسطي أبو الغيرة الثقفي ثقة ثبت عابد (عن حميد بن هلال) العدوى البصرى ثقة
عالم توقف فيه ابن سيرين لدخوله عمل السلطان من الثالثة (عن عبد الله بن الصامت)
الغفارى البصرى ثقة من الثالثة (قال سمعت أبا ذر) الغفارى الصحابى المشهور اسمه
جندب بن جنادة على الأصح تقدم إسلامه وتأخر هجرته فلم يشهد بدرأه ، وناقبه
كثيرة جدا .

قوله (وليس بين يديه كَأَخِرَةِ الرَّحْلِ) بالمد وكسر الحاء المعجمة الحشبة التى يستند
إليها الراكب من كور البعير (أو كواسطة الرحل) قال فى القاموس . واسطة الكور
وواسطة مقدمه ، وقال فى الصراح : واسط الكور ييش بالان . قال العراقى : يحتمل
أن يراد بها وسطه ، ويحتمل أن يراد بها مقدمه ، ويحتمل أن النبى صلى الله عليه وسلم
قال ذلك جميعاً ، ويحتمل أن شك من بعض رواة إسناد المصنف ، فإن ذكر واسطة
الرحل أقربد به المصنف انتهى (قطع صلاته السُّكْبُ الْأَسْوَدُ وَالرَّأَةُ وَالْحِجَارُ) قال
النوى : اختلف العلماء فى هذا فقال بعضهم يقطع هؤلاء الصلاة . وقال أحمد بن حنبل :
يقطعها السُّكْبُ الْأَسْوَدُ وفى قلبى من الحمار والمرأة شيء ، ووجه قوله : إن السُّكْبُ لم
يجيء فى الترخيص فيه شيء يعارض هذا الحديث ، وأما المرأة ففىها حديث عائشة رضى
الله عنها يعنى الذى أشار إليه الترمذى فى الباب المتقدم وذكرنا لفظه : وفى الحمار

وفي الباب عن أبي سعيد والحكم الغفاري وأبي هريرة وأنس .

حديث ابن عباس يعني الذي رواه الترمذي في الباب المتقدم . وقال مالك وأبو حنيفة والشافعي رضي الله عنهم وجمهور من السلف والخلف : لا تبطل الصلاة بمرور شيء من هؤلاء ولا من غيرهم ، وتأول هؤلاء هذا الحديث على أن المراد بالقطع نقص الصلاة لشغل القلب بهذه الأشياء وليس المراد إبطالها ، ومنهم من يدعى نسخه بالحديث الآخر : لا يقطع صلاة المرء شيء وأدراؤا ما أستطعتم ، وهذا غير مرضي لأن النسخ لا يصار إليه إلا إذا تعذر الجمع بين الأحاديث وتأويلها وعلنا التاريخ ، وليس هنا تاريخ . ولا تعذر الجمع والتأويل بل يتأول على ما ذكرناه مع أن حديث : لا يقطع صلاة المرء شيء ضعيف انتهى .

قوله (وفي الباب عن أبي سعيد والحكم الغفاري وأبي هريرة وأنس) أما حديث أبي سعيد فأخرجه أبو داود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يقطع الصلاة وأدراؤا ما أستطعتم فإنما هو شيطان : وأما حديث الحكم الغفاري فأخرجه الطبراني في معجمه الكبير . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه مسلم عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : تقطع الصلاة المرأة والحمار والكلب وبقي ذلك مثل مؤخرة الرجل . وأما حديث أنس فأخرجه البزار بلفظ : يقطع الصلاة الكلب والحمار والمرأة . قال العراقي : رجاله ثقات . وفي الباب أيضا عن عبد الله بن المغفل أخرجه أحمد وابن ماجه عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : يقطع الصلاة المرأة والكلب والحمار . قال الشوكاني : رواه ابن ماجه من طريق جميل بن الحسن وفيه ضعف وبقي رجاله ثقات . وعن ابن عباس أخرجه أبو داود وابن ماجه بلفظ : يقطع الصلاة الكلب الأسود والمرأة الحائض . ولم يقل أبو داود الأسود ، وقد روى موقوفا عن ابن عباس . وعن ابن عباس حديث آخر مرفوع عند أبي داود وزاد فيه الخنزير واليهودي والمجوسى . وقد صرح أبو داود أن ذكر الخنزير والمجوسى فيه نكارة ، قال ولم أسمع هذا الحديث إلا من محمد بن إسماعيل وأحسبه وهم ، لأنه كان حدثنا من حفظه انتهى . وعن عبد الله بن عمر وأخرجه أحمد قال : بينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعض أعلى الوادى يريد أن يصلى قد قام وقتنا إذ خرج علينا حمار من شعب . فأمسك النبي

قال أبو عيسى : حديث أبي ذرٍّ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

وقد ذهبَ بعضُ أهلِ العلمِ إليه قالوا : يَقْطَعُ الصَّلَاةَ الْحِمَارُ وَالْمَرَأَةُ وَالْكَلْبُ الْأَسْوَدُ . قال أحمدُ : الذي لا أشكُّ فيه أنَّ الكلبَ الأسودَ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ ، وفي نفسى مِنَ الحمارِ والمرأةِ شئٌ .

صلى الله عليه وسلم فلم يكبر وأجرى إليه يعقوب بن زمعة حتى رده . قال العراقي وإسناده صحيح وعن عائشة أخرجه أحمد قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يقطع صلاة المسلم شيء إلا الحمار والكافر والكلب والمرأة لقد قرنا بدواب سوء . قال العراقي ورجاله ثقات .

قوله (حديث أبي ذرٍّ حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة إلا البخارى .

قوله (وقد ذهب بعض أهل العلم إليه قالوا يقطع الصلاة الحمار والمرأة والكلب . الأسود قال أحمد الذي لا أشك فيه أن الكلب الأسود يقطع الصلاة وفي نفسى من الحمار والمرأة شيء) قال الشوكاني : أحاديث الباب تدل على أن الكلب والمرأة والحمار تقطع الصلاة . والمراد بقطع الصلاة إبطالها وقد ذهب إلى ذلك جماعة من الصحابة منهم أبو هريرة وأنس وابن عباس في رواية عنه . وحكى أيضاً عن أبي ذر وابن عمر ، وجاء عن ابن عمر أنه قال به في الكلب ، وقال به الحكم بن عمرو القفارى في الحمار ، ومن قال من التابعين بقطع الثلاثة المذكورة الحسن البصرى وأبو الأحوص صاحب ابن مسعود ومن الأئمة أحمد بن حنبل في ما حكاه عنه ابن حزم الظاهرى وحكى الترمذى عنه أنه يخصه بالكلب الأسود ويتوقف في الحمار والمرأة .

قال ابن دقيق العيد وهو أجود مما دل عليه كلام الأئمة من جزم القول عن أحمد بأنه لا يقطع المرأة والحمار . وذهب أهل الظاهر أيضاً إلى قطع الصلاة بالثلاثة المذكورة إذا كان الكلب والحمار بين يديه ، سواء كان الكلب والحمار ماراً أم غير مار وصغيراً أم كبيراً حياً أم ميتاً وكون المراه بين يدى الرجل ماراً أم غير مار صغيرة أم كبيرة ، إلا أن تكون مضطجعة معترضة ، وذهب إلى أنه يقطع الصلاة الكلب الأسود والمرأة الحائض ابن عباس وعطاء بن أبي رباح وأستدلاً بالحديث السابق عند أبي داود وابن

قال إسحاق : لا يقطعها شيء إلا السكب الأسود .

٢٥١ - باب

مآجاء في الصلاة في التوب الواحد

٣٣٨ - حدثنا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ هِشَامٍ هُوَ ابْنُ عُرْوَةَ عَنْ

مَاجَةٍ ، يَعْنِي الَّذِي ذَكَرْنَاهُ فِي مَا تَقْدُمُ وَلَا عِذْرَ لِمَنْ يَقُولُ بِحَمَلِ الْمَطْلُوقِ عَلَى الْقَيْدِ مِنْ ذَلِكَ ، وَهُوَ الْجَاهُورُ وَأَمَّا مَنْ يَعْمَلُ بِالْمَطْلُوقِ وَهُوَ الْخَفِيَّةُ وَأَهْلُ الظَّاهِرِ فَلَا يَلْزِمُهُمْ ذَلِكَ وَقَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ . إِنَّهُ لَا حُجَّةَ لِمَنْ قَيَّدَ بِالْحَائِضِ لِأَنَّ الْحَدِيثَ ضَعِيفٌ قَالَ : وَلَيْسَتْ حَيْضَةُ الْمَرْأَةِ فِي يَدِهَا وَلَا بَطْنُهَا وَلَا رِجْلُهَا قَالَ الْعِرَاقِيُّ إِنْ أَرَادَ بِضَعْفِهِ ضَعْفَ رَوَاتِهِ فَلَيْسَ كَذَلِكَ فَإِنَّ جَمِيعَهُمْ ثَقَاتٌ . وَإِنْ أَرَادَ بِهِ كَوْنَهُ أَكْثَرِينَ وَقَفُوهُ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَدْ رَفَعَهُ شُعْبَةُ وَرَفَعَ الثَّقَةَ مُقَدِّمًا عَلَى وَقْفٍ مِنْ وَقْفِهِ . وَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ عَلَى الْقَوْلِ الصَّحِيحِ فِي الْأَصُولِ وَعِلْمِ الْحَدِيثِ انْتَهَى .

(وَقَالَ إِسْحَاقُ لَا يَقْطَعُهَا شَيْءٌ إِلَّا السَّكْبُ الْأَسْوَدُ) وَحَكَاهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ عَنْ عَائِشَةَ ، وَدَلِيلُ هَذَا الْقَوْلِ أَنَّ حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ الْمَذْكُورَ فِي الْبَابِ لِلتَّقْدِمِ أَخْرَجَ الْحَمَارُ وَحَدِيثَ أُمِّ سَلَمَةَ أَخْرَجَ لِلْمَرْأَةِ بِلَفْظٍ : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصِلُ فِي حَجَرَتِهَا فَمَرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ أَوْ عُمَرُ فَقَالَ يَدُهُ هَكَذَا فَرَجَعَ فَمَرَّتْ أَبْنَةُ أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَ يَدُهُ هَكَذَا فَضُضَتْ فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هُنَّ أَغْلَبُ . رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةٍ وَفِي إِسْنَادِهِ مَجْهُولٌ وَهُوَ قَيْسُ الدُّنْيِ وَبَقِيَّةُ رِجَالِهِ ثَقَاتٌ . وَكَذَلِكَ أَخْرَجَ الْمَرْأَةَ حَدِيثَ عَائِشَةَ الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ التِّرْمِذِيُّ فِي الْبَابِ لِلتَّقْدِمِ وَذَكَرْنَا لَفْظَهُ ، وَالتَّقْيِيدُ بِالْأَسْوَدِ أَخْرَجَ مَا عَدَاهُ مِنَ السَّكْبِ .

قلت في الاستدلال بحديث ابن عباس المذكور على إخراج الحمار وبحديث أم سلمة وعائشة على إخراج المرأة كلام فتفكر . وقد ذكره الشوكاني في النيل .

(باب ما جاء في الصلاة في التوب الواحد)

قوله (مشتلا في توب واحد) زاد الشيخان واضعاً طرفيه على عاتقيه والعاتق

أُيِّدَ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي بَيْتِ أُمِّ سَلَمَةَ مُشْتَمِلًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ .

وفي الباب عن أبي هريرة وجابر وسلمة بن الأكوع وأنس وعمر بن الخطاب وأبي سعيد وكنانة وابن عباس وعائشة وأم هانئ وعمار ابن ياسر وطلح بن عليّ وعبد الله بن الصامت الأنصاري .

ما بين المنكب إلى أصل العنق ، وقال الطبيب الاشتغال التوشح والمخالفة بين طرفي الثوب بأن يأخذ الذي ألقاه على منكبه الأيمن من تحت يده اليسرى ويأخذ طرفه الذي ألقاه على منكبه الأيسر من تحت يده اليمنى ثم يعقداهما على صدره ، يعني لكلا يكون سدلا وكذا قال ابن السكيت وقال ابن بطال .

فائدة : الالتفاف المذكور أن لا ينظر المصلّي إلى عورة نفسه إذا ركع وكلا يسقط الثوب عند الركوع والسجود .

قوله (وفي الباب عن أبي هريرة وجابر وسلمة بن الأكوع وأنس وعمر بن الخطاب وأبي سعيد الخدري وكنانة وابن عباس وعائشة وأم هانئ وعمار بن ياسر وطلح ابن عليّ وعبد الله بن الصامت الأنصاري) .

أما حديث أبي هريرة فأخرجه البخاري بلفظ : « من صلى في ثوب واحد فليخالف بين طرفيه » . وأخرج الشيخان عنه بلفظ : لا يصلين أحدهما في الثوب الواحد ليس على عاتقيه منه شيء .

وأما حديث جابر فأخرجه الشيخان وأبو داود بلفظ : « يا جابر إذا كان واسعاً غالف بين طرفيه وإذا كان ضيقاً فاشده على حقوك » .

وأما حديث سلمة بن الأكوع فأخرجه أبو داود والنسائي وأما حديث أنس فأخرجه البخاري وأما حديث عمرو بن أبي أسيد وأبي سعيد الخدري فأخرجه أحمد وأما حديث كيسان بفتح الكاف وسكون التعنية فأخرجه ابن أبي شيبة عنه : قال : رأيت

قال أبو عيسى : حديثُ عمر بن أبي سلمةَ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

والعملُ على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم من التابعين وغيرهم . قالوا : لا بأس بالصلاة في الثوب الواحد .

وقد قال بعض أهل العلم : يُصلى الرجل في ثوبين .

النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر في ثوب واحد متلبيا به .
وأما حديث ابن عباس فأخرجه ابن أبي شيبة بلفظ : أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في ثوب واحد يتقى فضوله حر الأرض وبردها .
وأما حديث عائشة فأخرجه الخطيب في المتفق
وأما حديث أم هانئ وعمار بن ياسر فأخرجه ابن عساكر بلفظ : قال أمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثوب واحد متوشعا به .
وأما حديث طلق بن علي فأخرجه عبد الرزاق وابن أبي شيبة بلفظ : قال جاء رجل فقال يا نبي الله ما ترى في الصلاة في ثوب واحد فأطلق النبي صلى الله عليه وسلم إزاراه فطارت به رداءه ثم أشتعل بهما فلما قضى الصلاة قال : أكلكم يجد ثوبين .
وأما حديث عبادة بن الصامت الأنصاري أخرجه ابن عساكر بلفظ قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه قطيفة رومية قد عقدها على عنقه ثم صلى بنا ما عليه غيرها .

قوله (حديث عمر بن أبي سلمة حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان (وقد قال بعض أهل العلم : يصلى الرجل في ثوبين) قال الحافظ في الفتح : كان الخلاف في منع جواز الصلاة في الثوب الواحد قديما . روى ابن أبي شيبة عن ابن مسعود قال : لا تصلين في ثوب واحد وإن كان واسع ما بين السماء والأرض . ونسب ابن بطال ذلك لابن عمر ثم قال : لا يتابع عليه ثم استقر الأمر على الجواز انتهى .
فائدة : أعلم أنه لا شك في أن الصلاة في الثوب الواحد جائزة لكنها في الثوبين

٢٥٢ - باب

مَا جَاءَ فِي إِبْتِدَاءِ الْقِبْلَةِ

٣٣٩- حدثنا هنادٌ أخبرنا وَكِيعٌ عن إسماعيلَ عن أبي إسحاقَ عن البراءِ بن عازبٍ قال : لما قدّم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم المدينةَ صلى نَحْوَ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ سِتَّةَ أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا . وكان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يحبُّ أن يُوجَّهَ إلى الكعبةِ ، فأنزل الله تعالى : ﴿ قَدْ

أَفْضَلَ عِنْدَ وَجُودِهَا . روى البخارى فى صحيحه عن أبى هريرة قال : قام رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الصلاة فى الثوب الواحد فقال أو كلِّمكم يجد ثوبين : ثم سأل رجل عمر فقال : إذا وسع الله فأوسعوا ، جمع رجل عليه ثيابه ، صلى رجل فى إزار وقميص ، فى إزار وقباء ، فى سراويل ورداء ، فى سراويل وقميص ، فى سراويل وقباء الحديث . قال الحافظ : جمع رجل هو بقية قول عمر وأورده بصيغة الخبر ومراده الأمر قال ابن بطال : يعنى ليجمع ويصلى انتهى . قال وفيه أن الصلاة فى الثوبين أفضل من الثوب الواحد انتهى : قال العيني فى شرح البخارى : واختلف أصحاب مالك فى من صلى فى سراويل وهو قادر على الثياب ، فى المدونة لا يعيد فى الوقت ولا فى غيره وعن ابن القاسم مثله . وعن أشهب عليه الإعادة فى الوقت ، وعنه أن صلاته تامة إن كان ضيقا . وأخرج أبو داود من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصلى فى الخاف ولا يوشح به والآخر : أن تصلى فى سراويل ليس عليك رداء . وبظاهره أخذ بعض أصحابنا وقال : تكرر الصلاة فى السراويل وحدها . والصحيح أنه إذا ستر عورته لا تكرر الصلاة فيه انتهى كلام العيني .

(باب ما جاء فى ابتداء القبلة)

قوله (يجب أن يوجه) بضم أوله وفتح الجيم مبنيًا للمفعول أى يجب أن يؤمر بالتوجه إلى الكعبة لأنها قبله إبراهيم .

نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا ، قَوْلٌ وَجْهِكَ
 شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴿ فَوَجَّهْ إِلَى الْكَعْبَةِ ، وَكَانَ يَحِبُّ ذَلِكَ . فَصَلَّى رَجُلٌ
 مَعَهُ الْعَصْرُ ثُمَّ مَرَّ عَلَى قَوْمٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَهُمْ رُكُوعٌ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ نَحْوَ
 بَيْتِ الْمَقْدِسِ فَقَالَ هُوَ يَشْهَدُ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَأَنَّهُ قَدْ وَجَّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ .

قال : فانحرفوا وهم ركوع .

قوله (قد رى تقلب وجهك في السماء) أى تردد وجهك في جهة السماء
 متطلعا للوحى .

قوله (فصلى رجل معه العصر) هو عباد بن بشر وقيل عباد بن نهيك .

قوله (وهم ركوع) جمع راكع (فى صلاة العصر نحو بيت المقدس) وفى رواية
 البخارى فى صلاة العصر يصلون نحو بيت المقدس قال الحافظ فى الفتح : وقع فى تفسير ابن
 أبى حاتم من طريق توبة بنت أسلم صليت الظهر أو العصر فى مسجد بنى حارثة فاستقبلنا
 مسجد إيلياء فصلينا سجدتين أى ركعتين ثم جاءنا من يخبرنا أن النبى صلى الله عليه وسلم
 قد استقبل البيت الحرام (فقال) أى الرجل (هو يشهد) يعنى بذلك نفسه وهو على
 سبيل التجريد وفى رواية البخارى أشهد بالله (فانحرفوا وفى ركوع) بأن تحول الإمام
 من مقدم المسجد إلى مؤخره ثم تحولت الرجال حتى صاروا خلفه وتحولت النساء حتى
 صرن خلف الرجال ، وقد وقع بيان كيفية الانحراف والتحول فى خبر توبة قالت : فتحول
 النساء مكان الرجال والرجال مكان النساء قال الحافظ : وتصويره أن الإمام تحول من
 مكانه فى مقدم المسجد إلى مؤخر المسجد لأن من استقبل الكعبة استدبر بيت المقدس
 وهو لودار فى مكانه لم يكن خلفه مكان يسع الصفوف ولما تحول الإمام تحولت الرجال
 حتى صاروا خلفه ، وتحولت النساء حتى صرن خلف الرجال وهذا يستدعى عملا كثيرا
 فى الصلاة ، فيحتمل أن ذلك وقع قبل تحريم العمل الكثير ، كما كان قبل تحريم الكلام
 ويحتمل أن يكون اغتر العمل المذكور من أجل للصلوة المذكورة أو وقعت الخطوات
 غير متوالية عند التحول بل مفرقة انتهى .

وفي الباب عن ابن عمر وابن عباس وعمارة بن أوس وعمرو بن عوف المزني وأنس .

قال أبو عيسى : حديث البراء حديث حسن صحيح .

وقد روى سفيان الثوري عن أبي إسحاق .

٣٤٠ — حدثنا هنادٌ أخبرنا وكيعٌ عن سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال : كانوا ركوعاً في صلاة الصبح .

قوله (وفي الباب عن ابن عمر وابن عباس وعمارة بن أوس وعمرو بن عوف المزني وأنس) .

أما حديث ابن عمر فأخرجه الشيخان وأما حديث ابن عباس فأخرجه البخاري وأحمد وأما حديث عمارة بن أوس فأخرجه ابن أبي شيبة وأما حديث عمرو بن عوف المزني وأنس فأخرجه ابن أبي شيبة .

قوله (حديث البراء حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة إلا أبا داود .

قوله (عن ابن عمر قال كانوا ركوعاً في صلاة الصبح) أخرج الشيخان عن ابن عمر قال بينما الناس بقيا في صلاة الصبح إذا جاءهم آت فقال : إن النبي صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الليلة قرآن وقد أمر أن يستقبل القبلة فاستقبلوها وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى الكعبة . قال القاضي أبو بكر بن العربي في العارضة: وجه الجمع بين اختلاف الرواية في الصبح والعصر أن الأمر بلغ إلى قوم في العصر وبلغ إلى أهل قبا في الصبح انتهى . وقال الحافظ هذا لا يخالف حديث البراء في الصحيحين أنهم كانوا في صلاة العصر لأن الخبر وصل وقت العصر إلى من هو داخل المدينة وهم بنو حارثة ، وذلك في حديث البراء ووصل الخبر وقت الصبح إلى من هو خارج المدينة وهم بنو عمرو بن عوف أهل قباء وذلك في حديث ابن عمر انتهى .

٢٥٣- باب

ما جاء أن ما بين المشرق والمغرب قبلة

٣٤١- حدثنا محمد بن أبي معشر أخبرنا أبي عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما بين المشرق والمغرب قبلة » .

قلت هنا اختلاف آخر وهو أنه وقع في رواية الترمذى فصلى رجل معه العصر وفي حديث عمارة بن أوس أن النبي صلى الله عليه وسلم إلى الكعبة إحدى صلاتي العشي وهكذا في حديث عمارة بن روية وحديث توبة وفي حديث أبي سعيد بن العلى أنها الظهر والجمع بين هذه الروايات أن من قال إحدى صلاتي العشي شك هل هي الظهر أو العصر : وليس من شك حجة على من جزم ، فنظرنا في من جزم فوجدنا بعضهم قال الظهر وبعضهم قال العصر ، ووجدنا رواية العصر أصح لثقة رجالها وإخراج البخارى لها في صحيحه . وأما حديث كونها الظهر ففي إسنادها مروان بن عثمان وهو مختلف فيه . وأما رواية أن أهل قبا كانوا في صلاة الصبح فيمكن أنه أبطأ الخبر عنهم إلى صلاة الصبح كذا في النيل .

(باب ما جاء أن ما بين المشرق والمغرب قبلة)

قوله (حدثنا محمد بن أبي معشر) السندى بكسر السين وسكون النون واسم أبي معشر نجيج صدوق قاله في التقريب . وقال في الخلاصة روى عن أبيه وعنه الترمذى وثقه أبو يعلى الموصلى . قال ابن قانع : مات سنة أربع وأربعين ومائتين . وقال ابنه داود سنة سبع (أخبرنا أبي) أى نجيج أبو معشر وهو ضعيف كما ستقف عليه (عن محمد بن عمرو) ابن علقمة بن وقاص الليثى المدنى صدوق له أوهام (عن أبي سلمة) هو ابن عبد الرحمن ابن عوف الزهرى المدنى ، قيل اسمه عبد الله وقيل إسماعيل ثقة مكث من الثالثة . قوله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين المشرق والمغرب قبلة) قال السيوطى :

٣٤٢ - حدثنا يحيى بن موسى أخبرنا محمد بن أبي معشر : مثله .

قال أبو عيسى : حديث أبي هريرة قد روى عنه من غير وجه .

وقد تكلم بعض أهل العلم في أبي معشر من قبل حفظه ، واسمه

ليس هذا عاماً في سائر البلاد وإنما هو بالنسبة إلى المدينة الشريفة ونحوها . قال البيهقي في الخلافيات : المراد والله أعلم أهل المدينة ومن كانت قبلته على سمت أهل المدينة انتهى . وقال الشوكاني : وقد اختلف في معنى هذا الحديث فقال العراقي : ليس هذا عاماً في سائر البلاد وإنما هو بالنسبة إلى المدينة المشرفة وما وافق قبلتها ، وهكذا قال البيهقي في الخلافيات وهكذا قال أحمد بن حنبل بن خالويه الرهبي قال ولسائر البلدان من السعة في القبلة مثل ذلك بين الجنوب والشمال ونحو ذلك قال ابن عبد البر : وهذا صحيح لاندفع له ولا خلاف بين أهل العلم فيه . وقال الأثرم : سألت أحمد بن حنبل عن معنى الحديث فقال : هذا في كل البلدان إلا بمكة عند البيت فإنه إن زال عنه شيئاً وإن قل قد ترك القبلة ثم قال : هذا الشرق وأشار بيده وهذا المغرب وأشار بيده وما بينهما قبلة . قلت له فضالة من صلى بينهما جائزة قال نعم وينبغي أن يتحرى الوسط . قال ابن عبد البر : تفسير قول أحمد هذا في كل البلدان يريد أن البلدان كلها لأهلها في قبلتهم مثل ما كانت قبلتهم بالمدينة الجنوب التي يقع لهم فيها الكعبة فيستقبلون جهتها ويتسعون يمينا وشمالا فيها ما بين المشرق والمغرب يعملون للمغرب عن إيمانهم والمشرق عن يسارهم ، وكذلك لأهل اليمن من السعة في قبلتهم مثل ما لأهل المدينة ما بين المشرق والمغرب إذا توجهوا أيضاً قبل القبلة إلا أنهم يعملون المشرق عن إيمانهم والمغرب عن يسارهم ، وكذلك أهل العراق وخراسان لهم من السعة في استقبال القبلة ما بين الجنوب والشمال مثل ما كان لأهل المدينة فيما بين المشرق والمغرب ، وكذلك ضد العراق على ضد ذلك أيضاً ، وإنما تضيق القبلة كل الضيق على أهل المسجد الحرام وهي لأهل مكة أوسع قليلاً ثم هي لأهل الحرم أوسع قليلاً ثم لأهل الآفاق من السعة على حسب ما ذكرنا انتهى .

قوله (حديث أبي هريرة قد روى عنه من غير وجه) يعني من أسانيد متعددة .
والحديث أخرجه ابن ماجة والحاكم والدارقطني (وقد تكلم بعض أهل العلم في أبي

نجيح مولى بنى هاشم قال محمد : لأروى عنه شيئا وقد روى عنه الناس قال محمد :
 وحديث عبد الله بن جعفر الخرمي عن عثمان بن محمد الأحنسي عن سعيد
 المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما بين المشرق
 والمغرب قبلة » وإنما قيل عبد الله بن جعفر الخرمي لأنه من ولد السور
 ابن مخزومة .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

وقد روى عن غير واحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم .
 « ما بين المشرق والمغرب قبلة » منهم عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب
 وابن عباس .

معشر من قبل حفظه واسمه نجيح) قال في التقریب : نجیح بن عبد الرحمن السندی
 بكسر السين المهله وسكون النون المدني أبو معشر وهو مولى بنى هاشم مشهور بكنيته
 ضعيف من السادسة أسن وأختلط (قال محمد : لأروى عنه شيئا) محمد هذا هو محمد
 ابن إسماعيل البخاري . قال الذهبي في الميزان في ترجمة أبي معشر نجيح قال البخاري
 وغيره منكر الحديث .

قوله (أخبرنا عبد الله بن جعفر الخرمي بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة وفتح الراء
 الخفيفة هو عبد الله بن جعفر بن عبد الرحمن بن السور بن مخزومة أبو محمد المدني ، قال
 الحافظ : ليس به بأس) عن عثمان بن محمد الأحنسي (قال في التقریب صدوق له أوهام
 وقال في الخلاصة : وثقه ابن معين ، وقال ابن الديني : روى عن ابن المسيب مناكير
) (هذا حديث حسن صحيح) كذا قال الترمذي وخالفه البيهقي فقال بعد إخرجه من طريق
 الترمذي : هذا إسناد ضعيف قال الشوكاني في النيل فنظرنا في الإسناد فوجدنا عثمان
 ابن محمد بن المغيرة بن الأحنس بن شريق قد تفرده عن المقبري وقد اختلف فيه فقال ابن الديني
 إنه روى أحاديث مناكير ، ووثقه ابن معين وابن حبان فكان الصواب ما قاله الترمذي
 وقال ابن تيمية في المنتقى بعد ذكر حديث أبي هريرة هذا : وتصحيح الترمذي ما لفظه :
 وقوله عليه السلام في حديث أبي أيوب ولكن شرفوا أو غربوا يعضد ذلك انتهى .

وقال ابن عمر : إذا جعلت المغرب عن يمينك والمشرق عن يسارك
فما بينهما قبةٌ إذا استقبلت القبلة .

وقال ابن المبارك : ما بين المشرق والمغرب قبةٌ .
هذا لأهل المشرق .

واختار عبد الله بن المبارك التياسر لأهل مرو .

قوله (منهم عمر بن الخطاب) روى الإمام مالك في الموطأ عن نافع أن عمر بن الخطاب
قال : ما بين المشرق والمغرب قبة إذا توجه قبل البيت (وعلى بن أبي طالب) أخرج قوله
ابن أبي شيبة (وقال ابن عمر إذا جعلت المغرب عن يمينك والمشرق عن يسارك فما بينهما
قبة) فإن مكة على جهة الجنوب من المدينة وهذا لأهل المدينة وقول ابن عمر هذا أخرجه
البيهقي (وقال ابن المبارك ما بين المشرق والمغرب قبة ذا لأهل المشرق) قال الشوكاني
في النيل: وقد يستشكل قول ابن المبارك من حيث أن من المشرق إنما يكون قبلته المغرب
فإن مكة بينه وبين المغرب ، والجواب عنه أنه أراد بالشرق البلاد التي يطلق عليها اسم
المشرق كالعراق مثلاً فإن قبلتهم أيضاً بين والمشرق والمغرب، وقد ورد مقيداً بذلك في بعض
طرق حديث أبي هريرة : ما بين المغرب والمشرق قبة لأهل العراق، رواه البيهقي في الخلافات
وروى ابن أبي شيبة عن ابن عمر أنه قال : إذا جعلت المغرب عن يمينك والمشرق عن
يسارك فما بينهما قبة لأهل المشرق انتهى . وقال الطبري : يريد ما بين مشرق الشمس
في الشتاء وهو مطلع قلب العقرب وغرب الصيف وهو مغرب السماء الرامح ، والظاهر
أنها قبة أهل المدينة فإنها واقعة بين الشرق والغرب وهي إلى الطرف الغربي أميل
انتهى ، ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم : إذا أتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها
ولكن شرقوا أو غربوا (واختار عبد الله بن المبارك التياسر لأهل مرو) قال في
القاموس : الرو بلد بفارس انتهى . وقال العلامة محمد طاهر في المغنى : مدينة بخراسان
انتهى . وقال في الصراح مرو شهرى ست از خراسان سروزى منسوب إليه على غير
قياس وهم مراوذة انتهى . والتياسر ضد التيامن والأخذ في جهة اليسار قلله في القاموس .

٢٥٤ - بَابُ

مَا جَاءَ فِي الرَّجُلِ يَصَلِّي لِغَيْرِ الْقِبْلَةِ فِي النِّعَمِ .

٣٤٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غِيلَانَ أَخْبَرَنَا وَكَيْعٌ أَخْبَرَنَا أَشْعَثُ بْنُ سَعِيدِ السَّمَانِ عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرِ بْنِ رِبْعَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فِي لَيْلَةٍ مَظْلَمَةٍ فَلَمْ نَذَرِ ابْنَ الْقِبْلَةِ ، فَصَلَّى كُلُّ رَجُلٍ مَنَا عَلَى حَيَالِهِ ، فَلَمَّا أَصْبَحْنَا ذَكَرْنَا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَزَلَ (فَأَيْنَمَا تَوَلَّوْا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ) .

قال المظهر في شرح حديث الباب : يعنى من جعل من أهل المشرق أول المغارب وهو مغرب الصيف عن يمينه وآخر المشرق وهو مشرق الشتاء عن يساره كان مستقبلاً للقبلة والمراد بأهل المشرق أهل الكوفة وبغداد وخورستان وفارس وعراق وخراسان وما يتعلق بهذه البلاد انتهى كذا في المرقاة .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي الرَّجُلِ يَصَلِّي لِغَيْرِ الْقِبْلَةِ فِي النِّعَمِ)

قوله (أَخْبَرَنَا أَشْعَثُ بْنُ سَعِيدِ السَّمَانِ) قال في التقريب : متروك ، وقال السيوطي : ليس له عند المصنف يعنى الترمذى إلا هذا الحديث (عن عاصم بن عبيد الله) بن عاصم ابن عمر بن الخطاب العدوى المدني ، روى عن أبيه وعم أبيه عبد الله بن عمر وابن عمه سالم بن عبد الله بن عمر وعبد الله بن عامر بن ربيعة وغيرهم ، وروى عنه مالك حديثاً واحداً وشعبة والسيفان وأشعث بن سعيد السمان وغيرهم ضعيف (عن عبد الله بن عامر ابن ربيعة) العنزى حليف بنى عدى أبى محمد المدني ولد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم قال العجلي : مدنى تابعى ثقة من كبار التابعين (عن أبيه) عامر بن ربيعة بن كعب ابن مالك العنزى كان من المهاجرين الأولين أسلم قبل عمر وهاجر المهجرتين وشهد بدرًا وللشاهد كلها .

قال أبو عيسى : هذا حديثٌ ليسَ إسناده بذلك ، لانعرفهُ إلا من حديثِ أشعثَ السمانِ ، وأشعثُ بنُ سعيدِ أبو الربيعِ السمانُ يضعفُ في الحديثِ .

وتد ذهبَ أكثرُ أهلِ العلمِ إلى هذا . قالوا : إذا صلى في الغيمِ لغيرِ القبلةِ ، ثم استبانَ له بعدَ ما صلى أنَّه صلى لغيرِ القبلةِ فإنَّ صلاته جائزةٌ .

وبه يقول سفيانُ الثوريُّ وابنُ المباركِ وأحمدُ وإسحاقُ .

قوله (على حياله) أى فى جهته وتلقاه وجهه والحيال بكسر الحاء وفتح الياء الخفيفة قبالة الشيء ، وقعد حياله وبجباله أى يوازئه .

وقوله (ليس إسناده بذلك) أى ليس بالقوى (لانعرفه إلا من حديث أشعث السمان) قال العراقي : تابعه عليه عمر بن قيس للملقب بسندل عن عاصم أخرجه أبو داود الطيالسي فى مسنده والبيهقى فى سننه قال : إلا عمر بن قيس مشارك لأشعث فى الضعف بل ربما يكون أسوأ حالا منه فلا عبرة حينئذ بمتابعته وإنما ذكرته ليستفاد انتهى . كذا فى قوت المقتضى . قلت : يؤيد حديث الباب مارواه الطبرانى من حديث معاذ بن جبل قال : صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى يوم غيم فى سفر إلى غير القبلة فلما قضى صلاته تجلت الشمس فقلنا يارسول الله صلينا إلى غير القبلة قال : قد رفعت صلاتكم بحقها إلى الله . قال محمد بن إسماعيل الأُميرى فى سبل السلام بعد ذكره : وفيه أبو عيلة وقدوته ابن حبان انتهى . قوله (وأشعث بن سعيد أبو الربيع السمان يضعف فى الحديث) قال أحمد مضطرب الحديث ليس بذلك ، وقال ابن معين ليس بشئ ، وقال س لا يكتب حديثه ، وقال الدارقطنى متروك ، وقال هشام كان يكذب ، وقال خ ليس بالحافظ عندهم سمع منه وكيع وليس بمتروك كذا فى الليزان .

قوله (وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك وأحمد وإسحاق) قال أبو الطيب المدنى وبه قال علماؤنا يعنى الحنفية فقالوا : ومن اشتهبت عليه القبلة تحرى وإن أخطأ لم يعد

٢٥٥ - بابُ

ما جاء في كراهية ما يُصلى إليه وفيه

٣٤٤ - حدثنا محمود بن غيلان حدثنا المقرئ قال أخبرنا يحيى بن أيوب عن زيد بن جبير عن داود بن الحصين عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يُصلى في سبعة مواطن : في المذبة والمجزرة والمقبرة وقارعة الطريق وفي الحمام .

لأنه أتى بالواجب في حقه . وهو الصلاة إلى جهة تحريمه انتهى . وقال الشافعي : تجب الإعادة عليه في الوقت وبعده لأن الاستقبال واجب قطعا وحديث السرية فيه ضعف . قال صاحب سبل السلام بعد ذكر قول الشافعي مالفظة : أظهر العمل بخبر السرية لتقويه بحديث معاذ بل هو حجة وحده انتهى .

(باب ما جاء في كراهية ما يصلى إليه وفيه)

قوله (حدثنا المقرئ) هو عبد الله بن زيد المسكي أبو عبد الرحمن أصله من البصرة أو الأهواز ثقة فاضل أقرأ القرآن نيفا وسبعين سنة وهو من كبار شيوخ البخاري (أخبرنا يحيى بن أيوب) العافقي المصري أبو العباس عالم أهل مصر ومفتيهم روى عن أبي نويل وزيد بن أبي حبيب وعنه المقرئ وخلق كذا في الميزان . وقال الحافظ في التقریب : صدوق ربما أخطأ (عن زيد بن جبير) بفتح الجيم وكسر الموحدة . قال الحافظ متروك ، وقال السيوطي ليس له عند المصنف يعني الترمذي إلا هذا الحديث .

قوله (نهى أن يصلى) على بناء للفعول (في المذبة) بفتح الميم وتثنية الوحدة للكان الذي يلي فيه الزبل ، قال في القاموس الزبل بكسر الزاي وكأمر السارقين والمزلة وتضم الباء ملقاء وموضعه (والمجزرة) بفتح الليم والزاي وبكسرهما وهي الوضع الذي ينصرف فيه الإبل ويذبح البقر والشاة ، نهى عنها لأجل النجاسة فيها من السماء والأرواء (والمقبرة) قال في القاموس : القبر مدفن الإنسان والمقبرة مثلثة الباء وكسكنة موضعها

ومعاطن الإبل ، وفوق ظهر بيت الله .

٣٤٥ — حدثنا علي بن حُجْر أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ زَيْدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ دَاوُدَ بْنِ حُصَيْنٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ وَنَحْوُهُ .

وفي الباب عن أبي مرثد وجابر وأنس .

قال أبو عيسى : حديث ابن عمر إسناده ليس بذلك القوى .

وقد تَكَلَّمَ فِي زَيْدِ بْنِ جَبْرِ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ .

وقد رَوَى اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو الْقُمَرِيِّ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو عَنْ عَمْرِو النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : وَمِثْلَهُ .

انتهى (وقاعة الطريق) الإضافة بيانية أى الطريق التى يقرعها الناس بأرجلهم أى يدقونها ويمرون عليها . وقيل هى وسطها أو أعلاها . وللمراد ههنا نفس الطريق ، وكأن القارعة بمعنى المقروعة أو الصيغة للنسبة . وإنما يكره الصلاة فيها لاشتغال القلب بمرور الناس وتضييق المكان عليهم (وفى الحمام) تقدم الكلام فى الصلاة فى الحمام وفى المقبرة فى باب ما جاء أن الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام (ومعاطن الإبل) جمع معطن بفتح الميم وكسر الطاء وهو مبرك الإبل حول الماء ، ويحجىء الكلام عليه فى الباب الآتى (وفوق ظهر بيت الله) لأنه إذا لم يكن بين يديه سترة ثابتة تستره لم تصح صلاته لأنه مصلى على البيت لا إلى البيت . وذهب الشافعى إلى الصفة بشرط أن يستقبل من بناءها قدر ثلث ذراع . وعند أبى حنيفة لا يشترط ذلك ، وكذا قال ابن السريج قال لأنه كاستقبال العرصة لو هدم البيت عيانا بالله كذا فى النيل .

قوله (وفى الباب عن أبى مرثد وجابر وأنس) أما حديث أبى مرثد فأخرجه الجماعة إلا البخارى وابن ماجة ولفظه : لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها . وأما حديث

وحديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أشبه وأصح من حديث
الليث بن سعد . وعبد الله بن عمر العمرى ضعفه بعض أهل الحديث
من قبل حفظه ، منهم يحيى بن سعيد القطان .

جابر وأنس فعند ابن عدى فى الكامل كما فى النيل .

قوله (حديث ابن عمر إسناده ليس بذاك القوى إلخ) وأخرجه ابن ماجة وعبد بن
حميد فى مسنده (وقد تكلم فى زيد بن جيرة من قبل حفظه) قال الزيلعى فى نصب
الراية : اتفق الناس على ضعف زيد بن جيرة فقال البخارى منكر الحديث ، وقال
اللسائى ليس بثقة ، وقال أبو حاتم والأزدى منكر الحديث جدا لا يكتب حديثه ، وقال
الدارقطنى ضعيف الحديث ، وقال ابن عدى عامة ما يرويه لا يتابعه عليه أحد انتهى
مختصراً .

قوله (وقد روى الليث بن سعد هذا الحديث عن عبد الله بن عمر العمرى عن نافع
عن ابن عمر عن عمر إلخ) أخرجه ابن ماجة عن أبى صالح حدثنا الليث بن سعد إلخ ،
وهذه الرواية من مسند عمر ، والرواية المذكورة فى الباب من مسند ابن عمر ،
والروايتان ضعيفتان . قال الحافظ فى التلخيص : فى سند الترمذى زيد بن جيرة وهو
ضعيف جداً ، وفى سند ابن ماجة عبد الله بن صالح وعبد الله بن عمر العمرى المذكور
فى سنده ضعيف أيضاً انتهى .

قوله (وحديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أشبه وأصح من حديث الليث
ابن سعد) قيل إن قوله من حديث الليث صفة لحديث ابن عمر بأنه من حديث الليث
الذى هو أصح من حديث ابن جيرة كذا فى النيل ، قلت : هذا خلاف الظاهر ، والظاهر
أن كلمة من تفضيلية ، والمعنى أن حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم الذى من
طريق زيد بن جيرة عن داود بن الحصين عن نافع أصح وأحسن من حديث الليث
ابن سعد عن عبد الله بن عمر العمرى عن نافع عن ابن عمر عن عمر عن النبي صلى الله
عليه وسلم ، يعنى أن حديث ابن عمر أحسن حالاً وأقل ضعفاً من حديث الليث لأنك قد
عرفت أن الحديثين كليهما ضعيفان ، وهذا المعنى هو الظاهر المتبادر لكن فى كون
حديث ابن عمر أصح وأحسن من حديث الليث نظراً ظاهراً بل الأمر بالعكس ولعله

لأجل ذلك قيل إن قوله من حديث الليث صفة لحديث ابن عمر والله تعالى أعلم (وعبد الله بن عمر العمري ضعفه بعض أهل الحديث من قبل حفظه منهم يحيى بن سعيد القطان) قال الحافظ في التقریب ضعيف عابد ، وقال الذهبي في الميزان صدوق في حفظه شيء ، روى عن نافع وجماعة ، روى أحمد بن أبي مريم عن ابن معين ليس به بأس يكتب حديثه ، وقال الدارمي قات لابن معين كيف حاله في نافع قال صالح ثقة ، وقال الفلاس كان يحيى القطان لا يحدث عنه ، وقال أحمد بن حنبل صالح لا بأس به ، وقال النسائي وغيره ليس بالقوي ، وقال ابن عدي في نفسه صدوق ، وقال أحمد كان عبد الله رجلاً صالحاً كان يسأل عن الحديث في حياة أخيه عبيد الله فيقول أما وأبو عثمان حي فلا ، وقال ابن المديني عبد الله ضعيف ، وقال ابن حبان كان ممن غلب عليه الصلاح والعبادة حتى غفل عن حفظ الأخبار وجودة الحفظ للأثر فلما خش خطؤه استعق الترك ومات سنة ١٧٣ ثلث وسبعين ومائة انتهى ما في الميزان .

قال القاضي أبو بكر بن العربي في شرح الترمذي : والمواضع التي لا يصلى فيها ثلاثه عشر فذكر السبعة المذكورة في حديث الباب وزاد (٨) الصلاة إلى المقبرة و(٩) إلى جدار مرحاض عليه نجاسة و(١٠) الكنيسة و(١١) البيعة و(١٢) إلى التماثيل و(١٣) في دار العذاب ، وزاد العراقي و(١٤) الصلاة في الدار المنصوبة و(١٥) الصلاة إلى النائم والمتحدث و(١٦) الصلاة في بطن الوادي و(١٧) الصلاة في الأرض المنصوبة و(١٨) الصلاة في مسجد الضرار و(١٩) الصلاة إلى التنور فصارت تسعة عشر موضعاً . ودليل المنع من الصلاة في هذه المواطن أما السبعة الأول فلما تقدم ، وأما الصلاة إلى المقبرة فلحديث النهي عن اتخاذ القبور مساجد ، وأما الصلاة إلى جدار مرحاض فلحديث ابن عباس في سبعة من الصعابة بلفظ نهى عن الصلاة في المسجد تجاهه حش ، أخرجه ابن عدي ، قال العراقي : ولم يصح إسناده ، وروى ابن أبي شيبة في المصنف عن عبد الله بن عمرو أنه قال : لا يصلى إلى الحش ، وعن علي قال لا يصلى تجاه حش ، وفي كراهة استقباله خلاف بين الفقهاء . وأما الكنيسة والبيعة فروى ابن أبي شيبة في المصنف عن ابن عباس أنه كره الصلاة في الكنيسة إذا كان فيها تصاوير . وقد رويت الكراهة عن الحسن ، ولم ير الشعبي وعطاء بن أبي رباح بالصلاة في الكنيسة والبيعة بأساً ، ولم ير ابن سيرين بالصلاة في الكنيسة بأساً ، وصلى أبو موسى الأشعري وعمر بن عبد العزيز في كنيسة . ولعل وجه الكراهة اتخاذهم

٢٥٦ - باب

ما جاء في الصلاة في مراض الغنم ومعاطن الإبل

٣٤٦ - حدثنا أبو كريب أخبرنا يحيى بن آدم عن أبي بكر بن عياش عن هشام بن سريين عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « صلوا في مراض الغنم ولا تصلوا في أعطان الإبل » .

لقبور أنبيائهم وصلواتهم مساجد ، لأنها تصير جميع البيع والمساكن مظنة لذلك . وأما الصلاة إلى التماثيل فلحديث عائشة الصحيح أنه قال لها صلى الله عليه وسلم : أزيل عني قرامك هذا فإنه لا تزال تصاويره تعرض لي في صلاتي ، وكان لها ستر فيه تماثيل . وأما الصلاة في دار العذاب فلما عند أبي داود من حديث علي قال : نهاني جبي أن أصلي في أرض بابل لأنها ملعونة ، وفي إسناده ضعف . وأما إلى النائم والمتحدث فهو في حديث ابن عباس عند أبي داود وابن ماجه وفي إسناده من لم يسم . وأما الصلاة في الأرض المنصوبة فلما فيها من استعمال مال الغير بغير إذنه . وأما الصلاة في مسجد الضرار فقال ابن حزم إنه لا يجوز أحدا الصلاة فيه لقصة مسجد الضرار وقوله (لا تقم فيه أبدا) فصح أنه ليس موضع صلاة . وأما الصلاة إلى التور فكبرها محمد بن سيرين وقال بيت نار . رواه ابن أبي شيبة في المصنف ، وزاد بعضهم مواطن أخرى ذكرها الشوكاني في النيل . قال : واعلم أن القائلين بصحة الصلاة في هذه المواطن أو في أكثرها تمسكوا في المواطن التي صحت أحاديثها بأحاديث : أينما أدركتكم الصلاة فصل ونحوها ، وجعلوها قرينة قاضية بصحة تأويل القاضية بعدم الصحة ، وقد عرفنا أن أحاديث النهي عن المقبرة والحمام ونحوها خاصة تخفى العامة عليها . وتمسكوا في المواطن التي لم تصح أحاديثها بالقدح فيها لعدم التعبد بما لم يصح وكفاية البراءة الأصلية حتى يقوم دليل صحيح ينقل عنها لا سيما بعد ورود عمومات قاضية بأن كل موطن من مواطن الأرض مسجد تصح الصلاة فيه ، وهذا متمسك صحيح لا بد منه انتهى كلام الشوكاني .

(باب ما جاء في الصلاة في مراض الغنم وأعطان الإبل)

قوله (صلوا في مراض الغنم) جمع مريض بفتح الميم وكسر الباء الموحدة وآخره

٣٤٧ - حدثنا أبو كُزَيْبٍ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ عِيَّاشٍ عَنْ أَبِي حَصِينٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَثَلِهِ أَوْ بِنَحْوِهِ .

وفي الباب عن جابر بن سمرة والبراء وسبرة بن معبد الجهني وعبد الله ابن مغفل وابن عمر وأنس .

ضاد معجمة وهو مأوى الغنم . قال الجوهري : المربض للغنم كالعاطن للإبل ، وأحدها مربض مثال مجلس ، قال : وربوض الغنم والبق والفرس مثل بروك الإبل وجثوم الطير انتهى . والأمر للإباحة قال العراقي اتفاقاً وإنما به صلى الله عليه وسلم لا يظن أن حكمها حكم الإبل ، أو إنه أخرج على جواب السائل حين سأله عن الأمرين فأجاب في الإبل بالنع وفي الغنم بالإذن .

قوله (ولا تصالوا في أعطان الإبل) جمع عطن بفتح العين والطاء المهملتين ، وفي بعض الطرق معاطن وهي جمع معطن بفتح الميم وكسر الطاء ، قال في النهاية العطن مبرك الإبل حول الماء . قال السيوطي قال ابن حزم : كل عطن مبرك وليس كل مبرك عطناً . لأن العطن هو الموضع الذي تتأخ فيه عند ورودها الماء فقط ، والمبرك أعم لأنه الموضع المتخذ له في كل حال انتهى . قلت : المراد بأعطان الإبل في هذا الحديث مباركتها ، ففي حديث البراء عند أبي داود قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في مبارك الإبل فقال : لا تصالوا في مبارك الإبل فإنها من الشياطين .

قوله (وفي الباب عن جابر بن سمرة والبراء وسبرة بن معبد الجهني وعبد الله مغفل وابن عمر وأنس) أما حديث جابر بن سمرة فأخرجه مسلم . وأما حديث البراء فأخرجه أبو داود . وأما حديث سبرة بن معبد فأخرجه ابن ماجه . وأما حديث عبد الله بن مغفل فأخرجه ابن ماجه أيضاً والنسائي . وأما حديث ابن عمر فأخرجه ابن ماجه أيضاً . وأما حديث أنس فأخرجه الشيخان . وفي الباب أيضاً عن أسيد بن حضير عند الطبراني ، وعن سليك العطفاني عند الطبراني أيضاً وفي إسناده جابر الجعفي ضعفه الجمهور ووثقه شعبة وسفيان ، وعن طلحة بن عبد الله عند أبي يعلى في مسنده وعن عبد الله بن عمرو

قال أبو عيسى : وحديثُ أبي هريرةٍ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

وعليه العملُ عند أصحابنا .

وبه يقول أحمدُ وإسحاق .

وحديثُ أبي حصينٍ عنُ أبي صالحٍ عن أبي هريرةٍ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم حديثٌ غريبٌ .

وراه إسرائيلُ عن أبي حصينٍ عن أبي صالحٍ عن أبي هريرةٍ موقوفاً ولم يرقه .

ابن العاص عند أحمد وفي إسناده ابن لميعة ، وعن عقبة بن عامر عند الطبراني ورجال إسناده ثقات ، وعن يعيث الجهنى المعروف بذي الغرة عند أحمد والطبراني ورجال إسناده ثقات .

فائدة : ذكر ابن حزم أن أحاديث التهي عن الصلاة في إعطان الإبل متواترة بنقل تواتر يوجب العلم .

قوله (حديثُ أبي هريرةٍ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ) وأخرجه أحمد وابن ماجه .
قوله (وعليه العمل) أى على ما يدل عليه حديثُ أبي هريرةٍ من جواز الصلاة في مراض الغنم وتحريمها في معاطن الإبل (عند أصحابنا) يعنى أصحاب الحديث (وبه يقول أحمد وإسحاق) قال الشوكاني في النيل : والحديث يدل على جواز الصلاة في مراض الغنم وعلى تحريمها في معاطن الإبل ، وإليه ذهب أحمد بن حنبل فقال لا تصح بحال ، وقال من صلى في عطن إبل أعاد أبداً . وسئل مالك عن من لا يجذ إلا عطن إبل قال لا يصلى فيه ، قيل فإن بسط عليه ثوبا قال لا : وقال ابن حزم : لا تحل في عطن إبل .
وذهب الجمهور إلى حمل التهي على الكراهة مع عدم النجاسة وعلى التحريم مع وجودها ، وهذا إنما يتم على القول بأن علة التهي هى النجاسة وذلك متوقف على نجاسة أبوال الإبل وأزبالها ، وقد عرفت ما قدمناه فيه . ولوسلنا النجاسة فيه لم يصح جعلها

واسمُ أبي حصينِ عثمانُ بنُ عاصمِ الأسدي .

٣٤٨ - حدثنا محمدُ بنُ بشارٍ أخبرنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن
أبي التياح الضبي عن أنس بن مالك أنَّ النبي صلى الله عليه وسلم كان
يُصَلِّي في مرائب الغنم .

قال أبو عيسى : وهذا حديثٌ صحيحٌ .

وأبو التياح اسمه يزيدُ بن حميد .

علة لأن العلة لو كانت النجاسة لما أفرق الحال بين أعطانها وبين مرائب الغنم إذ لا قائل
بالفرق بين أرواث كل من الجنسين وأبوالها كما قال العراقي . وأيضاً قد قيل إن حكمة
التي ، ما فيها من النور فربما نفرت وهو في الصلاة فتؤدي إلى قطعها ، أو أذى يحصل
له منها أو تشوش خاطر الملهي عن الخشوع في الصلاة . وبهذا علل النبي أصحاب
الشافعي وأصحاب مالك وعلى هذا فيفرق بين كون الإبل في معاطنها وبين غيبتها عنها
إذ يؤمن تقورها حينئذ : ويرشد إلى صحة هذا حديث ابن مغفل عند أحمد بإسناد صحيح
بلفظ : لا تصلوا في أعطان الإبل فإنها خلقت من الجن ألا ترون إلى عيونها وهيئتها
إذا نفرت . وقد يحتمل أن علة النبي أن يجاء بها إلى معاطنها بعد شروعه في الصلاة
فيقطعها أو يستمر فيها مع شغل خاطره : وقيل لأن الراعي يبول بينها . وقيل الحكمة
في التي كونها خلقت من الشياطين ، ويدل على هذا أيضاً حديث ابن مغفل السابق
وكذا عند النسائي من حديثه وعند أبي داود من حديث البراء وعند ابن ماجه بإسناد
صحيح من حديث أبي هريرة إذا عرفت هذا الاختلاف في العلة تبين لك أن الحق الوقوف
على مقتضى النبي وهو التحريم كما ذهب إليه أحمد والظاهرية . وأما الأمر بالصلاة
في مرائب الغنم فأمر أباحه ليس للوجوب . قال العراقي اتفاقاً وإنما نبه صلى الله عليه
وسلم على ذلك لئلا يظن أن حكمها حكم الإبل أو أنه أخرج على جواب السائل حين
سأله عن الأمرين فأجاب في الإبل بالمنع وفي الغنم بالإذن . وأما الترغيب المذكور في

٢٥٧ - بابُ

مَاجَاءُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الدَّابَّةِ حَيْثُ مَا تَوَجَّهَتْ بِهِ

٣٤٩ - حدثنا محمود بن غيلان أخبرنا وكيعٌ ويحيى بن آدم قالا: أخبرنا سفيان عن أبي الزبير عن جابر قال: «بَعَثَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ فَجِئْتُهُ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ وَالسُّجُودُ أَخْفَضُ مِنَ الرُّكُوعِ» .

الأحاديث بلفظ فإنها بركة فهو إنما ذكر لقصد تبعيها عن حكم الإبل كما وصف أصحاب الإبل بالغلظ والقسوة ووصف أصحاب النعم بالسكينة انتهى .

(باب ما جاء في الصلاة على الدابة حيث ما توجهت به)

قوله (ويحيى بن آدم) بن سليمان الكوفي مولى بني أمية ثقة حافظ من كبار التاسعة مات سنة ثلاث ومائتين (قالا أخبرنا سفيان هو الثوري) .

قوله (يصل على راحلته نحو المشرق) ليس فيه قيد السفر وقد وقع في حديث أنس عند أبي داود قيد السفر وكذا في حديث ابن عمر عند الشيخين ، وفيه دليل على جواز التطوع على الرحلة للمسافر قبل جهة مقصده ، وهو إجماع كما قال النووي والحافظ والعراق وغيرهم ، وإنما الخلاف في جواز ذلك في الحضر ، فحوزه أبو يوسف وأبو سعيد الأصطخري من أصحاب الشافعي وأهل الظاهر . قال ابن حزم : وقد روينا عن وكيع عن سفيان عن منصور بن العتير عن إبراهيم النخعي قال : كانوا يصلون على راحلهم ودوابهم حيث ما توجهت ، قال وهذه حكاية عن الصعابة والتابعين رضى الله عنهم عموما في الحضر والسفر . قال النووي : وهو محكي عن أنس بن مالك انتهى . قال العراق : استدل من ذهب إلى ذلك بعموم الأحاديث التي لم يصرح فيها بذكر السفر وهو ماش على قاعدتهم في أنه لا يحمل المطلق على القيد بل يعمل بكل منهما ، فأما من يحمل

وفى الباب عن أنس وابن عمر وأبي سعيد وعامر بن ربيعة .

قال أبو عيسى : حديث جابر حديث حسن صحيح .

وروى من غير وجه عن جابر .

والعمل عليه عند عامة أهل العلم ، لانعلم بينهم اختلافاً . لا يرون
جاساً أن يصلى الرجل على راحلته تطوعاً حيناً كان وجهه إلى القبلة
وغيرها .

٢٥٨ - باب

ما جاء فى الصلاة إلى الراحلة

٣٥٠ - حدثنا سفيان بن وكيع أخبرنا أبو خالد الأحمر عن عبيد الله

المطلق على المقيد وهم جمهور العلماء فحمل الروايات المطلقة على المقيدة بالسفر انتهى .
قلت : وهو الظاهر والله تعالى أعلم . وظاهر الأحاديث المقيدة بالسفر عدم الفرق بين
السفر الطويل والقصير وإليه ذهب الشافعى وجمهور العلماء .

قوله (وفى الباب عن أنس وابن عمر وأبي سعيد وعامر بن ربيعة) أما حديث
أنس فأخرجه أبو داود بلفظ : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سافر وأراد أن
يتطوع أستقبل القبلة بناقته فكبر ثم صلى حيث وجهه ركابه . وأما حديث ابن عمر
فأخرجه الشيخان بلفظ : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فى السفر على راحلته
حيث توجهت به يومئذ إيماء صلاة الليل إلا الفرائض ويوتر على راحلته : وأما حديث
أبي سعيد فأخرجه أحمد . وأما حديث عامر بن ربيعة فأخرجه الشيخان .
قوله (حديث جابر حديث حسن صحيح) وأخرجه البخارى وأبو داود .

(باب فى الصلاة إلى الراحلة)

قال الجوهري : الراحلة الناقة التى تصلح لأن يوضع الرجل عليها . وقال الأزهري :

ابن عمرَ عن نافعٍ عن ابنِ عمرَ : « أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم صلى إلى بعيره أو راحلته وكان يصلى على راحلته حينما توجَّهت به . قال أبو عيسى : هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

وهو قولُ بعضِ أهلِ العلمِ لا يَرَوْنَ بالصلاةِ إلى البعيرِ بأساً أن يستتر به .

الراحلة المركوب النعيب ذكرنا كان أو أنثى والهاء فيها للبالغة . والبعير يقال لما دخل في الخامسة .

قوله (صلى إلى بعيره أو راحلته) وفي رواية البخارى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يعرض راحلته فيصلى إليها ، وقوله يعرض بتشديد الراء أى يجعلها عرضاً ، قال الحافظ في الفتح . قال القرطبي : في هذا الحديث دليل على جواز التستر بما يستقر من الحيوان ولا يعارضه التهي عن الصلاة في معاطن الإبل ، لأن المعاطن مواضع إقامتها عند الماء وكراهة الصلاة حينئذ عندها إما لشدة تنهاتها وإما لأنهم كانوا يتخلون بينها مستترين بها انتهى . وقال غيره : علة التهي عن ذلك كون الإبل خلقت من الشياطين ، فيحمل ما وقع منه في السفر من الصلاة إليها على حالة الضرورة ، ونظيره صلاته إلى السرير الذى عليه المرأة لكون البيت كان ضيقاً . وعلى هذا فقول الشافعى في البويطى : لا يستتر بامرأة ولا دابة في حال الاختيار . وروى عبد الرزاق عن ابن عيينة عن عبد الله بن دينار أن ابن عمر كان يكره أن يصلى إلى البعير إلا وعليه رحل وكأن حكاه في ذلك أنها في حال شد الرحل عليها أقرب إلى السكون من حال تجريدها انتهى .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخارى ومسلم .

قوله (وهو قول بعض أهل العلم لا يرون بالصلاة إلى البعير بأساً أن يستتر به) وهو الحق ولا يستأنز من التهي عن الصلاة في معاطن الإبل ، التهي على الصلاة إلى البعير الواحد في غير المعاطن .

٢٥٩ - باب

مَا جَاءَ إِذَا حَضَرَ الْعِشَاءَ وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ
فَابْدَأُوا بِالْعِشَاءِ

٣٥١ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا سَعْيَانُ بْنُ عَمِيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسٍ
يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِذَا حَضَرَ الْعِشَاءُ وَأُقِيمَتِ
الصَّلَاةُ فَابْدَأُوا بِالْعِشَاءِ » .

(باب ما جاء إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدأوا بالعشاء)

قوله (عن أنس يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم) أى يرفعه إليه صلى الله عليه وسلم .

قوله (إذا حضر العشاء) يفتح العين وهو طعام يؤكل عند العشاء قال . العراقي :
المراد بحضوره وضعه بين يدي الآكل لا استواؤه ولا غرفه في الأوعية لحديث ابن عمر
للتفق عليه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا وضع عشاء أحدكم وأقيمت
الصلاة فابدأوا بالعشاء ولا يعجل حتى يفرغ منه . وكان ابن عمر يوضع له الطعام وتقام
الصلاة فلا يأتيها حتى يفرغ منه وإنه ليسمع قراءة الإمام انتهى . وقد أشار إلى هذه
الرواية المصنف أيضا حيث قال وروى عن ابن عمر إلخ . ويؤيد ما قال العراقي من
أن المراد بحضوره وضعه بين يدي الآكل حديث أنس عند البخاري بلفظ : إذا قدم
العشاء ، وسلم : إذا قرب العشاء وعلى هذا فلا يناط الحكم بما إذا حضر العشاء لكنه
لم يقرب للآكل كما لو لم يقرب .

قوله (وأقيمت الصلاة) قال ابن دقيق العيد : الألف واللام في الصلاة لا ينبغي
أن تحمل على الاستغراق ولا على تعرف الماهية ، بل ينبغي أن تحمل على المغرب
لقوله فابدأوا بالعشاء ، ويترجح حمله على المغرب لقوله في الرواية الأخرى فابدأوا .

وفي الباب عن عائشة وابن عمر وسلمة بن الأكوع وأم سلمة .

قال أبو عيسى : حديث أنس حديث حسن صحيح .

وعليه العمل عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم أبو بكر وعمر وابن عمر .

وبه يقول أحد وإسحاق ، يقولان : يبدأ بالعشاء وإن فاتته الصلاة في الجماعة ، سمعت الجارود يقول سمعت وكيعا يقول في هذا الحديث : يبدأ بالعشاء إذا كان الطعام يخاف فسادة .

به قبل أن تصلوا المغرب ، والحديث يفسر بعضه بعضا ، وفي رواية صحيحة إذا وضع العشاء وأحكم صائم انتهى . وقال الفاكهاني : ينبغي حمله على العموم نظرا إلى العلة وهي التشويش المفضى إلى ترك الخشوع ، وذكر المغرب لا يقتضي حصرا فيها لأن الجائع غير الصائم قد يكون أشوق إلى الأكل من الصائم انتهى . قال الحافظ في الفتح بعد ذكر هذين القولين : وحمله على العموم نظرا إلى العلة إلخا للجانع بالصائم وللغذاء بالعشاء لا بالنظر إلى اللفظ الوارد انتهى .

قوله (فابدأوا بالعشاء) بفتح العين أى بطعام العشاء .

قوله (وفي الباب عن عائشة وابن عمر وسلمة بن الأكوع وأم سلمة) أما حديث عائشة فأخرجه مسلم بلفظ : لا صلاة بعصرة طعام ولا هو يدافعه الأختان . وأما حديث ابن عمر فأخرجه الشيخان وأبو داود وأحمد وابن ماجة . وأما حديث سلمة بن الأكوع فأخرجه أحمد والطبراني . وأما حديث أم سلمة فليُنظر من أخرجه .

قوله (وبه يقول أحمد وإسحاق يقولان يبدأ بالعشاء وإن فاتته الصلاة بالجماعة) قال الحافظ في الفتح : اختلفوا فمنهم من قيده بمن إذا كان محتاجا إلى الأكل وهو

والذى ذَهَبَ إليه بعضُ أهل العلم من أصحابِ النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم أشبههُ بالاتباع ، وإنما أرادوا ألاَّ يقومَ الرَّجُلُ إلى الصلاةِ وقلبه مشغولٌ بسببِ شيء .

وقَدْ رَوَى عن ابن عباسٍ أَنَّهُ قال : لا تَقُومُ إلى الصلاةِ وَفِي أَنْفُسِنَا شيءٌ .

وَرَوَى عن ابن عمرَ عن النبي صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ قال : « إذا وَضَعَ المِشَاءَ وأقيمت الصلاة فابدأوا بالعشاء » .

قال : وتَمَشَّى ابن عمر وهو يَسْمَعُ قراءةَ الإمام .
حدَّثَنَا بذلك هنادٌ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ عن عُبيدِ اللهِ عن نافعٍ عن ابنِ عمر .

المشهور عند الشافعية ، وزاد الغزالي ما إذا خشي فساد الماء كول ، ومنهم من لم يقيد وهو قول الثوري وأحمد وإسحاق ، وعليه يدل فعل ابن عمر أى الآتى ، ومنهم من أختار البداء بالصلاة إلا إن كان الطعام خفيفا ، نقله ابن المنذر عن مالك انتهى . قلت : والظاهر ما قاله الثوري وأحمد وإسحاق (سمعت الجارود يقول سمعت وكيعا يقول فى هذا الحديث يبدأ بالعشاء إذا كان الطعام يخاف فساده) هذا مقول الترمذى ، والجارود هو ابن معاذ السلى الترمذى شيخ المؤلف المتوفى سنة ٢٤٤ أربع وأربعين ومائتين ، ووکیع هو وکیع بن الجراح ، وقول وکیع هذا لا دليل عليه بل يخالف إطلاق الحديث ، ولذا قال الترمذى (والذى ذهب إليه بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم أشبه بالاتباع) أى أولى بالاتباع والعمل بما قال وكيع (وإنما أرادوا) أى بعض أهل العلم المذكورون (أن لا يقوم الرجل إلى الصلاة وقلبه مشغول بسبب شيء) أى حال كون قلبه مشغول بسبب شيء (وقد روى عن ابن عباس أَنَّهُ قال لا تقوم إلى الصلاة وَفِي أَنْفُسِنَا شيء) روى سعيد بن منصور وابن أبي شيبة بإسناد حسن عن أبي هريرة وابن عباس أَنهما كانا يأكلان طعاما وفى التورثوا فأراد المؤذن أن يقيم فقال له ابن عباس : لا تعجل لئلا تقوم وَفِي أَنْفُسِنَا منه شيء . كذا فى فتح الباری .

٢٦٠ - بَابُ

مَا جَاءَ فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ النَّعَاسِ

٣٥٢ - حدثنا هارون بن إسحاق الهمداني أخبرنا عبدة بن سليمان الكلابي عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا نَسَ أحدُكم وهو يصلي فليرقُدْ حتى يذهب عنه النومُ فإن أحدكم إذا صلى وهو يَنمَسُ فلعَلهُ يذهبُ ليستغفرَ فيسُبُّ نفسه » .

(باب ما جاء في الصلاة عند النعاس)

النعاس : أول النوم ومقدمته .

قوله (إذا نَسَ أحدكم وهو يصلي) الواو للحال والجملة حالية (فليرقُدْ) وفي رواية النسائي فليَنصرف ، والمراد به التسليم من الصلاة قاله الحافظ . وفي حديث أنس عند محمد بن نصر في قيام الليل فليَنصرف فليرقُدْ . وقد حمله طائفة على صلاة الليل ، وقال النووي : مذهبتنا ومذهب الجمهور أنه عام في صلاة النفل والفرص في الليل والنهار انتهى . وقال الحافظ في الفتح : قال المذهب : إنما هذا في صلاة الليل لأن الفريضة ليست في أوقات النوم ولا فيها من التطويل ما يوجب ذلك . قال الحافظ : وقد قدمنا أنه جاء على سبب لكن العبرة بعموم اللفظ فيعمل به أيضا في الفرائض إن وقع ما أمكن بقاء الوقت انتهى كلام الحافظ . قلت : وقع في حديث عائشة في رواية لمحمد بن نصر في قيام الليل قالت مرت برسول الله صلى الله عليه وسلم الحولاء بنت تميم فقيل له يا رسول الله إنها تصلي بالليل صلاة كثيرة فإذا غلبها النوم أرتبطت بحبل فتعلقت به الحديث ، فهذا هو السبب الذي أشار إليه الحافظ بقوله وقدمننا أنه جاء على سبب (فلعَلهُ يذهبُ ليستغفرَ فليسب نفسه) قال الحافظ : معنى يسب يدعو على نفسه ، وصرح به النسائي في روايته (٢٢ - تحفة الأحوذى ٢)

وفي الباب عن أنس وأبي هريرة .
قال أبو عيسى : حديث عائشة حديث حسن صحيح .

٢٦١ - باب

ما جاء من زار قوما فلا يصل بهم

٣٥٣ - حدثنا هناد ومحمود بن غيلان قالا : أخبرنا وكيع عن أبان ابن يزيد المطار عن بديل بن ميسرة المقيلي عن أبي عطية ، رجل منهم

أى يريد ويقصد أن يستغفر فيسب نفسه من حيث لا يدري ، مثلاً يريد أن يقول اللهم أغفر لى فيقول اللهم أغفر لى ، والغفر هو التراب فيكون دعاء عليه بالذل والهوان وهو تمثيل وإلا فلا يشترط والتصحيح . وقوله فيسب منصوب عطفاً على يستغفر وهو منصوب بلام كي ويجوز رفعه على الاستئناف .

قوله (وفي الباب عن أنس وأبي هريرة) أما حديث أنس فأخرجه البخارى ومسلم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليصل أحدكم نشاطه وإذا فتر فليقعد ، كذا فى المشكاة . وفى صحيح البخارى فى باب الوضوء من النوم إذا نسى فى الصلاة فليتم حتى يعلم ما يقرأ . وأما حديث أبى هريرة فأخرجه محمد بن نصر فى قيام الليل مرفوعاً . إذا قام أحدكم من الليل فاستمع القرآن على لسانه فلم يدر ما يقول فليضطجع . قوله (حديث عائشة حديث حسن صحيح) وأخرجه البخارى ومسلم . (باب ما جاء من زار قوما فلا يصل بهم)

قوله (عن بديل بن ميسرة) بضم الموحدة بالتصغير (المقيلي) بضم العين . قال فى التقریب ثقة من الخامسة .

قوله (عن أبى عطية) قال الذهبى فى الميزان أبو عطية عن مالك بن الحويرث لا يدري من هو ، روى عنه بديل بن ميسرة وقال الحافظ فى التقریب : أبو عطية مولى بن عقيل

قَالَ : كَانَ مَالِكُ بْنُ الْحُوَيْرِثِ يَأْتِينَا فِي مُصَلَّانَا يَتَحَدَّثُ فَنَحْصِرُ الصَّلَاةَ
يَوْمًا فَقُلْنَا لَهُ تَقَدَّمَ فَقَالَ : لِيَتَقَدَّمَ بِمَعْصُكُمُ . حَتَّى أُحَدِّثَكُمْ لَمْ لَا أَتَقَدَّمُ ،
تَمَيَّنْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَنْ زَارَ قَوْمًا فَلَا يَوْمُهُمْ
وَلِيَوْمِهِمْ رَجُلٌ مِنْهُمْ » .

قال أبو عيسى : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وغيرِهِمْ . قَالُوا : صَاحِبُ الْمَنْزِلِ أَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ مِنَ الزَّائِرِ .

قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ : إِذَا أُذِنَ لَهُ فَلَا بَأْسَ أَنْ يُصَلِّيَ بِهِ .

مقبول من الثالثة (رجل) بالجبر بدل من عطية (منهم) أى من بنى عقيل .

قوله (فى مصلانا) أى فى مسجدنا (تقدم) أى وصل بنا وأما (حتى أحدثكم)
وفى رواية أبى داود وسأحدثكم (من زار قوما فلا يؤمهم) فيه أن المزارع أحق بالإمامة
من الزائر وإن كان أعلم أو أقرأ من المزارع .

قوله (وقال بعض أهل العلم إذا أذن فلا بأس أن يصلى به) كذا قال الترمذى .
وقال الحافظ ابن تيمية فى المتقى : وأكثر أهل العلم أنه لا بأس بإمامة الزائر بإذن رب
المكان لقوله صلى الله عليه وسلم فى حديث أبى مسعود : إلا بإذنه ، ويعضده عموم ما روى
ابن عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة على كتمان المسك يوم القيامة : عبد أدى
حق الله وحق مواليه ، ورجل أم قوما وهم به راضون ، ورجل ينادى بالصلوات الخمس
فى كل ليلة . رواه الترمذى ، وعن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : لا يحل
لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر أن يؤم قوما إلا بإذنهم ولا يخلص نفسه بدعوة دونهم
فإن فعل فقد خانهم . رواه أبو داود انتهى ما فى المتقى .

قلت : وحديث أبى مسعود الذى أشار إليه صاحب المتقى رواه أحمد ومسلم بلفظ :

وَقَالَ إِنْشَاقُ حَدِيثِ مَالِكِ بْنِ الْحَوَرِثِ وَشَدَّدَ فِي أَنْ لَا يُصَلِّيَ أَحَدٌ بِصَاحِبِ الْمَنْزِلِ وَإِنْ أُذِنَ لَهُ صَاحِبُ الْمَنْزِلِ . قَالَ : وَكَذَلِكَ فِي الْمَسْجِدِ لَا يُصَلِّي بِهِمْ فِي الْمَسْجِدِ إِذَا زَارَهُمْ يَقُولُ يُصَلِّي بِهِمْ رَجُلٌ مِنْهُمْ .

٢٦٢ - بَابُ

مَاجَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ أَنْ يَخْصَّ الْإِمَامُ نَفْسَهُ بِالِدَّعَاءِ

٣٥٤ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَجْرٍ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ قَالَ : حَدَّثَنِي

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَأَمَ لِكِتَابِ اللَّهِ الْحَدِيثِ . وَفِيهِ : وَلَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ ، وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ . وَرَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ ، لَكِنْ قَالَ فِيهِ . لَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، وَلَا يَقْعُدُ عَلَى تَكْرِمَتِهِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَعِنْدَ أَبِي دَاوُدَ بَلْفُظٌ : لَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ فِي بَيْتِهِ وَلَا فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَجْلِسُ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ .

فَائِدَةٌ : قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ فِي عَارِضَةِ الْأَحْوَذِيِّ : إِذَا كَانَ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْفَضْلِ فَالْأَفْضَلُ لِمَاذَا أَنْ يَقْعُدَ ، وَأَنْ اسْتَوِيَ فَمِنْ حَسَنِ الْأَدَبِ أَنْ يَعْرِضَ عَلَيْهِ أَنْتَهَى فَائِدَةٌ أُخْرَى : قَالَ الْعِرَاقِيُّ فِي شَرْحِ التِّرْمِذِيِّ : يَشْتَرِطُ أَنْ يَكُونَ الْمَزُورُ أَهْلًا لِلْإِمَامَةِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلًا كَالْمُرَاةِ فِي صُورَةِ كَوْنِ الزَّائِرِ رَجُلًا ، وَالْأَمْرُ فِي صُورَةِ كَوْنِ الزَّائِرِ قَارِئًا وَنَحْوَهُمَا فَلَا حَقَّ لَهُ فِي الْإِمَامَةِ أَنْتَهَى .

(بَابُ مَاجَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ أَنْ يَخْصَّ الْإِمَامُ نَفْسَهُ بِالِدَّعَاءِ)

قَوْلُهُ (أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ) بْنُ سَلِيمٍ الْعَنْسِيُّ أَبُو عَتَبَةَ الْحَصِيُّ صَدُوقٌ فِي رِوَايَتِهِ عَنْ أَهْلِ بَلَدِهِ غُفْلٌ فِي غَيْرِهِمْ كَذَا فِي التَّقْرِيبِ . وَقَالَ فِي الْخُلَاصَةِ : وَثَقَهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَعِينٍ وَدَحِيمٌ وَابْنُ خَرَّابٍ وَابْنُ عَدَى فِي أَهْلِ الشَّامِ وَضَعْفُوهُ فِي الْحِجَازِيِّينَ أَنْتَهَى . قُلْتُ : رَوَى

حبيب بن صالح عن يزيد بن شريح عن أبي حنيفة الميموني عن
 ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يحل لامرأة أن ينظر
 في جوف بيت امرئ حتى يستأذن ، فإن نظر فقد دخل ، ولا يؤم قوما
 فيخص نفسه بدعوة دونهم ، فإن فعل فقد خانهم ولا يقوم إلى الصلاة
 وهو حقن . »

إسماعيل بن عياش هذا الحديث عن حبيب بن أبي صالح وهو من أهل بلده فإنه حمصي
 (حدثني حبيب بن صالح) قال في التقريب : حبيب بن صالح أو ابن أبي موسى الطائي
 أبو موسى الحمصي ثقة من السابعة (عن يزيد بن شريح الحضرمي الحمصي مقبول من
 الثالثة كذا في التقريب وقال في الخلاصة ووثقه ابن حبان (عن أبي حنيفة الميموني) اسمه
 شداد بن حنيفة صدوق من الثالثة كذا في التقريب . قال السيوطي في قوت المفتي : ليس
 للثلاثة يعني لحبيب بن صالح ويزيد بن شريح وأبي حنيفة عند المؤلف إلا هذا الحديث
 انتهى (عن ثوبان) الهاشمي مولى النبي صلى الله عليه وسلم صحبه ولازمه ونزل بعده الشام
 ومات بمصر سنة ٤٥ أربع وخمسين .

قوله (لا يحل) أي لا يجوز (لامرئ) وكذا المرأة (أن ينظر في جوف بيت امرئ)
 أي داخله وفي رواية أبي داود في قعر بيت (حتى يستأذن) أي أهل البيت (فإن نظر
 فقد دخل) أي إن نظر قبل الاستئذان من جحر أو غيره فقد ارتكب إثم من دخل
 البيت بلا استئذان قال ابن العربي : الاطلاع على الناس حرام بالإجماع ، فمن نظر داره
 فهو بمنزلة من دخل داره (ولا يؤم) بالرفع نفى بمعنى التهيؤ (قوما فيخص) بالنصب
 بأن القدرة لوروده بعد النفي على حد (لا يقضى عليهم فيموتوا) قاله المناوي ، قلت :
 ويمكن أن يكون بالرفع عطفا على لا يؤم (نفسه بدعوة دونهم) أي دون مشاركتهم في
 دعائه (فإن فعل فقد خانهم) قال الطيبي : نسب الخيانة إلى الإمام لأن شرعية الجماعة
 ليعيد كل من الإمام والمأموم الخير على صاحبه ببركة قربه من الله تعالى ، فمن خص نفسه
 فقد خان صاحبه ، وإنما خص الإمام بالخيانة فإنه صاحب الدعاء ، وإلا فقد تكون الخيانة
 من جانب المأموم (وهو حقن) بفتح الحاء وكسر القاف وهو الذي به بول شديد يحبسه

وفي الباب عن أبي هريرة وأبي أمامة .

قال أبو عيسى : حديث ثوبان حديث حسن .

وقد روى هذا الحديث عن معاوية بن صالح عن السفيّ بن نسيّر .

عن يزيد بن شريح عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم .

وروى هذا الحديث عن يزيد بن شريح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم .

والجملة حال قال ابن العربي : اختلف في تعليقه قليل لأنه يشتغل ولا يوفى الصلاة حقها من الخشوع ، وقيل لأنه حامل نجاسة لأنها متدافعة للخروج فإذا أمسكها تصدأ وهو كالحامل لها انتهى . والمعتمد هو الأول . وفي رواية أبي داود : ولا يصل وهو حق حتى يتخفف نفسه بخروج الفضلة .

قوله (وفي الباب عن أبي هريرة وأبي أمامة) أما حديث أبي هريرة فأخرجه أبو داود من طريق ثور عن يزيد بن شريح عن أبي حنيفة المؤذن عنه . وأما حديث أبي أمامة فليُنظر من أخرجه .

قوله (حديث ثوبان حديث حسن) وأخرجه أبو داود وابن ماجه وسكت عنه أبو داود والنسائي .

قوله (وقد روى هذا الحديث عن معاوية بن صالح عن السفيّ بن نسيّر) بفتح السين المهملة وسكون الفاء (بن نسيّر) بضم النون وفتح السين المهملة مصغراً وآخره راء الأزدى الحمصي أرسل عن أبي الدرداء وهو ضعيف من السادسة ، وروى هذا الحديث بهذا الطريق ابن ماجه بلفظ : نهى أن يصل الرجل وهو حافن . وحديث ثوبان رضي الله عنه هذا يدل على كراهة أن يخص الإمام نفسه بالدعاء ولا يشارك المأمومين فيه ، ولذلك قال العلماء الشافعية والحنبلية يستحب للإمام أن يقول في دعاء القنوت المروي عن الحسن

وكان حديث يزيد بن شريح عن أبي حنيفة المؤذن عن ثوبان
في هذا أجود إسناداً وأشهر .

ابن علي رضي الله عنه : اللهم اهدنا فيمن هديت بجمع الضمير مع أن الرواية اللهم اهدني
فيمن هديت بإفراد الضمير . قال الشيخ منصور بن إدريس الحنبلي في كشف القناع في
شرح الإقناع : والرواية بإفراد الضمير وجمع المؤلف لأن الإمام يستحب له أن يشارك
المأموم في الدعاء انتهى . وكذلك قال الشيخ منصور بن يونس البهوتي الحنبلي في
شرح المنتهى .

فإن قلت : قد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم كان يدعو في صلاته وهو إمام بالافراد
فكيف التوفيق بين ذلك وبين حديث ثوبان ؟

قلت :ذكروا في التوفيق بينهما وجوها ، قال الحافظ بن القيم في زاد المعاد : والمحفوظ
في أدعيته صلى الله عليه وسلم في الصلاة كلها بلفظ الإفراد كقوله رب اغفر لي وارحمني
واهدي وسائر الأدعية المحفوظة عنه ، ومنها قوله في دعاء الاستفتاح : اللهم اغسلني من
خطايي بالثلج والبرد والماء البارد ، اللهم باعد بيني وبين خطايي كما باعدت بين المشرق
والمغرب الحديث . وروى أحمد وأهل السنن من حديث ثوبان عن النبي صلى الله عليه
وسلم : لا يؤم عبد قوماً فيخص نفسه بدعوه فإن فعل فقد خانهم . قال ابن خزيمة في صحيحه
وقد ذكر حديث اللهم باعد بيني وبين خطايي الحديث ، قال في هذا دليل على رد الحديث
الموضوع : لا يؤم عبد قوماً فيخص نفسه بدعوة دونهم فإن فعل فقد خانهم . وسمعت شيخ
الاسلام ابن تيمية يقول هذا الحديث عندى في الدعاء الذي يدعو به الإمام لنفسه وللمؤمنين
ويشتركون فيه كدعاء القنوت ونحوه انتهى كلام ابن القيم .

قلت : الحكم على حديث ثوبان المذكور بأنه موضوع ليس بصحيح ، بل هو حسن
كما صرح به الترمذي ، وقال العززي : هذا في دعاء القنوت خاصة بخلاف دعاء الافتتاح
والركوع والسجود والجلوس بين السجدين والتشهد ، وقال في التوسط معناه تخصيص
نفسه بالدعاء في الصلاة والسكوت عن المقتدين ، وقيل نفيه عنهم كرحمني ومجداً ولا ترحم
معنا أحداً وكلاهما حرام أو الثاني حرام فقط لما روى أنه كان يقول بعد التكبير : اللهم
تقني من خطايي الحديث انتهى . قلت : قول الشافعية وغيرهم أنه يستحب للإمام أن

٢٦٣ - باب

ما جاء من أم قوما وهم له كارهون

٣٥٥ - حدثنا عبد الأعلى بن واصل الكوفي أخبرنا محمد بن قاسم الأسدي عن الفضل بن دهم عن الحسن قال : سمعت أنس بن مالك قال : « لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة : رجل أم قوما وهم له كارهون ، وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط ، ورجل سمع حيا على الفلاح ثم لم يجب » .

يقول اللهم اهدنا يجمع الضمير فيه أنه خلاف المأثور ، والمأثور إنما هو بإفراد الضمير ، فالظاهر أن يقول الإمام بإفراد الضمير كما ثبت لكن لا ينوي به خاصة نفسه بل ينوي به العموم والشمول لنفسه ولمن خلفه من المؤمنين هذا ما عتدى والله تعالى أعلم .

(باب ما جاء من أم قوما وهم له كارهون)

قوله (أخبرنا محمد بن القاسم الأسدي) قال العراقي . لم أر له عند المصنف يعني الترمذي إلا هذا الحديث وليس له في بقية الكتب شيء وهو ضعيف جدا كذبه أحمد والدارقطني ، وقال أحمد أحاديثه موضوعة (عن الفضل بن دهم) بفتح الدال وسكون اللام بوزن جعفر هولين روى بالاعتزال من السابعة (عن الحسن) هو الحسن البصري . قوله (رجل أم قوما وهم له كارهون) لأمر مذموم في الشرع ، وإن كرهوا لخلاف ذلك فلا كراهة : قال ابن الملك : كارهون لبدعته أو فسقه أو جهله ، أما إذا كان بينه وبينهم كراهة عداوة بسبب أمر دنيوي فلا يكون له هذا الحكم (وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط) هذا إذا كان السخط لسوء خلقها أو سوء أدبها أو قلة طاعتها : أما إن كان سخط زوجها من غير جرم فلا إثم عليها ، قاله ابن الملك . وقال المظهر : هذا إذا كان السخط لسوء خلقها وإلا فالأمر بالعكس انتهى . قال في اقاموس

وفي الباب عن ابن عباس وطلحة وعبد الله بن عمرو وأبي أمامة .
 قال أبو عيسى : حديث أنس لا يصح لأنه قد روى هذا عن الحسن
 عن النبي صلى الله عليه وسلم مُرسلاً .
 قال أبو عيسى : ومحمد بن القاسم تكلم فيه أحمد بن حنبل وضعفه
 وليس بالحافظ .

السخط بالضم وكعنت وجبل ومقعد ضد الرضا ، وقد سخط كفرح وتسخط وأسخطه
 أغضبه (ورجل سمع حتى طي الفلاح ثم لم يجب) أى لم يذهب إلى المسجد للصلاة مع
 الجماعة من غير عذر .

قوله (وفي الباب عن ابن عباس وطلحة) أى طلحة بن عبيد الله (وعبد الله بن عمرو
 وأبي أمامة) أما حديث ابن عباس فأخرجه ابن ماجة بلفظ قال : ثلاثة لا ترتفع
 صلاتهم فوق رؤسهم شبرا : رجل أم قوما وهم له كارهون ، وامرأة باتت زوجها عليها
 ساخط ، وأخوان متصارمان قال العراقي : وإسناده حسن . وأما حديث طلحة فأخرجه
 الطبراني في الكبير بلفظ قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : أيما رجل
 أم قوما وهم له كارهون ، لم تجر صلاته أذنيه . وفي إسناده سليمان بن أيوب الطلحي قال
 فيه أبو زرعة : عامة أحاديثه لا يتابع عليها . وقال الذهبي في الميزان : صاحب مناكير
 وقد وثق وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه أبو داود بلفظ : أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان يقول ثلاثة لا يقبل الله منهم صلاة : من تقدم قوما وهم له كارهون ،
 ورجل أتى الصلاة دبارا والدبار أن يأتيها بعد أن تفوته ، ورجل اعتيد محرره ، وفي
 إسناده عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي ضعفه الجمهور . وأما حديث أبي أمامة
 فأخرجه المصنف في هذا الباب . وفي الباب أيضا عن أبي سعيد عند البيهقي وعن سلمان
 عند ابن أبي شيبة .

قوله (حديث أنس لا يصح إلخ) حاصله أن الثابت هو المرسل وأما الموصول
 فهو ضعيف فإنه قد تفرد بوصله محمد بن القاسم الأسدي وهو ضعيف : قال الشوكاني

وقد كره قوم من أهل العلم أن يؤمَّ الرَّجُلُ قَوْمًا وهم له كارهون .
فإذا كان الإمامُ غيرَ ظالمٍ ، فإنما الإثمُ على من كرهه .

وقال أحدُ وإسحاقُ في هذا : إذا كرهَ واحدٌ أو اثنانِ أو ثلاثةٌ
فلا بأسَ أن يصليَ بهم حتى يكرهه أكثرُ القومِ .

٣٥٦- حدثنا هنادُ أخبرنا جريرٌ عن مَنْصُورٍ عن هلالِ بنِ يسافٍ
عن زيادِ بنِ أبي الجعدِ عن عمرو بنِ الحارثِ بنِ المصطلقِ قال : « كان

في النيل وأحاديث الباب يقوى بعضها بعضا فينتهض للاستدلال بها على تحريم أن يكون
الرجل إماما لقوم يكرهونه . ويدل على التحريم نفي قبول الصلاة وأنها لا تتجاوز آذان
المصلين ولعن الفاعل لذلك انتهى .

قوله (فإذا كان الإمام غير ظالم فإنما الإثم على من كرهه) يريد أن محمل الحديث
ما إذا كان سبب الكراهة من الإمام وإلا فلا إثم عليه بل الإثم على القوم (قال أحمد
وإسحاق في هذا إذا كرهَ واحدٌ أو اثنانِ أو ثلاثةٌ فلا بأسَ أن يصليَ بهم حتى يكرهه
أكثرُ القومِ) قال الشوكاني : وقيدوه بأن يكون الكارهون أكثرُ المأمومين ولا
اعتبار بكرهة الواحد والاثنين والثلاثة إذا كان المؤمنون جمعا كثير إلا إذا كانوا اثنين
أو ثلاثة فإن كراهتهم أو كراهة أكثرهم مقبرة ، قال والاعتبار بكرهة أهل الدين
دون غيرهم حتى قال التزالي في الاحياء : لو كان الأقل من أهل الدين يكرهونه
فالنظر إليهم ، قال : وحمل الشافعي الحديث على إمام غير الوالي لأن الغالب كراهة
ولاة الأمر ، قال : وظاهر الحديث عدم الفرق انتهى .

قوله (عن هلال بن يساف) بكسر التحتانية ثم مهمله ثم فاء ثقة من الثالثة (عن زياد بن
أبي الجعد) الأشجعي أخو سالم الكوفي عن وابصة بن معبد وعنه هلال بن يساف وثقه
ابن جبان قاله الخزرجي ، وقال الحافظ مقبول من الرابعة (عن عمرو بن الحارث بن
المصطلق) أخو جويرية أم المؤمنين صحابي قليل الحديث .

يقالُ أشدُّ الناسِ عَذَاباً اثنتانِ : امرأةٌ عصتْ زوجها وإمامٌ قومٍ وفهمَ له كارهونَ . »

قال جريرٌ : قال منصورٌ فسألنا عن أمرِ الإمامِ . فقيلَ لنا : إنما عني بهذا الأئمةَ الظلمةَ ، فأما من أقامَ السنةَ فإنما الإنمُ على من كرهه .

٣٥٧ - حدثنا محمد بن إسماعيلَ أخبرنا هُثَيْلُ بنُ الحسنِ أخبرنا الحسينُ ابنُ واقدٍ قال أخبرنا أبو غَالِبٍ قال : سمعتُ أبا أئمةَ يقولُ : قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاثةٌ لا تُجاوزُ صلاتهم آذانهم : العبدُ الآبقُ حتى يرجعَ وامرأةٌ باتتْ وزوجها عليها ساحتٌ ، وإمامٌ قومٍ وفهمَ له كارهونَ . »

قوله (قال كان يقال أشد الناس عذاباً اثنتان الخ) قال العراقي : هذا كقول الصحابي : كنا نقول وكنا نفعل ، فإن عمرو بن الحارث له حبة وهو أخو جورية بنت الحارث إحدى أمهات المؤمنين ، وإذا حمل على الرفع فكأنه قال : قيل لنا والقائل هو النبي صلى الله عليه وسلم انتهى .

قوله (أخبرنا الحسين بن واقد) المروزي أبو عبد الله القاضي ثقة له أوهام من السابعة (لا تجاوز صلاتهم آذانهم) جمع الأذن الجارحة ، أي لا تقبل قبولاً كاملاً أو لا ترفع إلى الله رفع العمل الصالح . قال الثوري شق : بل أدنى شيء من الرفع ، وخص الأذان بالذكر لما يقع فيها من التلاوة والدعاء ولا تصل إلى الله تعالى قبولاً وإجابة ، وهذا مثل قوله عليه السلام في المارقة يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، عبر عن عدم القبول بعدم مجاوزة الأذان . قال الطيبي : ويحتمل أن يراد لا يرفع عن آذانهم فيظلمهم كما يظل العمل الصالح صاحبه يوم القيامة ، كذا في المرقاة . وقال السيوطي في قوت المفتدي : أي لا ترفع إلى السماء كما في حديث ابن عباس عند ابن ماجه : لا نرفع صلاتهم

قال أبو عيسى : هذا حديث حسنٌ غريبٌ من هذا الوجه . وأبو غالب اسمه حَزَّوْرٌ .

٢٦٤ - بَابُ

مَاجَاءَ إِذَا صَلَّى الْإِمَامُ قَاعِدًا فَصَلُّوا قَعُودًا

٣٥٨ - حدثنا قتيبةٌ أخبرنا الليثُ عن ابنِ شهابٍ عن أنسِ بن مالكٍ قال : « خَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ فَرَسٍ فَجَحَشَ فَصَلَّى بَنَّا قَاعِدًا فَصَلَّيْنَا مَعَهُ قَعُودًا ، ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ إِنَّمَا الْإِمَامُ أَوْ قَالَ : إِنَّمَا جُمِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا ، وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا ، وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا ، وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا : رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ ، وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا ، وَإِذَا صَلَّى قَاعِدًا فَصَلُّوا قَعُودًا أَجْمَعُونَ » .

فوق رؤسهم شبرا ، وهو كناية عن عدم القبول كما في حديث ابن عباس عند الطبراني : لا يقبل الله لهم صلاة انتهى (حتى يرجع) أى إلى أمر سيده ، وفي معناه الجارية الآتية . قوله (هذا حديث حسن غريب) وصفه البيهقي ، قال النووي في الخلاصة : والأرجح هنا قول الترمذى ، وذكر التذرى هذا الحديث وذكر تحسين الترمذى وأقره .

قوله (وأبو غالب اسمه حَزَّوْرٌ) بفتح الحاء المهملة والزاي المعجمة وشدة الواو المفتوحة وآخره راء مهملة ، قال الحافظ في التقریب : أبو غالب صاحبُ أبي إمامة البصرى نزل أصبهان قيل اسمه حَزَّوْرٌ ، وقيل سعيد بن الحَزَّوْر ، وقيل نافع صدوق يخطئ من الخامسة .

(باب ماجاء إذا صلى الإمام قاعدا فصلوا قعوداً)

قوله (خر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فرس) من الخرورج أى سقط (فجحش) ضم الجيم وكسر الحاء أى خدش شقه الأيمن يعنى قشر جلده فتأثر فتأثر ناعه استطاعة

وفي الباب عن عائشة وأبي هريرة وجابر وابن عمر ومعاوية .

قال أبو عيسى : حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم خر عن فرس فجحش ، حديث حسن صحيح .

القيام ، كذا قال أبو الطيب المدني في شرحه ، قلت : في رواية البخاري من طريق حميد عن أنس : سقط عن فرسه فجحش ساقه أو كتفه ، وفي رواية الشيخين من طريق الزهري عن أنس فجحش شقه الأيمن ، وروى أبو داود وابن خزيمة بإسناد صحيح من حديث جابر : ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا في المدينة فصرعه على جذع نخلة فانسكت قدمه الحديث ، قال الحافظ في الفتح : لامتافاة بينهما لاحتمال وقوع الأمرين انتهى (وإذا صلى قاعدا فصلوا قعودا أجمعون) قد استدل به القائلون أن المأموم يتابع الإمام في الصلاة قاعدا وإن لم يكن المأموم معذورا .

قوله (وفي الباب عن عائشة وأبي هريرة وجابر وابن عمر ومعاوية) أما حديث عائشة فأخرجه الشيخان عنها أنها قالت : صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته وهو شاك فجلس جالسا وصلى وراءه قوم قياما فأشار إليهم أن اجلسوا فلما انصرف قال : إنما جعل الإمام ليؤتم به ، فإذا ركع فاركعوا وإذا رفع فارفعوا ، وإذا صلى جالسا فصلوا جلوسا . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه الشيخان عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إنما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه ، فإذا كبركبوا ، وإذا ركع فاركعوا ، وإذا قال مع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد ، وإذا سجد فاسجدوا ، وإذا صلى قاعدا فصلوا قعودا أجمعون . وأما حديث جابر فأخرجه مسلم وابن ماجه والنسائي عنه بلفظ : اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلينا وراءه وهو قاعد وأبو بكر يسمع الناس تكبيره ، فالتفت إلينا قرآنا قياما فأشار إلينا فقمنا فضلينا بصلاته قعودا ، فلما سلم قال إن كنتم أتانا تفعلون فعل فارس والروم يقومون على ملوكهم وهم قعود فلا تفعلوا ائتموا بأئمتكم إن صلى قائما فصلوا قياما وإن صلى قاعدا فصلوا قعودا . وأما حديث ابن عمر فأخرجه أحمد والطبراني . وأما حديث معاوية فأخرجه الطبراني في الكبير . قال العراقي ورجاله رجال الصحيح . وفي الباب أيضا عن أسيد بن حضير عند أبي داود

وقد ذهب بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى هذا الحديث ،
 منهم جابر بن عبد الله وأسيد بن حضير وأبو هريرة وغيرهم ، وبهذا
 الحديث يقول أحمد وإسحاق .

قال بعض أهل العلم : إذا صلى الإمام جالساً ، لم يصل من خلفه
 إلا قیاماً ، فإن صلاوا قعوداً لم يجزهم .

وهو قول سفیان الثوري ومالك بن أنس وابن المبارك والشافعي .

وعبد الرزاق وعن قيس بن فهد عند عبد الرزاق أيضاً ، وعن أبي أمانة عند ابن جبان
 في صحيحه .

قوله (حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم خر عن فرس فجش حديث
 حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله (وقد ذهب بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى هذا الحديث إلخ) قد استدل
 بأحاديث الباب القائلون إن السأموم يتابع الإمام في الصلاة قاعداً وإن لم يكن للسأموم
 معذوراً . ومن قال بذلك أحمد وإسحاق والأوزاعي وابن النذر وداود وبقيّة أهل
 الظاهر . قال ابن حزم : وبهذا نأخذ إلا فيمن صلى إلى جنب الإمام يذكر الناس
 ويعلمهم تكبير الإمام فإنه يتخير بين أن يصلي قاعداً وبين أن يصلي قائماً . قال ابن حزم
 ويمثل قولنا يقول جمهور السلف ، ثم رواه عن جابر وأبي هريرة وأسيد بن حضير ،
 قال : ولا يخالف لهم يعرف في الصحابة ، ورواه عن عطاء ، وروى عن عبد الرزاق
 أنه قال : ما رأيت الناس إلا على أن الإمام إذا صلى قاعداً صلى من خلفه قعوداً ، قال وهي
 السنة عن غير واحد ، وقد حكاه ابن حبان أيضاً عن الصحابة الثلاثة للذكورين ، وعن
 قيس بن فهد أيضاً عن الصحابة ، وعن أبي الشعثاء وجابر بن زيد من التابعين ، وحكاه
 أيضاً عن مالك بن أنس وأبي أيوب سليمان بن داود الهاشمي وأبي خيثمة وابن أبي شيبة
 ومحمد بن إسماعيل ومن تبعهم من أصحاب الحديث مثل محمد بن نصر ومحمد بن إسحاق
 ابن خزيمة ، ثم قال بعد ذلك : وهو عندي ضرب من الإجماع الذي أجمعوا على إجازته ،

لأن من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة أفتوا به ، والإجماع عندنا إجماع الصحابة ولم يروا عن أحد من الصحابة خلافاً لهؤلاء الأربعة لا بإسناد متصل ولا منقطع ، فكان الصحابة أجمعوا على أن الإمام إذا صلى قاعداً كان على المأمومين أن يصلوا قعوداً وقد أفتى به من التابعين جابر بن زيد وأبو الشعثاء : ولم يرو عن أحد من التابعين أصلاً خلافه لا بإسناد صحيح ولاواه ، فكان التابعين أجمعوا على إجازته . قال : وأول من أبطل في هذه الأمة صلاة للمأموم قاعداً إذا صلى إمامه جالساً للغيرة بن مقسم صاحب النخعي ، وأخذ عنه حماد بن أبي سليمان ثم أخذ عن حماد أبو حنيفة وتبعه عليه من كان بعده من أصحابه انتهى كلام ابن حبان .

وحكى الخطابي في العالم والقاضي عياض عن أكثر الفقهاء خلاف ذلك ، وحكى النووي عن جمهور السلف خلاف ما حكى ابن حزم عنهم ، وحكاه ابن دقيق العيد عن أكثر الفقهاء المشهورين . وقال الحازمي في كتاب الاعتبار ما لفظه : وقال أكثر أهل العلم يصلون قياماً ولا يتابعون الإمام في الجلوس . وقد أجاب المخالفون لأحاديث الباب بأجوبة :

أحدها : دعوى النسخ ، قاله الشافعي والحنفي وغير واحد . وجعلوا الناسخ ماورد من صلاته صلى الله عليه وسلم في مرض موته بالناس قاعداً وهم قائمون خلفه ولم يأمرهم بالعود :

وأنكر أحمد نسخ الأمر بذلك وجمع بين الحديثين بتنزيلهم على حالتين : إحداهما . إذا ابتدأ الإمام الراتب الصلاة قاعداً لمرض يرجى برؤه فيثبذ يصلون خلفه قعوداً ، ثانيتهما : إذا ابتدأ الإمام الراتب قائماً لزم للمأمومين أن يصلوا خلفه قياماً ، سواء طرأ ما يقتضى صلاة إمامهم قاعداً أم لا كما في الأحاديث التي في مرض موته صلى الله عليه وسلم فإن تقريره لهم على القيام دل على أنه لا يلزمهم الجلوس في تلك الحالة ، لأن أبا بكر ابتدأ الصلاة قائماً وصلوا معه قياماً بخلاف الحالة الأولى فإنه صلى الله عليه وسلم ابتدأ الصلاة جالساً فلما صلوا خلفه قياماً أنكر عليهم . ويقوى هذا الجمع أن الأصل عدم النسخ لاسيما وهو في هذه الحالة يستلزم النسخ مرتين ، لأن الأصل في حكم القادر على القيام أن لا يصلي قاعداً ، وقد نسخ إلى العود في حق من صلى إمامه قاعداً ، فدعوى نسخ العود بعد ذلك تقتضى وقوع النسخ مرتين وهو بعيد .

والجواب الثاني من الأجوبة التي أجاب بها المخالفون لأحاديث الباب دعوى التخصيص بالنبي صلى الله عليه وسلم في كونه يؤم جالسا ، حكى ذلك القاضي عياض قال ولا يصح لأحد أن يؤم جالسا بعده صلى الله عليه وسلم ، قال وهو مشهور قول مالك وجماعة أصحابه ، قال وهذا أولى الأقاويل لأنه صلى الله عليه وسلم لا يصح التقدم بين يديه في الصلاة ولا في غيرها ولا لعذر ولا لغيره . ورد بصلاته صلى الله عليه وسلم خلف عبد الرحمن بن عوف وخلف أبي بكر .

وقد استدل على دعوى التخصيص بحديث الشعبي عن جابر مرفوعا . لا يؤمن أحد بعدى جالسا ، واجيب عن ذلك بأن الحديث لا يصح من وجه من الوجوه كما قال العراقي ، وهو أيضاً عند الدارقطني من رواية جابر الجعفي عن الشعبي مرسلًا وجابر متروك ، وروى أيضاً من رواية مجاهد عن الشعبي ومجاهد ضعفه الجمهور : وقال ابن دقيق العيد : وقد عرف أن الأصل عدم التخصيص حتى يدل عليه دليل انتهى . على أنه يقدر في التخصيص ما أخرجه أبو داود أن أسيد بن حضير كان يؤم قومه فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوده ، فقيل يارسول الله إن إمامنا مريض ، فقال إذا صلى قاعدا فصلوا قعودا . قال أبو داود : وهذا الحديث ليس بم متصل ، وما أخرجه عبد الرزاق عن قيس ابن قهد الأنصاري أن إماما لهم اشتكى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فكان يؤمنا جالسا ونحن جلوس ، قال العراقي وإسناده صحيح .

والجواب الثالث من الأجوبة التي أجاب بها المخالفون لأحاديث الباب أنه يجمع بين الأحاديث بما تقدم عن أحمد بن حنبل .

واجيب عنه بأن الأحاديث ترد لما في بعض الطرق أنه أشار إليهم بعد الدخول في الصلاة .

وقد أجاب المتمسكون بأحاديث الباب عن الأحاديث المخالفة لها بأجوبة ، منها : قول ابن خزيمة : إن الأحاديث التي وردت بأمر للمؤمن أن يصلي قاعدا لم يختلف في صحتها ولا في ساقها . وأما صلاته صلى الله عليه وسلم في مرض موته فاختلف فيها هل كان إماما أو مأموما . ومنها أن بعضهم جمع بين القصتين بأن الأمر بالجلوس كان للنسب وتقرر قيامهم خلفه كان لبيان الجواز . ومنها أنه أستر عمل الصحابة على التعود

٢٦٤ - باب منه

٣٦٠ - حدثنا محمود بن غيلان أخبرنا شعبة عن شعبة عن نعيم
ابن أبي هند عن أبي وائل عن مسروق عن عائشة .

خلف الإمام القاعد في حياته صلى الله عليه وسلم وبعد موته كما تقدم من أسيد بن حضير
وقيس بن قهد ، وروى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن جابر أنه أشتكى لحضرت الصلاة
فصلى بهم جالسا وصلوا معه جلوسا : وعن أبي هريرة أيضا أنه أفتى بذلك وإسناده كما
قال الحافظ صحيح . ومنها ما روى عن ابن شعيان أنه نازع في ثبوت كون الصحابة
صلوا خلفه صلى الله عليه وسلم قياما غير أبي بكر لأن ذلك لم يرد صريحا ، قال الحافظ :
والذى أدعى نفيه قد أثبتته الشافعى وقال إنه في رواية إبراهيم عن الأسود عن عائشة ،
قال الحافظ ثم وجدت مصرحا به في مصنف عبد الرزاق عن ابن جريج أخبرني عطاء
فذكر الحديث ولفظه : صلى النبي صلى الله عليه وسلم قاعداً وجعل أبا بكر وراءه
بينه وبين الناس وصلى الناس وراءه قياما ، قال : وهذا مرسل يعتضد بالرواية التى
علقها الشافعى عن النخعى ، قال : وهذا الذى يقتضيه النظر لأنهم ابتدأوا الصلاة مع
أبي بكر قياما . فمن أدعى أنهم قعدوا بعد ذلك فعليه البيان .

(باب منه)

قوله (أخبرنا شعبة) بن سوار للدائى أصله من خراسان ، يقال كان اسمه مروان
مولى بنى فزارة ثقة حافظ روى بالإرجاء من التاسعة مات سنة أربع أو خمسين أو ست
ومائتين (عن نعيم) بالتصغير (بن أبي هند) النعمان بن أشيم الأشجعي ثقة روى
بالنصب من الرابعة مات سنة ١١٠ عشر ومائة (عن أبي وائل) اسمه شقيق بن سلمة
الأسدى الكوفي ثقة مخضرم ، مات في خلافة عمر بن عبد العزيز وله مائة
سنة .

قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلْفَ أَبِي بَكْرٍ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ قَاعِدًا .

قال أبو عيسى حديثُ عائشةُ حديثُ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ .

قد رَوَى عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « إِذَا صَلَّى الْإِمَامُ جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا » .

قوله (صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف أبي بكر في مرضه الذي مات فيه قاعدا) فيه دليل على جواز صلاة القاعد لعذر خلف القائم . قال الشوكاني لا أعلم فيه خلافا . قوله (حديث عائشة حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه النسائي .

قوله (وقد روى عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : إذا صلى الإمام جالسا فصلا جالسا) رواه الشيخان ، وقد ذكرنا لفظه بتمامه في الباب المتقدم (وروى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج في مرضه وأبو بكر يصلي بالناس فصلي إلى جنب أبي بكر والناس يأتون بأبي بكر ، وأبو بكر يأتهم بالنبي صلى الله عليه وسلم) رواه الشيخان عنها قال مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : مروا أبا بكر يصلي بالناس ، فخرج أبو بكر يصلي فوجد النبي صلى الله عليه وسلم في نفسه خفة فخرج يهادى بين رجلين ، فأراد أبو بكر أن يتأخر فأومأ إليه النبي صلى الله عليه وسلم أن مكانك ، ثم أتياه حتى جلس إلى جنبه عن يسار أبي بكر ، وكان أبو بكر يصلي قائما وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قاعدا ، يقتدى أبو بكر بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس بصلاة أبي بكر . وللبخاري في رواية : فخرج يهادى بين رجلين في صلاة الظهر . ولمسلم : وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس وأبو بكر يسمعهم التكبير . فقوله : عن يسار أبو بكر فيه رد على القرطبي حيث قال لم يقع في الصحيح بيان جلوسه صلى الله عليه وسلم هل كان عن يمين أبي بكر أو عن يساره ، وقوله يقتدى أبو بكر بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إماما وأبو بكر مؤتما به . وقد اختلف في ذلك اختلافا شديدا كما قال الحافظ ، ففي رواية لأبي داود

وروى عنها « أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج في مرضه وأبو بكر يصلي بالناس فصلى إلى جنب أبي بكر ، والناس يأتون بأبي بكر وأبو بكر يأتهم بالنبي صلى الله عليه وسلم » . وروى عنها : « أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلف أبي بكر قاعداً » وروى عن أنس بن مالك « أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلف أبي بكر وهو قاعد » .

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان المقدم بين يدي أبي بكر ، وفي رواية لابن خزيمة في صحيحه عن عائشة أنها قالت : من الناس من يقول كان أبو بكر المقدم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومنهم من يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم المقدم . وأخرج ابن المنذر من رواية مسلم بن إبراهيم عن شعبة بلفظ : أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلف أبي بكر . وأخرج ابن حبان عنها بلفظ : كان أبو بكر يصلي بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة أبي بكر . وأخرج الترمذي والنسائي وابن خزيمة عنها بلفظ : أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلف أبي بكر . قال في الفتح : تصافت الروايات عن عائشة بالجزم بما يدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان هو الإمام في تلك الصلاة ، ثم قال بعد أن ذكر الاختلاف : فمن العلماء من سلك الترجيح فقدم الرواية التي فيها أن أبا بكر كان مأموماً للجزم بها في رواية أبي معاوية وهو أحفظ في حديث الأعمش من غيره ، ومنهم من عكس ذلك فقدم الرواية التي فيها أنه كان إماماً ، ومنهم من سلك الجمع فجعل القصة على التعدد . والظاهر من رواية حديث الباب المتفق عليها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إماماً وأبو بكر مؤتماً ، لأن الإقتداء المذكور المراد به الاتهام ، ويؤيد ذلك رواية مسلم بلفظ : وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس وأبو بكر يسمعهم التكبير .

قوله (وروى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلف أبي بكر قاعداً) أخرج الترمذي هذه الرواية في هذا الباب (وروى عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلف أبي بكر وهو قاعد) ذكر الترمذي إسناد هذا الحديث بعده فقال

٣٦١ - حدثنا بذلك عبد الله بن أبي زياد أخبرنا شهاب بن سوار أخبرنا محمد بن طاححة عن حميد عن ثابت عن أنس قال : صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه خلف أبي بكر قاعداً في ثوب متوشحاً به .
قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح .

(حدثنا بذلك) أى بالحديث المذكور غير السند (عبد الله بن أبي زياد) هو عبد الله ابن الحكم بن أبي زياد القطواني بفتح القاف والمهملة أبو عبد الرحمن الكوفي الذهقان صدوق قاله الحافظ ، روى عن ابن عينة ووكيع وزيد بن الحباب وعنه دت ق . قال أبو حاتم : صدوق قاله الحزر جى أخبرنا (شهاب بن سوار) بفتح السين المهملة وشدة الواو تقدم ترجمته (أخبرنا محمد بن طلحة) بن مصرف اليامي الكوفي عن أبيه والحكم ابن عتيبة وطائفة وعنه شهاب بن سوار وخلق . قال أحمد : لا بأس به إلا أنه لا يكاد يقول حدثنا . وقال النسائي ليس بالقوى . وقال ابن حبان ثقة يخطئ وأختلف فيه كلام ابن معين مات سنة ١٦٧ سبيع وستون ومائة كذا في الخلاصة . وقال الحافظ : صدوق له أوهام وأنكروا سماعه من أبيه لصغره (عن حميد) بالتصغير هو حميد ابن أبي حميد مولى طلحة الطلحات أبو عبيدة الطويل مختلف في اسم أبيه البصرى عن أنس والحسن وعكرمة وعنه شعبة ومالك والسفيانان والحمدان وخلق . قال القطان : مات حميد وهو قائم يصلى . قال شعبة : لم يسمع حميد من أنس إلا أربعة وعشرين حديثاً مات سنة ١٤٢ ثنتين وأربعين ومائة كذا في الخلاصة : وقال في التقريب : ثقة مدلس وعابه زائدة لدخوله في شيء من أمر الأمراء (عن ثابت) بن أسلم البناني بضم الموحدة وبنونين مولايم البصرى عن ابن عمر وعبد الله بن مغفل وأنس وخلق من التابعين وعنه شعبة والحمدان ومعمار قال الحافظ ثقة عابد .

قوله (صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه خلف أبي بكر قاعداً) أستدل به من قال إنه صلى الله عليه وسلم لم يكن في تلك الصلاة إماماً بل كان الإمام أبا بكر وقد تقدم الكلام في هذا (في ثوب متوشحاً به) أى متغشياً به . قال في النهاية إنه كان يتوشح أى يتغشى به .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه النسائي والبيهقي .

وهكذا رواه يحيى بن أيوب عن حميد عن أنس وقد رواه غير واحد
عن حميد عن أنس ولم يذكروا فيه عن ثابت ومن ذكر فيه عن ثابت
فهو أصح .

٣٦٥ - باب

ما جاء في الإمام ينهض في الركعتين ناسيا

٣٦٢ - حدثنا أحمد بن منيع أخبرنا هشيم أخبرنا بن أبي ليلى عن الشعبي
قال صلى بنا المغيرة بن شعبة فنهض في الركعتين فسبح به القوم وسبح
سهم فلما قضى صلاته سلم ثم سجد سجدة السهو وهو جالس ثم حدثهم :
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل بهم مثل الذي فعل .

(باب ما جاء في الإمام ينهض في الركعتين ناسيا)

قوله (أخبرنا ابن أبي ليلى) هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاري السكوفي .
القاضي أبو عبد الرحمن صدوق سيء الحفظ جدا قاله الحافظ في التقریب ، أخذ عن
أخيه عيسى والشعبي وعطاء وغيرهم (عن الشعبي) بفتح الشين المعجمة هو عامر بن
شراحيل الشعبي ثقة مشهور فقيه فاضل . قال مكحول : ما رأيت أفقه منه ، ولد لست
سنين خلت من خلافة عمر وروى عنه وعن علي وابن مسعود ولم يسمع منهم ، وعن
أبي هريرة وعائشة وجابر وابن عباس وخلق ، قال أدركت خمسمائة من الصحابة ،
وعنه ابن سيرين والأعمش وشعبة وخلق .

قوله (فنهض في الركعتين) يعني أنه قام إلى الركعة الثالثة ولم يتشهد بعد الركعتين
(فسبح به القوم) أي قالوا سبحان الله ليرجع عن القيام ويجلس على الركعتين (وسبح
بهم) أي قال سبحان الله مشيرا إليهم أن يقوموا . فالباء بمعنى اللام كما في قوله تعالى :
(فكلوا أخذنا بذنبه) (فلما قضى صلاته سلم ثم سجد سجدة السهو) استدلل به من قال

وفي الباب عن عُبَيْة بن عامر وسعد وعبد الله بن بَحِينَةَ .

قال أبو عيسى : حديثُ المغيرة بن شعبة قد رُوِيَ من غير وجهٍ عن المغيرة بن شعبة ، وقد تكلم بعضُ أهل العلم في ابن أبي ليلى من قبَل حفظه قال أحمد : لا يحتجُّ بحديث ابن أبي ليلى . وقال محمد بن إسماعيل ابن أبي ليلى وهو صدوقٌ ولا أروى عنه لأنه لا يُدرى صحيح حديثه من سقيمهِ وكلُّ من كانَ مثلَ هذا فلا أروى عنه شيئاً .

إن سجود السهو بعد التسليم وسيجيء الكلام فيه .

قوله (وفي الباب عُبَيْة بن عامر وسعد وعبد الله بن بَحِينَةَ) أما حديث عُبَيْة بن عامر فأخرجه الطبراني في الكبير عنه أنه قام في صلاته وعليه جلوس ، فقال الناس سبحان الله سبحان الله فعرَّف الذي يريدون ، فلما أتمَّ صلاته سجد سجدتين وهو جالس ثم قال : سمعتم تقولون سبحان الله لشيء أجلس وأن ليس تلك السنة إنما السنة التي صنعت . قال للندري : رَوَاهُ الطبراني في الكبير من رواية الزهري عن عُبَيْة ولم يسمع منه ، وفيه عبد الله بن صالح وهو مختلف في الاحتجاج به . وأما حديث سعد وهو سعد بن أبي وقاص ففي مجمع الزوائد عن قيس بن أبي حازم قال : صلى بنا سعد بن أبي وقاص فنهض في الركعتين فسبحنا له فاستتم قائماً قال ففضي في قيامه حتى فرغ قال : أكنتم ترون أن أجلس ؟ إنما صنعت كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع . قال أبو عثمان عمرو بن محمد الناقذ : لم نسمع أحداً يرفع هذا الحديث غير أبي معاوية ، رَوَاهُ أبو يعلى والبخاري ورجاله رجال الصحيح . وأما حديث عبد الله بن بَحِينَةَ فأخرجه الجماعة .

قوله (وقد تكلم بعضُ أهل العلم في ابن أبي ليلى من قبل حفظه ، قال أحمد : لا يحتجُّ بحديث ابن أبي ليلى) قال الذهبي في الميزان : صدوقٌ إمامٌ سيءُ الحفظ وقد وثق . قال أحمد بن عبد الله العجلي كان قتيها صدوقاً صاحب سنة جازز الحديث . وقال أبو زرعة ليس بأقوى ما يكون . وقال أحمد : مضطرب الحديث . وقال شعبة : ما رأيت أسوأ من حفظه . وقال يحيى القطان : سيءُ الحفظ جداً . وقال يحيى بن معين : ليس بذلك . وقال النسائي ليس بالقوى . وقال الدارقطني : ردى الحفظ كثير الوهم .

وقد رُوِيَ هذا الحديثُ من غير وجهٍ عن المغيرة بنِ شعبةٍ وروى
سفيانُ عن جابرٍ عن المغيرة بنِ شُبَيْلٍ عن قيسِ بنِ أبي حازمٍ عن المغيرة بنِ
شعبة . وجابرُ الجعفي قد ضَعَفَهُ بعضُ أهل العلم ، تركه يحيى بنُ سعيدٍ وعبدُ
الرحمن بنُ مهديٍّ وغيرُهما . والعملُ على هذا عندَ أهلِ العلمِ على أن الرجلَ
إذا قامَ في الركعتينِ مضى في صلاتِهِ وسجدَ سجدةً منهُم من رأى قبلَ
التسليمِ ومنهُم من رأى بعدَ التسليمِ ومن رأى قبلَ التسليمِ لحديثِهِ أصحُّ لما
روى الزهريُّ ويحيى بنُ سعيدٍ الأنصاريُّ عن عبدِ الرحمنِ الأعرجِ عن
عبدِ اللهِ بنِ بُحَيْنَةَ .

وقال أبو أحمد الحاكم : عامة أحاديثه مقبولة انتهى ما في الميزان مختصراً .

قوله (وروى سفيان عن جابر) هو جابر بن يزيد بن الحارث الجعفي (عن المغيرة
ابن شيبيل) بضم الشين مصغراً وفي بعض النسخ شبل . قال الحافظ : المغيرة بن شبل
بكسر اللعجة وسكون الواودة ويقال بالتصغير البجلي الأحمصي أبو الطفيل الكوفي
ثقة من الرابعة (عن قيس بن أبي حازم عن المغيرة بن شعبة أخرجه أبو داود وابن ماجه
من هذا الطريق بلفظ : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام الإمام في الركعتين فإن
ذكر قبل أن يستوي قائماً فليجلس فإن استوى قائماً فلا يجلس ويسجد سجدة السهو
وجابر الجعفي قد ضعه بعض أهل العلم تركه يحيى بن سعيد وعبد الرحمن المهدي وغيرهما
جابر الجعفي هذا أحد علماء الشيعة يؤمن برجة علي بن أبي طالب قال الثوري كان
جابر ورعا في الحديث .

وقال شعبه صدوق . وإذا قال حدثنا وصحت فهو من أوثق الناس . وقال وكيع
إن جابراً ثقة ، هذه أقوال المعدلين فيه . وأما أقوال الجارحين فقال أيوب كذاب ،
وقال إسماعيل بن أبي خالد إتهم بالكذب وتركه يحيى القطان وقال أبو حنيفة النعمان

٣٦٣ - حدثنا عبدُ اللهِ بنُ عبدِ الرحمنِ أخبرنا يزيدُ بنُ هارونَ عن المسعوديِّ عن زيادِ بنِ علاقةَ قال : صلى بنا المغيرةُ بنُ شعبةَ فلما صلى ركعتينِ قامَ ولم يجلسْ ، فسبحَ به من خلفه فأشارَ إليهم أن قوموا ، فلما فرغَ من صلاته سلمَ وسجدَ سجدةً السهوِ وسلم ، وقال هكذا صنعَ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم .

قال أبو عيسى : هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ وقد روى هذا الحديثُ من غيرِ وجهٍ عن المغيرةِ بنِ شعبةَ عن النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم .

السكوني ما رأيتُ أكذبَ من جابر الجعفي . وقال ليث بن أبي سليم كذاب ، وقال النسائي وغيره متروك وتركه سفيان بن عيينة ، وقال الجوزجاني كذاب .

وقال ابن عدى عامة ما قذفوه به أنه كان يؤمن بالرجعة وليس لجابر الجعفي في النسائي وأبي داود سوى حديث واحد في سجود السهو .

وقال ابن حبان كان يقول إن عليا يرجع إلى الدنيا .

وقال زائدة : جابر الجعفي رافضٍ يشتم أصحاب النبي ، صلى اللهُ عليه وسلم . والحاصل أن جابرا ضعيف رافضٍ لا يحتاج به ، كذا في غاية المقصود .

قلت : وقال الحافظ في التلخيص : وهو ضعيف جدا انتهى .

وقال في التقريب ضعيف رافضٍ .

قوله (منهم من رأى قبل التسليم ومنهم من رأى بعد التسليم إلخ) يحىء الكلام في هذه المسألة في أبواب السجود .

قوله (عن المسعودي) هو عبد الرحمن بن عبد الله ابن عتبة بن مسعود استشهد به البخاري وتكلم فيه غير واحد قاله المنذر في تلخيص السنن .

٢٦٦ - باب

ما جاء في مقدار القعود في الركعتين الأوليين

٣٦٤ - حدثنا محمود بن غيلان أخبرنا أبو داود هو الطيالسي أخبرنا شعبة أخبرنا سعد بن إبراهيم قال سمعت أبا عبيدة بن عبد الله بن مسعود يحدث عن أبيه قال : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ كَأَنَّهُ عَلَى الرَّضْفِ » . قَالَ شُعْبَةُ ثُمَّ حَرَّكَ سَعْدٌ شَفْتَيْهِ بِشَيْءٍ فَأَقُولُ حَتَّى يَقُومَ فَيَقُولُ حَتَّى يَقُومَ .

وقال الحافظ في التقریب فی ترجمته صدوق أختلط قبل موته وضابطه أن من سمع منه يفتاد فبعد الاختلاط انتهى .

(باب ما جاء في مقدار القعود في الركعتين الأوليين)

قوله أخبرنا سعيد بن إبراهيم . ابن عبد الرحمن بن عوف ولى قضاء المدينة وكان ثقة فاضلا عابداً من الخامسة (سمعت أبا عبيدة بن عبد الله بن مسعود) قال المنذرى : أبو عبيدة هذا اسمه عامر ويقال اسمه كنيته وقد احتج البخارى ومسلم بحديثه في صحيحهما غير أنه لم يسمع من أبيه كما قال الترمذى وغيره وقال عمرو بن مرة سألت أبا عبيدة هل تذكر عن عبد الله شيئا قال ما أذكر شيئا انتهى كلام المنذرى .

قوله (كأنه على الرضف) يسكون المعجبة وفتتح وبعدها فاء جمع رصفه وهى الحجارة المحماة على النار وهو كناية عن التخفيف فى الجلوس وقال شعبة ثم حرك سعد (أى ابن إبراهيم شيخ شعبة) شفتيه بشيء أى تكلم سعد بشيء بالسر لم يسمعه شعبة ، إلا أنه رأى

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن . إلا أن أبا عبيدة لم يسمع من أبيه .

والعمل على هذا عند أهل العلم يختارون أن لا يطيل الرجل القعود في الركعتين الأوليين ولا يزيد على التشهد شيئاً في الركعتين الأوليين ، وقالوا إن زاد على التشهد فعليه سجدة السهو . هكذا روى عن الشعبي وغيره .

تحريك شفتيه (فأقول حتى يقوم) أى قال شعبة قلت لسعد الذى حركت به شفتيه هو متى يقوم (فيقول حتى يقوم أى فقال سعد حتى يقوم ، والضمير فى يقوم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قوله أقول ويقول مضارعان بمعنى الماضى إشعاراً لإحضار تلك الحالة لضبط الحديث ، وفى رواية النسائي عن ابن مسعود قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الركعتين كأنه على الرضف ، قلت حتى يقوم قال ذلك يريد .

قوله (هذا حديث حسن إلا أن أبا عبيدة لم يسمع من أبيه) فالحديث منقطع . قال الحافظ فى التلخيص : وروى ابن أبى شيبة من طريق تميم بن سلمة : كان أبو بكر إذ جلس فى الركعتين كأنه على الرضف ، إسناده صحيح . وعن ابن عمر نحوه . وروى أحمد وابن خزيمة من حديث ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم علمه التشهد فكان يقول : إذا جلس فى وسط الصلاة وفى آخرها على وركه اليسرى التحيات إلى قوله عبده ورسوله ، قال : ثم إن كان فى وسط الصلاة نهض حين يفرغ من تشهده وإن كان فى آخرها دعا بعد تشهده بما شاء الله أن يدعو ثم يسلم انتهى ما فى التلخيص .

قوله (وقالوا إن زاد على التشهد فعليه سجدة السهو ، هكذا روى عن الشعبي وغيره) قال أبو الطيب اللدى : وهو الذى اختاره الإمام أبو حنيفة رحمه الله . قلت ولى فيه تأمل .

باب ٣٦٧ -

ما جاء في الإشارة في الصلاة

٣٦٥ - حدثنا قتيبة أخبرنا الليث بن سعد عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن نابل صاحب العباء عن ابن عمر عن صهيب قال : « مررتُ برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فسلمتُ عليه فردَّ إلى إشارة وقال لا أعلم إلا أنه قال إشارة بإصبعه » . وفي الباب عن بلال وأبي هريرة وأنس وعائشة

(باب ما جاء في الإشارة في الصلاة)

أى لرد السلام أو لحاجة تعرض :

قوله (عن نابل صاحب العباء) أوله نون وبعد الألف باء موحدة وليس له في الكتب سوى هذا الحديث عند المصنف وأبي داود واللساني ، كذا في قوت المغتدى . وقال الحافظ في التقریب : نابل صاحب العباء والأكسية والشمال بكسر العجمة مقبول من الثالثة (عن صهيب) هو صهيب بن سنان أبو يحيى الرومى أصله من النخع ، يقال كان اسمه عبد الملك وصهيب لقب صحابي شهير مات بالمدينة سنة ٣٨ ثمان وثلاثين في خلافة علي وقيل قبل ذلك ، كذا في التقریب ، وكان منزله بأرض الموصل بين دجلة والفرات فأغارت الروم على تلك الناحية فسبته وهو غلام فنشأ بالروم فأبتاعه منهم كلب ، ثم قدمت به مكة فاشتراه عبد الله بن جدعان فأعتقه فأقام معه إلى أن هلك . ويقال إنه لما كبر في الروم وعقل هرب منهم وقدم مكة خالف عبد الله بن جدعان وأسلم قديما بمكة وكان من المستضعفين المعذنين في الله بمكة ثم هاجر إلى المدينة وفيه نزل (ومن الناس من يشتري نفسه ابتغاء مرضاة الله) كذا في أسماء الرجال لصاحب المشكاة .

قوله (فرد إلى إشارة) أى بالإشارة (وقال) أى نابل (لا أعلم إلا أنه) أى ابن عمر .

(وفي الباب عن بلال وأبي هريرة وأنس وعائشة) أما حديث بلال فأخرجه المصنف في هذا الباب وأخرجه أبو داود أيضا . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه الدارقطني . وأما حديث أنس فأخرجه أبو داود وابن خزيمة وابن حبان بلفظ : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يشير في الصلاة . وأما حديث عائشة فأخرجه الشيخان وأبو داود وابن ماجه في صلاته صلى الله عليه وسلم شاكيا وفيه : فأشار إليهم أن اجلسوا الحديث . وفي الباب أحاديث أخرى ذكرها الشوكاني في النيل . وأحاديث الباب تدل على جواز رد السلام بالإشارة في الصلاة وهو مذهب الجمهور وهو الحق ، واختلف الحنفية فمنهم من كرهه ومنهم الطحاوي ومنهم من قال لا بأس به وأستدل المانعون بحديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : التسبيح للرجال يعني الصلاة ، والتصفيق للنساء ، من أشار في صلاته إشارة تفهم عنه فليعدها يعني الصلاة رواه أبو داود . والجواب أن هذا الحديث ضعيف لا يصلح للاحتجاج ، فإن في سنده محمد بن إسحاق وهو مدلس ، ورواه عن يعقوب بن عتبة بالعبث . وقال أبو داود بعد روايته هذا الحديث : وهم . وقال الحافظ الزيلعي في نصب الراية : قال إسحاق بن إبراهيم بن هانيء : سئل أحمد عن حديث من أشار في صلاته إشارة يفهم عنه فليعده الصلاة فقال لا يثبت إسناده ليس بشيء . وقال الشوكاني في النيل : قال ابن أبي داود : وفي إسناده أبو غطفان قال ابن أبي داود : هو رجل مجهول ، قال : وآخر الحديث زيادة والصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يشير في الصلاة ، قال العراقي : قلت : وليس بمجهول فقد روى عنه جماعة ووثقه النسائي وابن حبان انتهى . وأستدلوا أيضا بأن الرد بالإشارة منسوخ لأنه كلام معني وقد نسخ الكلام في الصلاة .

والجواب عنه أن كون الإشارة في معنى الكلام باطل قد أبطله الطحاوي في شرح الآثار رواية ودرية من شاء الاطلاع عليه فليرجع إليه . وأجابوا عن أحاديث الباب بأنها كان قبل نسخ الكلام في الصلاة وهو مردود ، إذ لو كانت قبل نسخ الكلام لرد باللفظ لا بالإشارة . قال الحافظ الزيلعي في نصب الراية : وقد يجاب عن هذه الأحاديث بأنه كان قبل نسخ الكلام في الصلاة يؤيده حديث ابن مسعود : كنا نسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فيرد علينا فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا عليه فلم

٣٦٦ - حدثنا محمود بن غيلان أخبرنا وكيع أخبرنا هشام بن سعد عن نافع عن ابن عمر قال : قلت لبلال كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يرد عليهم حين كانوا يسلمون عليه وهو في الصلاة قال : كان يشير بيده .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح وحديث صهيب حسن لانعرفه إلا من حديث الليث عن بكير وقد روى عن زيد بن أسلم عن ابن عمر قال : قلت لبلال كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يرد عليهم حيث كانوا يسلمون عليه في مسجد بني عمرو بن عوف ؟ قال : كان يرد إشارة وكلا الحديثين عندي صحيح . لأن قصة حديث صهيب غير قصة حديث بلال ، وإن كان ابن عمر روى عنهما فاحتمل أن يكون سمع منهما جميعاً .

يرد علينا ولم يقل فأشار إلينا وكذا حديث جابر أنه لم يمنعني أن أرد عليك إلا أني كنت أصلي . فلو كان الرد بالإشارة جائزاً بالفعل . وأجيب عن هذا بأن أحاديث الإشارة لو لم تكن بعد نسخه لودعه باللفظ إذ الرد باللفظ واجب إلا لمانع كالصلاة ، فلما رد بالإشارة علم أنه ممنوع من الكلام . قالوا وأما حديث ابن مسعود وجابر فالمراد بنفي الرد فيه بالكلام بدليل لفظ ابن حبان في حديث ابن مسعود . وقد أحدث أن لا تكلموا في الصلاة انتهى كلام الزيلعي . وأجابوا أيضاً عن أحاديث الباب بأنها محمولة على أن إشارته صلى الله عليه وسلم كان للنهي عن السلام لا لرده . والجواب عنه أن هذا الحمل يحتاج إلى دليل ولا دليل عليه بل أحاديث الباب تردّه وتبطله .

قوله (قال كان يشير بيده) وفي حديث صهيب للتقدم بأصبعه ولا اختلاف بينهما فيجوز أن يكون أشار مرة بأصبعه ومرة بيده ، ويحتمل أن يكون المراد باليد الأيسر حملاً للمطلق على التقيد قاله الشوكاني .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود (وحديث صهيب حسن) وأخرجه أبو داود والنسائي .

٢٦٨ - باب

ما جاء أن التسبيح للرجال والتصفيق للنساء

٣٦٧ - حدثنا هنادٌ أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « التسبيح للرجال والتصفيق للنساء » .

وفي الباب عن علي وسهل بن سعد وجابر وأبي سعيد وابن عمر قال علي : كنت إذا استأذنت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي سبّح .

(باب ما جاء أن التسبيح للرجال والتصفيق للنساء)

قوله (التسبيح للرجال) أي قول سبحان الله إذا ناب شيء في الصلاة (والتصفيق للنساء) وقع في بعض الروايات التصفيح للنساء . قال الحافظ زين الدين العراقي المشهور : إن معناها واحد قال عقبة : والتصفيح التصفيق ، وكذا قال أبو علي البغدادي والخطابي والجوهري . وقال ابن حزم لاختلاف في أن التصفيح التصفيق بمعنى واحد وهو الضرب بإحدى صفحتي الكف على الأخرى . قال العراقي : وما ادعاه من نفى الخلاف ليس بجيد بل فيه قولان آخران أنهما مختلفا المعنى أحدهما أن التصفيح الضرب بظاهر إحداهما على الأخرى والتصفيق الضرب بباطن إحداهما على باطن الأخرى . حكاه صاحب الأكمال وصاحب المفهم ، والقول الثاني أن التصفيح الضرب بأصبعين للانذار والتنبيه وبالجمع بالجميع للهو واللعب وروى أبو داود في سننه عن عيسى بن أيوب أن التصفيح الضرب بأصبعين من اليمين على باطن الكف اليسرى كذا في النيل . والحديث دليل على جواز التسبيح للرجال والتصفيق للنساء إذا ناب أمر من الأمور .

قوله (وفي الباب عن علي وسهل بن سعد وجابر وأبي سعيد وابن عمر) أما حديث

قال أبو عيسى : حديثُ أبي هريرةَ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ ، والعملُ عليه عندُ إهلِ العلمِ ، وبه يقولُ أحمدُ وإسحاقُ .

٣٦٩ - بابُ

ملجاءُ في كراهيةِ التثاؤبِ في الصلاةِ

٣٦٨ - حدثنا عليُّ بنُ حُجْرٍ أخبرنا إسماعيلُ بنُ جعفرٍ عن العلاءِ بنِ عبدِ الرحمنِ عن أبيهِ عن أبي هريرةَ «أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قال التثاؤبُ في الصَّلَاةِ من الشَّيْطَانِ ، فإذا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَكْظَمْ مَا اسْتَطَاعَ » .

على فأخرجه أحمد . وأما حديث سهل بن سعد فأخرجه البخارى ومسلم والنسائى وأبو داود بلفظ : من نابه شيء في صلاته فليسبح فأما التصفيق للنساء ، وحديثه طويل وهذا طرف منه . وأما حديث جابر فأخرجه ابن أبى شيبة وأما حديث أبى سعيد فأخرجه ابن عدى في الكامل . وأما حديث ابن عمر فأخرجه ابن ماجة .

قوله (قال على كنت إذا استأذنت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلى سببح) أخرجه أحمد وابن ماجة والنسائى وصححه ابن السكن . وقال البيهقى هذا مختلف فى إسناده ومتمته وقيل سببح وقيل تمنع ومداره على عبد الله بن نجى ، قال الحافظ واختلف عليه فيه فقيل عن على وقيل عن أبيه عن على ، قال البخارى فيه نظر ، وضعفه غيره ووثقه النسائى وابن حبان ، وقال يحيى بن معين : لم يسمعه عبد الله عن على بينه وبين على أبوه قوله (حديث أبى هريرة حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة .

(باب ماجة في كراهية التثاؤب في الصلاة)

التثاؤب تنفس يفتح منه الفم من الامتلاء وكدورة الحواس .

قوله (التثاؤب في الصلاة من الشيطان) جعله من الشيطان كراهية له لأنه يكون مع ثقل البدن وامتلائه واسترخائه وميله إلى الكسل والنوم فأضيف إليه لأنه الداعى إلى

وفي الباب عن أبي سعيد الخدري وجدّ عدي بن ثابت .

قال أبو عيسى : حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح . وقد كره قوم من أهل العلم التثاؤب في الصلاة .

قال إبراهيم : إني لأرذ التثاؤب بالتَّحْنُج .

٢٧٠ - باب

مأجاء أن صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم

٣٦٩ - حدثنا علي بن حجر أخبرنا عيسى بن يونس أخبرنا الحسين الملم

إعطاء النفس شهوتها وأراد به التحذير من سببه وهو التوسع في المطعم والشبع كذا في المجمع (فإذا تثاؤب أحدكم) أى فتح فاه للكسل وكدورة الحواس (فليكظم) بفتح ياء المضارعة وكسر الظاء المعجمة أى ليخبسه وليمسكه بوضع اليد على الفم أو تطبيق السن وضم الشفتين (ما استطاع) أى ما أمكنه وفي رواية ابن ماجه إذا تثاؤب أحدكم فليضع يده على فيه .

قوله (وفي الباب عن أبي سعيد الخدري وجدّ عدي بن ثابت) أما حديث أبي سعيد فأخرجه مسلم . وأما حديث جدّ عدي بن ثابت فأخرجه ابن ماجه .

قوله (حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري عنه بلفظ إذا تثاؤب أحدكم في الصلاة فليكظم ما استطاع ولا يقلها فإنما ذلكم من الشيطان يضحك منه .

قوله (وقد كره قوم من أهل العلم التثاؤب في الصلاة) وهو الظاهر للوافق لأحاديث الباب .

قوله (قال إبراهيم) هو النخعي (إني لأرد) أى من الرد أى إني لأدفع .

(باب مأجاء إن صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم)

قوله (عن عمران بن حصين) وفي رواية البخاري : حدثني عمران بن حصين وكان مبسوراً أى كانت به بواسير .

عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين قال : « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الرجل وهو قاعد فقال : من صلى قائماً فهو أفضل ومن صلّاها قاعداً فله نصف أجر القائم ، ومن صلّاها نائماً فله نصف أجر القاعد » .

قوله (ومن صلّاها نائماً) أى مضطجعا قال الخطابي في المعالم : لا أحفظ عن أحد من أهل العلم أنه رخص في صلاة التطوع نائماً كما رخصوا فيها قاعداً ، فإن صحت هذه اللفظة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولو تسكن من بعض الرواة مدرجة في الحديث قياساً على صلاة القاعد أو اعتبار بصلاة المريض نائماً إذا لم يقدر على القعود دلت على جواز تطوع القادر على القعود مضطجعا قال : ولا أعلم أنى سمعت نائماً إلا في هذا الحديث وقال ابن بطال : وأما قوله : من صلى نائماً فله نصف أجر القاعد فلا يصح معناه عند العلماء لأنهم مجمعون على أن النافلة لا يصلحها القادر على القيام إيماء ، قال وإنما دخل الوهم على ناقل الحديث .

وتعقب ذلك العراقي فقال . أما نفي الخطابي وابن بطال للخلاف في صحة التطوع مضطجعا للقادر فمردود ، فإن في مذهب الشافعية وجهين الأصح منهما الصحة ، وعند المالكية ثلاثاً أوجه حكاهما القاضي عياض في الإكمال ، أحدها الجواز مطلقاً في الاضطراب والاختيار للصحيح والمريض ، وقد روى الترمذى بإسناده عن الحسن البصرى جوازه فكيف يدعى مع هذا الخلاف القديم والحديث الاتفاق انتهى .

وقد اختلف شراح الحديث في هذا الحديث هل هو محمول على التطوع أو على الفرض في حق غير القادر فحمله الخطابي على الثاني وهو محمل ضعيف لأن المريض المفترض الذي أتى بما يجب عليه من القعود والاضطجاع يكتب له جميع الأجر لا نصفه . وحمله سفيان الثوري وابن الماجشون على التطوع ، وحكاه النووي عن الجمهور وقال : إنه يتعين حمل الحديث عليه كذا في النيل .

قلت : قال الخطابي : المراد بحديث عمر أن المريض المفترض الذي يمكنه أن يتعامل فيقوم مع مشقة فجعل أجر القاعد على النصف من أجر القائم ترغيباً له القيام مع جواز القعود انتهى .

وفي الباب عن عبد الله بن عمرو وأنس والسائب .

قال أبو عيسى : حديث عمران بن حصين حديث حسن صحيح . وقد روى هذا الحديث عن إبراهيم بن طهمان بهذا الإسناد ، إلا أنه يقول عن

قال الحافظ في الفتح بعد ذكر قول الخطابي هذا وهو حمل متجه قال فمن صلى فرضاً قاعداً وكان يشق عليه القيام أجزأه وكان هو ومن صلى قائماً سواء ، فلو تحامل هذا المعذور وتسكف القيام ولو شق عليه كان أفضل لمزيد أجر تكلف القيام فلا يتمتع أن يكون أجره على ذلك نظير أجره على أصل الصلاة فيصح أن أجر القاعد على النصف من أجر القائم ، ومن صلى النفل قاعداً مع القدرة على القيام أجزأه وكان أجره على النصف من أجر القائم بغير إشكال . قال ولا يلزم من اقتصار العلماء في حمل الحديث المذكور على صلاة النافلة أن لا تراد الصورة التي ذكرها الخطابي وقد ورد في الحديث ما يشهد لها ، فعند أحمد عن أنس قال : قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهي غمة فغى الناس فدخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد والناس يصلون من قعود فقال صلاة القاعداً مثل صلاة القائم ، رجاله ثقات . وعند النسائي متابع له من وجه آخر وهو وارد في المعذور فيحمل عن من تكلف القيام مع مشقته عليه كما بحثه الخطابي انتهى كلام الحافظ مختصراً .

قوله (وفي الباب عن عبد الله بن عمرو وأنس ويزيد بن السائب) أما حديث عبد الله ابن عمرو فأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي بلفظ : صلاة الرجل قاعداً نصف الصلاة ولكني لست كأحد منكم . وأما حديث أنس فأخرجه أبو يعلى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على الأرض في المكتوبة قاعداً وقعد في التسييح في الأرض فأوى إماماً قال الميمني في مجمع الزوائد : فيه حفص بن عمر قاضي حلب وهو ضعيف انتهى . وأما حديث يزيد بن السائب فلم أقف . وفي الباب أحاديث أخرى مذكورة في مجمع الزوائد والنيل .

قوله (حديث عمران بن حصين حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري (وقد روى هذا الحديث عن إبراهيم بن طهمان) زواه البخاري .

قوله (بهذا الإسناد) أي عن حسين المعلم عن عبد الله ابن بريدة عن عمران بن

عمران بن حصين قال : سألتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الرميض فقال : صلَّ قائماً فإن لم تستطع قاعداً ، فإن لم تستطع فعلى جنب .

٣٧٠ — حدثنا بذلك هنادٌ أخبرنا وكيعٌ عن إبراهيم بن طهمان عن حسين المعلم بهذا الإسناد .

قال أبو عيسى : لأنعم أحداً روى عن حسين المعلم نحو رواية إبراهيم ابن طهمان ، وقد روى أبو أسامة وغير واحد عن حسين المعلم نحو رواية عيسى بن يونس ومعنى هذا الحديث عند بعض أهل العلم في

حصين (إلا أنه يقول) أى إبراهيم بن طهمان (فإن لم تستطع قاعداً) قال الحافظ : لم يبين كيفية القعود فيؤخذ من إطلاقه جوازه على أى صفة شاء المصلى وهو قضية كلام الشافعى في البويطى . وقد اختلف في الأفضل فمن الأئمة الثلاثة يصلى متربعا ، وقيل يجلس مفترشا وهو موافق لقول الشافعى في مختصر المزنى ، وصححه الرافعى ومن تبعه . وقيل متوركا وفي كل منها أحاديث انتهى (فعلى جنب) في حديث على عند الدارقطنى على جنبه الأيمن مستقبل القبلة بوجهه وهو حجة للجهمور في الانتقال من القعود إلى الصلاة على الجنب ، وعن الحنفية وبعض الشافعية يستلحق على ظهره ويجعل على رجله إلى القبلة ، ووقع في حديث على أن حالة الاستلقاء تكون عند العجز عن حالة الاضطجاع ، واستدل به من قال لا ينتقل المريض بعد عجزه . عن الاستلقاء إلى حالة أخرى كالإشارة بالرأس ثم الإيماء بالطرف ثم إجراء القرآن والله ذكر على اللسان ثم القلب لكون جميع ذلك لم يذكر في الحديث وهو قول الحنفية والمالكية وبعض الشافعية عن إبراهيم بن طهمان (الخراسانى أبى سعيد سكن نيسابور ثم مكة ثقة يغرب وتكلم فيه الإرجاء ويقال رجع عنه من السابعة) لأنعم أحداً روى عن حسين المعلم نحو رواية إبراهيم بن طهمان ، وقد روى أبو أسامة وغير واحد عن حسين المعلم نحو رواية عيسى ابن يونس (قال الحافظ فى الفتح بعد ذكر كلام الترمذى هذا ما لفظه : ولا يؤخذ من ذلك تضعيف رواية إبراهيم كما فهمه ابن العربي تبعاً لابن بطلال ، ورد على الترمذى

صلاة التطوع .

حدثنا محمد بن بشار أخبرنا ابن أبي عدي عن أشعث بن عبد الملك عن الحسن قال : إن شاء الرجل صلى صلاة التطوع قائماً وجالساً ومضطجعاً واختلّف أهل العلم في صلاة المريض إذا لم يستطع أن يصلي جالساً فقال بعض أهل العلم : أنه يصلي على جنبه الأيمن ، وقال بعضهم يصلي مستلقياً على قفاه ورجلاه إلى القبلة ، وقال سفيان الثوري في هذا الحديث : من صلى جالساً فله نصف أجر القائم قال : هذا للصحيح ولمن ليس له - نذر - فأما من كان له نذر من مرض أو غيره فصلّى جالساً فله مثل أجر القائم ، وقد روى في بعض الحديث مثل قول سفيان الثوري .

بأن رواه إبراهيم توافق الأصول ورواية غيره تخالفها فتكون رواية إبراهيم أرجح ، لأن ذلك راجع إلى الترجيح من حيث المعنى لا من حيث الإسناد ، وإلا فاتفق الأكثر على شيء يقتضي أن رواية من خالفهم تكون شاذة ، والحق أن الروایتين صحيحتان كما صنع البخاري وكل منهما مشتملة على حكم غير الحكم الذي اشتملت عليه الأخرى انتهى (ومعنى هذا الحديث) أى للذكر أولاً من طريق عيسى بن يونس عن الحسين المعلم (عند بعض أهل العلم في صلاة التطوع) وحكاة النووي عن الجمهور كما تقدم (عن الحسن) هو الحسن البصري (قال إن شاء الرجل صلى صلاة التطوع قائماً وجالساً ومضطجعاً) قال الطبري : وهل يجوز أن يصلي التطوع قائماً مع القدرة على القيام أو القعود فذهب بعض إلى أنه لا يجوز وذهب قوم إلى جوازه فأجره نصف القاعد ، وهو قوله الحسن وهو الأصح والأولى لثبوته في السنة انتهى . قلت : الظاهر الراجح عندي هو ما قال الطبري . وقال القاري : ومذهب أبي حنيفة أنه لا يجوز ، قليل هذا الحديث في حق المفترض للمريض الذي أمكنه القيام أو القعود مع شدة وزيادة في المرض انتهى . قلت : هذا عندي خلاف الظاهر والله تعالى أعلم .

قوله (فله مثل أجر القائم ، وقد روى في بعض الحديث مثل قول سفيان الثوري)

٢٧١ - باب

فِي مَنْ يَتَطَوَّعُ جَالِسًا

٣٧١ - حدثنا الأنصارى أخبرنا معن أخبرنا مالك بن أنس عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد عن المطلب بن أبي وداعة السهمي عن حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت : « مارأيتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم صلى في سُجُودِهِ قاعداً حتى كانَ قبلَ وفاتِهِ صلى الله

وهو ما أخرجه البخاري في الجهاد من حديث أبي موسى رفعه : إذا مرض العبد أو سافر كتب له صالح ما كان يعمل وهو صحيح مقيم . قال الحافظ في الفتح وله شواهد كثيرة

(باب من يتطوع جالساً)

قوله (عن المطلب بن أبي وداعة السهمي) صحابي أسلم يوم الفتح ونزل للدينقومات بها وأمه أروى بنت الحارث بن عبد المطلب بنت عم النبي صلى الله عليه وسلم كذا ، في التقريب .

قوله (صلى في سجته) بضم السين المهملة وسكون الباء الموحدة أى نافلته . قال في مجمع البحار : ويقال للذكر صلاة النافلة سبعة أيضاً ، وهى من التسبيح كالسجدة من التسخير وخصت النافلة بها وإن شاركتها الفريضة فى معناها لأن التسبيحات فى الفرائض نوافل فالنافلة شاركتها فى عدم الوجوب انتهى .

قوله (حتى تكون أطول من أطول منها) يعنى أن مدة قراءته لها أطول من قراءة سورة أخرى أطول منها إذا قرئت غير مرتلة وإلا فلا يمكن أن تكون السورة نفسها أطول من أطول منها من غير تقيد بالترتيل والإسراع والحديث يدل على جواز صلاة التطوع من تعود وهو صحيح عليه وفيه استحباب ترتيل القراءة .

عليه وسلم بعامر ، فإنه كَانَ يَصَلِّي فِي سُبْحَتِهِ قَاعِدًا وَيَقْرَأُ بِالسُّورَةِ وَبِرَتْلِهَا حَتَّى تَكُونَ أَطْوَلَ مِنْ أَطْوَلَ مِنْهَا »

وَفِي الْبَابِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ وَأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ .

قَالَ أَبُو عِيسَى : حَدِيثُ حَفْصَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

وَقَدْ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَنَّهُ كَانَ يَصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ جَالِسًا فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرَاءَتِهِ قَدْرُ ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً قَامَ فَقَرَأَ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ صَنَعَ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ » وَرَوَى عَنْهُ « أَنَّهُ كَانَ يَصَلِّي قَاعِدًا فَإِذَا قَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَائِمٌ ، وَإِذَا قَرَأَ وَهُوَ قَاعِدٌ رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَاعِدٌ » قَالَ أَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ : وَالْعَمَلُ عَلَى كِلَا الْحَدِيثَيْنِ كَأَنَّهُمَا رَأْيَا ثَلَاثِينَ الْحَدِيثَيْنِ صَحِيحًا مَعْمُولًا بِهِمَا .

٣٧٢ — حَدَّثَنَا الْأَنْصَارِيُّ أَخْبَرَنَا عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي النَّضْرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصَلِّي جَالِسًا فَيَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ ، فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرَاءَتِهِ قَدْرُ مَا يَكُونُ ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً قَامَ فَقَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ رَكَعَ وَسَجَدَ ثُمَّ صَنَعَ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ » .
قَالَ أَبُو عِيسَى : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

قوله (وفي الباب عن أم سلمة وأنس بن مالك) أما حديث أم سلمة فأخرجه عبد الرزاق وأما حديث أنس فقلعه أشار إلى حديثه الذي أشار إليه في الباب المتقدم .

قوله (حديث حفصة حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم والنسائي .

قوله (وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلى من الليل جالساً فإذا

٣٧٣ — حدثنا أحمدُ بنُ منيعٍ أخبرنا هُشَيْمٌ أخبرنا خالدٌ وهو الخزاز
عن عبدِ الله بنِ شقيقٍ عن عائشةَ قال : « سألتها عن صلاةِ رسولِ الله
صلى الله عليه وسلم ، عن تطوعه قالت : « كَانَ يَصَلِّي لَيْلًا طَوِيلًا قَائِمًا وَلَيْلًا
طَوِيلًا قَاعِدًا فَإِذَا قَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَائِمٌ وَإِذَا قَرَأَ وَهُوَ
جَالِسٌ رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ جَالِسٌ » .
قال أبو عيسى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٧٢ — بَابُ

مَاجَاءَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي لَا أَسْمَعُ
بُكَاءَ الصَّبِيِّ فِي الصَّلَاةِ فَأُخَفِّفُ

٣٧٤ — حدثنا قتيبةٌ أخبرنا مروانُ بنُ معاويةَ الفزاريُّ عن حميدٍ

بقي من قراءته الخ) أخرجه المؤلف في هذا الباب عن أبي سلمة عن عائشة .
قوله (وروى عنه أنه كان يصلي قاعدا فإذا قرأ وهو قائم رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَائِمٌ الخ)
أخرجه المؤلف في هذا الباب عن عبد الله بن شقيق عن عائشة : قال أبو الطيب المدني
لا شك أن الركوع والسجود ينافيان القيام ، فالمراد إذا أراد أن يركع ويسجد وهو
نائم فيخر من قيامه إلى ركوعه ، ومن قومه التي هي القيام أيضا إلى سجوده .
قوله (قال أحمد واسحاق : والعمل على كلا الحديثين الخ قال العراقي يحمل على
أنه كان يفعل مرة كذا ومرة كذا .

(باب ما جاء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إِنِّي لَا أَسْمَعُ الخ)
قوله (فأخفف) بين مسلم في رواية ثابت عن أنس محل التخفيف ولفظه : فقرا
السورة القصيرة ، وبين ابن أبي شيبة من طريق عبد الرحمن بن سابط مقدارها ولفظه :

عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « والله إني لأسمع بكاء الصبي وأنا في الصلاة فأخفف مخافة أن تفتن أمه » .

وفي الباب عن أبي قتادة وأبي سعيد وأبي هريرة .

قال أبو عيسى : حديث أنس حديث حسن صحيح .

أنه صلى الله عليه وسلم قرأ في الركعة الأولى بسورة طويلة فسمع بكاء صبي فقرأ بالثانية ثلاث آيات : وهذا مرسل كذا في فتح الباري (مخافة أن تفتن أمه) من الافتنان ، وفي رواية البخاري أن تفتن من الفتنة : قال الحافظ : أي تلتها عن صلاتها لا اشتغال قلبها ببيكائه : زاد عبد الرزاق من مرسل عطاء : أو تركه فيضيع إتهى وقوله : مخافة بفتح الميم أي خوفا من افتتان أمه : قال ابن بطلال إحتج به من قال يجوز للامام إطالة الركوع إذا سمع بحس داخل ليدركه : وتعقبه ابن النير بأن التخفيف يقيض التطويل فكيف يقاس عليه ، قال ثم أن فيه مغيرة للمطلوب لأن فيه إدخال مشقة على جماعة لأجل واحد انتهى : ويمكن أن يقال محل ذلك ما لم يشق على الجماعة وبذلك قيده أحمد واسحاق وأبو ثور : وما ذكره ابن بطلال سبق إليه الخطابي ووجهه بأنه إذا جاز التخفيف لحاجة من حاجات الدنيا كان التطويل لحاجة من حاجات الدين أجوز ، وتعقبه القرطبي بأن في التطويل ههنا زيادة عمل في الصلاة غير مطلوب بخلاف التخفيف فإنه مطلوب انتهى : وفي هذه المسألة خلاف عند الشافعية وتفصيل . وأطلق النووي عن المذهب استحباب ذلك ، وفي التجريد للحاملي ثقل كراهيته عن الجديد ، وبه قال الأوزاعي ومالك وأبو حنيفة وأبو يوسف وقال محمد أخشى أن يكون شركا ، كذا في فتح الباري .

قوله (وفي الباب عن أبي قتادة وأبي سعيد وأبي هريرة) أما حديث أبي قتادة فأخرجه البخاري وأبو داود والنسائي : وأما حديث أبي سعيد فليُنظر من أخرجه . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه البخاري ومسلم .

قوله (حديث أنس حديث صحيح) أخرجه الجماعة إلا أبا داود والنسائي .

باب ٢٧٣ -

ما جاء لا تقبل صلاة الحائض إلا بخمار

٣٧٥ - حدثنا هناد أخبرنا قبيصة عن حماد بن سلمة عن قتادة عن ابن سيرين عن صفية ابنة الحارث عن عائشة قالت: « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تقبل صلاة الحائض إلا بخمار » .
 وفي الباب عن عبد الله بن عمرو .
 قال أبو عيسى : حديث عائشة حديث حسن . والعمل عليه عند أهل

(باب ما جاء لا تقبل صلاة الحائض إلا بخمار)

قوله (لا تقبل صلاة الحائض) المراد من الحائض من بلغ سن الحيض لا من هي ملابسة الحيض فإنها ممنوعة من الصلاة (إلا بخمار) بكسر الخاء هو ما يغطي به رأس المرأة قال في القاموس : الخمار بالكسر النصف كالخمر : كطمر وكل ماستر شيئاً فهو خماره جمعه أخمرة وخمر وخمر ، وقال نصيف كأسير الخمار والعامة وكل ما غطى الرأس انتهى والحديث استدلل به على وجوب ستر المرأة رأسها حال الصلاة . قال محمد بن إسماعيل الأمير في سبل السلام : ونفي القبول المراد به هنا نفي الصحة والإجزاء ، وقد يطلق القبول ويراد به كون العبادة بحيث يترتب عليها الثواب ، فإذا نفي كان نفياً لما يترتب عليها من الثواب ، لانقيا للصحة كما ورد أن الله لا يقبل صلاة الآبق ولا من في جوفه خمر ، كذا قيل قال وقد بينا في رسالة الإسبال وحواشي شرح العمدة أن نفي القبول يلزم نفي الصحة .
 قوله (وفي الباب عن عبد الله بن عمرو) لم أقف عليه وفي الباب أيضاً عن أبي قتادة أخرجه الطبراني في الصغير والأوسط بلفظ : لا يقبل الله من امرأة صلاة حتى توارى زينتها . ولا من جارية بلغت الحيض حتى تختم . ذكره الزيلعي في نصب الراية بإسناده .
 قوله (حديث عائشة حديث حسن) وأخرجه أبو داود وابن ماجه .

العلم : أن المرأة إذا أدركت فصلت وشى من شعرها مكشوف لايجوز صلاتها . وهو قول الشافعى قال : لايجوز صلاة المرأة وشى من جسدها مكشوف قال الشافعى : وقد قيل إن كان ظهر قدميها مكشوفاً فصلاتها جائزة

قوله (إذا أدركت) أى بلغت وصارت مكلفة .

قول (قال الشافعى وقد قيل إن كان ظهر قدميها مكشوفاً فصلاتها جائزة) لكن حديث أم سلمة يدل على أنه لا بد للمرأة من تغطية ظهور قدميها ولفظه : أنها سألت النبى صلى الله عليه وسلم : أتصلى للمرأة في درع وخمار غير إزار ؟ قال : إذا كان الدرع سابغاً يغطى ظهور قدميها . أخرجه أبوداود وصححه الأئمة . وقفه كذا في بلوغ المرام . قال في سبل السلام : وله حكم الرفع وإن كان موقوفاً وإذا الأقرب أنه لا مسرح للاجتهاد في ذلك وقد أخرجه مالك وأبوداود موقوفاً ولفظه عن محمد بن زيد بن قنفذ عن أمه : أنها سألت أم سلمة ماذا تصلى فيه المرأة من الثياب قالت تصلى في الخمار والدرع السابغ إذا غيب ظهور قدميها انتهى مافى السبل .

واعلم أن حديث الباب قد استدل به على وجوب ستر المرأة رأسها حال الصلاة . واستدل به من سوى بين الحرة والأمة في العورة لعوم ذكر الحائض ولم يفرق بين الحرة والأمة وهو قول أهل الظاهر ، وفرق الشافعى وأبو حنيفة والجمهور بين عورة الحرة والأمة فجعلوا عورة الأمة ما بين السرة والركبة كالرجل ، والحجة لهم ما رواه أبوداود والدارقطنى وغيرهما من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده في حديث : وإذا زوج أحدكم خادمه أو أجيده فلا ينظر إلى ما دون السرة فوق الركبة وما رواه أبو داود أيضاً بلفظ : إذا زوج أحدكم عبده أمته فلا ينظر إلى عورتها . قالوا : ولماذا بالعورة في هذا الحديث ما صرح ببيانه في الحديث . وقال مالك : الأمة عورتها كالحرة حاشا شعرها فليس بعورة ، وكأنه رأى العمل في الحجاز على كشف الإماماء لرءوسهن ، هكذا حكاه عنه ابن عبد البر في الاستذكار : قال العراقى في شرح الترمذى : والمشهور عنه أن عورة الأمة كالرجل . وقد اختلف في مقدار عورة الحرة قليل جميع بدننها ما عدا الوجه والكفين ، وإلى ذلك ذهب الشافعى في أحد أقواله وأبو حنيفة في إحدى الروايتين عنه ومالك ، وقيل والقدمين وموضع الخلخال ، وإلى ذلك ذهب القاسم في قول وأبو حنيفة في رواية عنه والثورى وأبو العباس ، وقيل بل جميعها إلا الوجه ، وإليه ذهب أحمد بن

باب ٢٧٤ -

مآجاء في كراهية السدل في الصلاة

٣٧٦ - حدثنا هنادُ أخبرنا قَبِيصَةُ عن حماد بن سلمة عن عِسل بن سفيان عن عطاء عن أبي هريرة قال : « نهى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عن السدل في الصلاة » . وفي الباب من أبي جُحَيْفَةَ .

حَبِل وداود ، وقيل جميعها بدون استثناء ، وإليه ذهب بعض أصحاب الشافعي ، وروى عن أحمد . وسبب اختلاف هذه الأقوال ما وقع من المفسرين من الاختلاف في تفسير قوله تعالى (إلا ما ظهر منها) : وقد استدلل بحديث الباب على أن ستر العورة شرط في صحة الصلاة لأن قوله لا يقبل صالح للاستدلال به على الشرطية كما قيل وقد اختلف في ذلك فقال الحافظ في الفتح ذهب الجمهور إلى أن ستر العورة من شروط الصلاة انتهى .

(باب مآجاء في كراهية السدل في الصلاة)

قوله (أخبرنا قَبِيصَةُ) بن عقبه بن محمد بن سفيان السوائي بضم المهمله وتخفيف الواو والمد أبو عامر الكوفي صدوق ربما خالف (عن عسل بن سفيان) قال في التقريب بكسر أوله وسكون المهمله وقيل بفتح التيمى أبو قره البصرى ضعيف انتهى . قلت : ذكره ابن حبان في الثقات كما في التهذيب (عن عطاء) هو ابن أبي رباح .

قوله (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السدل في الصلاة) قال في النيل : قال أبو عبيد في غريبه : السدل إسبال الرجل ثوبه من غير أن يضم جانبيه بين يديه فإن ضمه فليس بسدل . وقال صاحب النهاية هو أن يلتحف بثوبه ويدخل يديه من داخل فيركع ويسجد وهو كذلك . قال وهذا مطرد في القميص وغيره من الثياب . قال : وقيل هو أن يضع وسط الإزار على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير أن يجعلهما على كتفيه . وقال الجوهري : سدل ثوبه يسدله بالضم سدلا أى أرخاه . وقال

قال أبو عيسى : حديث أبي هريرة لا تعرفه من حديث عطاء عن

الخطابي : السدل إرسال الثوب حتى يصيب الأرض انتهى فعلى هذا السدل والإسبال واحد . قال العراقي : ويحتمل أن يراد بالسدل سدل الشعر ومنه حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سدل ناصيته . وفي حديث عائشة أنها سدت قناعها وهي محرمة أى أسبلته انتهى . قال الشوكاني ولا مانع من حمل الحديث على جميع هذه المعاني إن كان السدل مشتركا بينها ، وحمل المشترك على جميع معانيه هو المذهب القوي انتهى كلامه .

قوله (وفي الباب عن أبي جعيفة) أخرجه الطبراني وسيأتي لفظه :

قوله (حديث أبي هريرة لا تعرفه إلخ) قال الحافظ في الدراية بعد ذكر حديث أبي هريرة هذا أخرجه أبو داود والترمذي وابن حبان والحاكم والطبراني في الأوسط ، وزاد أبو داود وابن حبان : وأن ينطى الرجل فاه انتهى . وقال الشوكاني في النيل : وقد اختلف الأئمة في الاحتجاج بحديث الباب يعنى حديث أبي هريرة المذكور في هذا الباب فمنهم من لم يحتج به لتفرد عسل بن سفيان وقد ضعفه أحمد . قال الحلال سئل أحمد عن حديث السدل في الصلاة من حديث أبي هريرة فقال : ليس هو بصحيح الإسناد وقال عسل ابن سفيان غير عكم الحديث وقد ضعفه الجمهور : يحيى بن معين وأبو حاتم والبخاري وآخرون وذكره ابن حبان في الثقات وقال : يخطئ ويخالف على قلة روايته انتهى . قال الشوكاني : وعسل بن سفيان لم ينفرد به فقد شاركه في الرواية عن عطاء الحسن ابن ذكوان وترك يحيى له لم يكن لإلقوله إنه كان قدريا ، وقد قال ابن عدى : أرجو أنه لا بأس به انتهى كلام الشوكاني .

قلت : في قوله فقد شاركه في الرواية عن عطاء عن الحسن بن ذكوان نظر ، فروى أبو داود حديث الباب في سننه بإسناده عن ابن المبارك عن الحسن بن ذكوان عن سليمان الأحول عن عطاء عن أبي هريرة ، فالشارك لعسل بن سفيان في الرواية عن عطاء هو سليمان الأحول لا الحسن بن ذكوان .

واعلم أن أبا داود أخرج حديث الباب من الطريق المذكور وأشار إلى طريق عسل ابن سفيان ثم ذكر بإسناده عن ابن جريج قال : أكثر ما رأيت عطاء يصلى سادلا قال أبو داود : وهذا يضعف ذلك الحديث انتهى . فحديث الباب عند أبي داود ضعيف .

أبي هريرة مرفوعاً إلا من حديث عِثْلِ بْنِ سَفْيَانَ ، وقد اختلف أهل العلم في السُّدْلِ في الصلاة . ففكرة بعضهم السُّدْلُ في الصلاة وقالوا هكذا تصنع اليهود وقال بعضهم : إنما كُرهَ السُّدْلُ في الصلاة إذا لم يكن عليه إلا ثوب واحد ، فأما إذا سدل على القميص فلا بأس وهو قول أحمد . وكرهه ابن المبارك السُّدْلُ في الصلاة .

قلت : حديث الباب عندى لا ينحط عن درجة الحسن فرجال إسناده كلهم ثقات إلا عِثْلُ بْنُ سَفْيَانَ وهو لم يتفرد به بل تابعه سليمان الأحول عند أبي داود كما عرفت وتابعه أيضاً عامر الأحول . قال الزيلعي في نصب الراية بعد ذكر متابعة سليمان الأحول ما لفظه : وتابعه أيضاً عامر الأحول كما أخرجه الطبراني في معجمه الأوسط عن أبي بحر البكر اوى واسمه عبد الرحمن بن عثمان حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن عامر الأحول عن عطاء عن أبي هريرة مرفوعاً فذكره ورجاله كلهم ثقات إلا البكر اوى فإنه ضعفه أحمد وابن معين وغيرهما وكان يحيى بن سعيد حسن الرأى فيه وروى عنه . قال ابن عدى : وهو ممن يكتب حديثه انتهى كلام الزيلعي قال الحافظ في الدراية : وفي الباب عن أبي جعيفة مرن النبي صلى الله عليه وسلم برجل سدل ثوبه في الصلاة فضمه وفي رواية فقطعه وفي رواية فغطه . رواه الطبراني انتهى . وهو حديث ضعيف كما صرح به الشوكاني في النيل .

قوله فكره بعضهم السُّدْلُ في الصلاة وقالوا هكذا تصنع اليهود وأخرج الحلال في العلل وأبي عبيد في التريب من رواية عبد الرحمن بن سعيد بن وهب عن أبيه عن علي عليه السلام أنه خرج فرأى قوماً يصلون قد سدلو ثيابهم فقال كأنهم اليهود خرجوا من قهرهم قال أبو عبيد هو موضع مدارسهم الذي يجتمعون فيه . قال صاحب الإمام : والقهر بضم القاف وسكون الهاء موضع مدارسهم الذي يجتمعون ، وذكره في القاموس والتهامية في الفاء لا في القاف كذا في النيل : قال بعضهم إنما كره السُّدْلُ في الصلاة إذا لم يكن عليه إلا ثوب واحد فأما إذا سدل على القميص فلا بأس لم أقف على دليل هذا التقييد والحديث مطلق (وكرهه ابن المبارك السُّدْلُ في الصلاة) أى مطلقاً . قال الشوكاني في النيل : والحديث يدل على تحريم السُّدْلِ في الصلاة لأنه معنى التهيء الحقيقي ، وكرهه ابن عمر

٢٧٥ - باب

ما جاء في كراهية مسح الحصى في الصلاة

٣٧٧ - حدثنا سعيد بن عبد الرحمن الخزومي أخبرنا سفيان ابن عيينة عن الزهري عن أبي الأحوص عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا قام أحدكم إلى الصلاة فلا يمسح الحصى فإن الرحمة تواجهه » .

ومجاهد وإبراهيم النخعي والثوري والشافعي في الصلاة وغيرها . وقال أحمد : يكره في الصلاة ، وقال جابر بن عبد الله وعطاء والحسن وابن سيرين ومكحول والزهري : لا بأس به . وروى ذلك عن مالك ، وأنت خير بأنه لا موجب للعدول عن التحريم إن صح الحديث لعدم وجدان صارف له عن ذلك انتهى .
قلت : الأمر كما قال الشوكاني والله تعالى أعلم .

(باب ما جاء في كراهية مسح الحصى في الصلاة)

قوله (عن أبي الأحوص) قال النسائي لم تقف على اسمه ولا نعرفه وقد انفرد الزهري بالرواية عنه وليس له عند المصنف وعند ابن ماجه إلا هذا الحديث كذا في قوت المغتذى وقال المنذرى في تلخيص السنن : أبو الأحوص هذا لا يعرف اسمه وقد تسلم فيه يحيى بن معين وغيره انتهى . وقال الحافظ في التقریب : أبو الأحوص مولى إبنى ليث وغفار مقبول لم يرو عنه غير الزهري .

قوله (إذا قام أحدكم إلى الصلاة) أى إذا دخل فيها (فلا يمسح الحصى) هى الحجارة الصغيرة ، والتقييد بالحصى خرج مخرج الغالب لكونه كان الغالب على فرش مساجدهم ، ولا فرق بينه وبين التراب والرمل على قول الجمهور ، ويدل على ذلك قوله في حديث معقيب عند البخارى وغيره في الرجل يسوى التراب والمراد بقوله : إذا قام أحدكم إلى الصلاة ، الدخول فيها فلا يكون منهاياً عن مسح الحصى إلا بعد دخوله ويحتمل أن المراد قبل الدخول حتى لا يشتغل عند إرادة الصلاة إلا بالدخول فيها قال العراقي : والأول أظهر

٣٧٨ - حدثنا الحسين بن حريث أخبرنا الوليد بن مسلم عن الأوزاعي

عن يحيى بن أبي كثير قال : حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن معتيق بن عيسى قال : « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مسح الحصى في الصلاة فقال إن كنت لا بد فاعلا فمرة واحدة » .

قال أبو عيسى : هذا حديث صحيح . وفي الباب عن علي بن أبي طالب وحذيفة وجابر بن عبد الله ومعتيق .

ويرجعه حديث معتيق فإنه سأل عن مسح الحصى في الصلاة دون مسحه عند القيام كما في رواية الترمذي قاله الشوكاني . وقال الخطابي في العالم : يريد بمسح الحصى تسويته ليسجد عليه ، وكان كثير من العلماء يكرهون ذلك وكان مالك بن أنس لا يرى به بأسا ويسوى في صلاته غير مرة انتهى (فإن الرحمة تواجهه) أى تنزل عليه وتقبل إليه . هذا التعليل يدل على أن الحكمة في التبي عن المسح أن لا يشغل خاطره بشيء يلهيه عن الرحمة المواجهة له فيفوته حفظه منها : وقد روى أن حكمة ذلك أن لا يغطي شيئاً من الحصى بمسحه فيفوته السجود عليه . رواه ابن أبي شيبة في المصنف عن أبي صالح قال : إذا سجدت فلا تمسح الحصى فإن كل حصاة تحب أن يسجد عليها . قال ابن العربي : معناه الإقبال على الرحمة وترك الاشتغال عنها بالحصاء وسواه إلا أن يكون لحاجة كتعديل موضع السجود أو إزالة مضر ، وقد كان مالك يفعلها وغيره يكرهه انتهى .

قوله (حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري المدني ، قيل اسمه عبد الله وقيل إسماعيل ثقة مكث من أوساط التابعين (عن معتيق) بقاء وآخره موحدة مصغرا ابن فاطمة الدوسي حليف بن عبد شمس من السابقين والأولين هاجر المهجرتين وشهد للشاهد وولى بيت المال لعمر ومات في خلافة عثمان أو علي .

قوله (فقال إن كنت لا بد فاعلا فمرة واحدة) بالنصب أى فافعل مرة واحدة وفيه الاذن بمسح الحصى مرة واحدة عند الحاجة .

قوله (هذا حديث صحيح) أخرجه الجماعة .

قال أبو عيسى : حديث أبي ذر حديث حسن وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كره المسح في الصلاة وقال : « إن كنت لا بد فاعلا فرة واحدة » كأنه روى عن رخصة في المرة الواحدة . والعمل كل هذا عند أهل العلم .

٢٧٦ - باب

ما جاء في كراهية النفخ في الصلاة

٣٧٩ - حدثنا أحمد بن منيع أخبرنا عباد بن العوام أخبرنا ميمون أبو حمزة عن أبي صالح مولى طلحة عن أم سلمة قالت : « رأى النبي صلى الله عليه وسلم

قوله (وفي الباب عن علي بن أبي طالب وحذيفة وجابر بن عبد الله ومعقيب) أما حديث علي بن أبي طالب فأخرجه أحمد وابن أبي شيبة وأما حديث حذيفة فأخرجه أيضا أحمد وابن أبي شيبة وأما حديث جابر بن عبد الله فأخرجه أيضا أحمد وابن أبي شيبة وأما حديث معقيب فقد تقدم تخريجه ، ولعل الترمذي ، أشار إلى حديث آخر له في هذا الباب وفي الباب أحاديث أخرى أشار إليها الشوكاني في النيل .

قوله (حديث أبي ذر حديث حسن) وأخرجه أبو داود وسكت عنه هو والنذري وأخرجه النسائي وابن ماجه .

قوله (والعمل على هذا عند أهل العلم) وحكى النورى اتفاق العلماء على كراهة مسح الحصى وغيره في الصلاة وفيه نظر ، فقد حكى الخطابي في المعالم عن مالك أنه لم ير به بأسا وكان يفعله فكانه لم يبلغه الخبر انتهى .

(باب ما جاء في كراهية النفخ في الصلاة)

النفخ إخراج الريح من الفم .

قوله (أخبرنا ميمون أبو حمزة) الأعور القصاب مشهور بكنيته ضعيف من السادسة

غُلَامًا لَنَا يُقَالُ لَهُ أَفْلَحُ إِذَا سَجَدَ نَفَخَ فَقَالَ يَا أَفْلَحُ تَرَبَّ وَجْهَكَ » قَالَ أَحَدُ بَنِي
مَنْعٍ كَرِهَ عِبَادَةَ النَّفَخِ فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ : إِنْ نَفَخَ لَمْ يَقْطَعْ صَلَاتُهُ قَالَ أَحَدُ بَنِي
مَنْعٍ : وَبِهِ نَأْخُذُ .

قال أبو عيسى : وَرَوَى بَعْضُهُمْ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ هَذَا الْحَدِيثَ وَقَالَ مَوْلَى
لَنَا يُقَالُ رَبَاحُ .

٣٨٠ — حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّيِّ أَخْبَرَنَا حَادُّ بْنُ زَيْدٍ عَنْ مَيْمُونٍ
أَبِي حَمْزَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ . وَقَالَ غُلَامٌ لَنَا يُقَالُ لَهُ رَبَاحُ .

قال أبو عيسى : وَحَدِيثُ أُمِّ سَلَمَةَ إِسْنَادُهُ لَيْسَ بِذَلِكَ وَمَيْمُونُ
أَبُو حَمْزَةَ قَدْ ضَعَّفَهُ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ ، وَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي النَّفْخِ فِي الصَّلَاةِ
فَقَالَ بَعْضُهُمْ : إِنْ نَفَخَ فِي الصَّلَاةِ اسْتَقْبَلَ الصَّلَاةَ وَهُوَ قَوْلُ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ
وَأَهْلِ الْكُوفَةِ . وَقَالَ بَعْضُهُمْ يُكْرَهُ النَّفْخُ فِي الصَّلَاةِ وَإِنْ نَفَخَ فِي صَلَاتِهِ

كَذَا فِي التَّقْرِيبِ (عَنْ أَبِي صَالِحٍ مَوْلَى طَلْعَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ) قَالَ الدَّهْلِيُّ فِي الْمِزَانِ هُوَ
مَوْلَاهَا وَاسْمُهُ ذُكْوَانٌ لَا يَعْرِفُ . وَقَالَ الْمَزْيُ فِي التَّهْذِيبِ : اسْمُهُ زَاذَنٌ وَلَيْسَ لَهُ فِي الْكِتَابِ
إِلَّا هَذَا الْحَدِيثُ عِنْدَ الْمُصَنِّفِ كَذَا فِي قُوَّةِ الْمُتَعَذِّي . وَقَالَ الْحَافِظُ أَبُو صَالِحٍ مَوْلَى طَلْعَةَ
أَوْ أُمُّ سَلَمَةَ مَقْبُولٌ مِنَ الثَّالِثَةِ يُقَالُ اسْمُهُ زَاذَانُ انْتَهَى .

قوله (إِذَا سَجَدَ نَفَخَ) أَيُّ فِي الْأَرْضِ لِيَزُولَ عَنْهَا التُّرَابُ فَيَسْجُدَ (تَرَبَّ وَجْهَكَ) مِنْ
التَّزْيِيبِ أَيُّ أَوْصَلَهُ إِلَى التُّرَابِ وَضَعَهُ عَلَيْهِ وَلَا تَبْعِدْهُ عَنْ مَوْضِعِ وَجْهِكَ بِالنَّفْخِ فَانْهَ أَقْرَبُ
إِلَى التَّوَضُّعِ ، فَإِنْ إِلْصَاقُ التُّرَابِ بِالْوَجْهِ الَّذِي هُوَ أَفْضَلُ الْأَعْضَاءِ غَايَةُ التَّوَضُّعِ .
قوله (قَالَ أَحْمَدُ بْنُ مَنْعٍ وَبِهِ نَأْخُذُ) وَهُوَ الْقَوْلُ الرَّاجِحُ كَمَا سَتَعْرِفُ .

قوله (وَحَدِيثُ أُمِّ سَلَمَةَ إِسْنَادُهُ لَيْسَ بِذَلِكَ) وَمَيْمُونُ أَبُو حَمْزَةَ قَدْ ضَعَّفَهُ بَعْضُ أَهْلِ
الْعِلْمِ (قَالَ أَحْمَدُ : مَتْرُوكُ الْحَدِيثِ) وَقَالَ الدَّارِقُطِيُّ : ضَعِيفٌ ، وَقَالَ الْبُخَارِيُّ : لَيْسَ
بِالْقَوِيِّ عِنْدَهُمْ ، وَقَالَ النَّسَائِيُّ لَيْسَ بِثِقَةٍ ، كَذَا فِي الْمِزَانِ .

لَمْ تَفْسُدْ صَلَاتُهُ وَهُوَ قَوْلُ أَحْمَدَ وَإِسْحَاقَ .

قوله (فقال بعضهم إن نفخ في الصلاة استقبل الصلاة) أى أستاذنف (وهو قول سفيان الثوري وأهل الكوفة) واستدلوا بحديث الباب هو حديث ضعيف ، قال الحافظ في الفتح : ولو صح لم يكن فيه حجة على إبطال الصلاة بالنفخ لأنه لم يأمره بإعادة الصلاة وإنما استفاد من قوله ترب وجهك استعجاب السجود على الأرض فهو نحو التهي عن مسح الحصى . قال وفي الباب عن أبي هريرة في الأوسط للطبراني وعن زيد بن ثابت عند البيهقي وعن أنس وبريدة عند البزار وأسانيد الجميع ضعيفة جدا . وثبت كراهة النفخ عن ابن عباس كما رواه ابن أبي شيبة ، والرخصة فيه عن قدامة بن عبد الله أخرجه البيهقي انتهى . واستدلوا أيضا بأحاديث التهي عن الكلام في الصلاة وقالوا : إن النفخ كلام واحتجوا على كون النفخ كلاما بأثر ابن عباس رضى الله عنه قال : النفخ في الصلاة كلام ، رواه سعيد بن منصور في سننه ، وروى البيهقي بإسناد صحيح إلى ابن عباس أنه كان يخشى أن يكون النفخ كلاما . واستدلوا أيضا بأحاديث تدل على كراهة النفخ في السجود ، فمنها ما رواه الطبراني في الكبير عن زيد بن ثابت قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النفخ في السجود وعن النفخ في الشراب ، ولا تقوم به حجة لأن في إسناده خالد بن إلياس وهو متروك : ومنها ما أخرجه الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة مرفوعا أنه كره أن ينفخ بين يديه في الصلاة أو في شرابه . قال العراقي : وفي إسناده غير واحد متمسك فيه . ومنها ما رواه البزار في مسنده عن أنس بن مالك رفعه قال ثلاثة من الجفاء : أن ينفخ الرجل في سجوده الحديث ، وفي إسناده خالد بن أيوب وهو ضعيف . وفي الباب أحاديث أخرى ذكرها الشوكاني في النيل مع بيان ما فيها من الكلام (وقال بعضهم يكره النفخ في الصلاة وإن نفخ في صلاته لم تفسد صلاته وهو قول أحمد وإسحاق) واستدلوا بما رواه أحمد وأبو داود والنسائي عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم نفخ في صلاة الكسوف ، وذكره البخاري تعليقا ، وأجابوا بمنع كون النفخ من الكلام لأن الكلام متركب من الحروف المعتمدة على الخارج ولا اعتداد في النفخ ، وأيضا الكلام للمتهي عنه في الصلاة هو المسكلة ، قالوا : ولو سلم صدق اسم الكلام على النفخ كما قال ابن عباس لكان فعله صلى الله عليه وسلم لذلك في الصلاة محضاً لعموم التهي عن الكلام كذا في النيل .

٢٧٧ - بابُ

ما جاء في النهي عن الاختصار في الصلاة

٣٨١ - حدثنا أبو كريب أخبرنا أبو أسامة عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يصلي الرجل مختصراً .

وفي الباب عن ابن عمر .

(باب ما جاء في النهي عن الاختصار في الصلاة)

المراد من الاختصار وضع اليد على الخصرة .

قوله (نهى أن يصلي الرجل مختصراً) قال الحافظ في الفتح : قد فره ابن أبي شيبة في روايته فقال : قال ابن سيرين : هو أن يضع يده على خصرته وهو يصلي ، وبذلك جزم أبو داود ونقله الترمذي عن بعض أهل العلم ، وهذا هو المشهور من تفسيره ، وحكى الهروي في الغريبين أن المراد بالاختصار قراءة آية أو آيتين من آخر السورة ، وقيل إن يحذف الطمأنينة ، وهذان القولان وإن كان أحدهما من الاختصار ممكناً لكن رواية الحصر والخصر تأباهما . وقيل الاختصار أن يحذف الآية التي فيها السجدة إذ أمر بها في قراءته حتى لا يسجد في الصلاة لتلاوتها ، حكاه الغزالي ، وحكى الخطابي أن معناه أن يمسك يده مختصرة أي عصا يتوكأ عليها في الصلاة ، وأنكر هذا ابن العربي في شرح الترمذي فأبلغ ، ويؤيد الأول ما روى أبو داود والنسائي من طريق سعيد بن زياد قال : صليت إلى جنب ابن عمر فوضعت يدي على خصرتي فلما صلى قال هذا الصلب في الصلاة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهي عنه .

قوله (وفي الباب عن ابن عمر) تقدم تخريجه ولفظه آتفا .

قال أبو عيسى : حديثُ أبي هريرةَ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

وقد كره قومٌ من أهل العلم الاختصارَ في الصلاة . والاختصارُ هو أن يضع الرجلُ يده على خصرته في الصلاة . وكره بعضهم أن يمشي الرجلُ مختصراً ويروى أن إبليس إذا مشى يمشي مختصراً .

قوله (حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة إلا ابن ماجة .
قوله (وقد كره قوم من أهل العلم الاختصار في الصلاة) قال العيني في شرح البخاري ص ٧٣٢ ج ٣ اختلفوا في حكم الخصر في الصلاة فسكره ابن عمر وابن عباس وعائشة وإبراهيم النخعي ومجاهد وأبو مجلز وآخرون ، وهو قول أبي حنيفة ومالك والشافعي والأوزاعي ، وذهب أهل الظاهر إلى تحريم الاختصار في الصلاة عملاً بظاهر الحديث انتهى كلامه .

قلت : الظاهر ما قاله أهل الظاهر لعدم قيام قرينة تصرف النهي عن التحريم الذي هو معناه الحقيقي كما هو الحق (والاختصار هو أن يضع الرجل يده على خصرته في الصلاة) وهذا التفسير هو المشهور وهو الحق .

فائدة : اختلف في حكمة النهي عن ذلك ، قيل لأن إبليس أهبط مختصراً . أخرجه ابن أبي شيبة من طريق حميد بن هلال موقوفاً ، وقيل لأن اليهود تكثر من فعله فنهى عنه كراهة للتشبه بهم . أخرجه البخاري في ذكر بني إسرائيل عن عائشة ، زاد ابن أبي شيبة فيه في الصلاة ، وفي رواية : لا تشبهوا باليهود . وقيل لأنه راحة أهل النار ، أخرجه ابن أبي شيبة أيضاً عن مجاهد قال : وضع اليد على الحقو أسترحة أهل النار ، وقيل لأنه صفة الراجز حين ينشد ، رواه سعيد بن منصور من طريق قيس بن عباد بإسناد حسن ، وقيل لأنه فعل للتكبرين حكاه المهب ، وقيل لأنه فعل أهل المصائب حكاه الخطابي . قال الحافظ بعد ذكر هذه الأقوال : وقول عائشة أعلى ما ورد في ذلك ولا منافاة بين الجميع انتهى .

قوله (وكره بعضهم أن يمشي الرجل مختصراً ويروى أن إبليس إذا مشى يمشي مختصراً) لم أقف على من أخرجه

٢٧٨ - بابُ

ما جاء في كراهية كف الشعر في الصلاة

٣٨٢ - حدثنا يحيى بن موسى أخبرنا عبد الرزاق أنبأنا ابن جريج عن
عمران بن موسى عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن أبي رافع أنه مرَّ
بالحسن بن علي وهو يصلي وقد عَقَصَ صَفْرَتَهُ في قفاه فحَامَهَا فالتفت إليه
الحسن مغضباً فقال أَقْبِلْ عَلَى صَلَاتِكَ وَلَا تَغْضَبْ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صلى الله عليه وسلم يقول ذلك كِفْلُ الشَّيْطَانِ .

(باب ما جاء في كراهة كف الشعر في الصلاة)

الكف الضم والجمع .

قوله (عن عمران بن موسى) بن عمرو بن سعيد بن العاص هو أخو أيوب مقبول
كذا في التقريب ، وقال في الخلاصة : وثقه ابن حبان (عن سعيد بن أبي سعيد المقبري)
ثقة تغير قبل موته بأربع سنين (عن أبيه) هو أبو سعيد واسمه كيسان ثقة ثبت من
الثانية (عن أبي رافع) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمه إبراهيم وقيل أسلم
أو ثابت أو هرمز مات في أول خلافة علي على الصحيح .

قوله (وقد عَقَصَ صَفْرَتَهُ) قال في المجموع : العَصَص جمع الشعر وسط رأسه أو لف
ذوائبه حول رأسه كفعل النساء ، وقال فيه أصل العَصَص اللى وإدخال أطراف الشعر
في أصوله انتهى . وفي رواية أبي داود : وقد غَرَزَ صَفْرَهُ أى لوى شعره وأدخل أطرافه
في أصوله والمراد من الصفر المصفور من الشعر ، وأصل الصفر القتل والضمير والضفائر
هى العقائص المصفورة قاله الخطابي (في قفاه) القفا بالفارسية يس سر يذكر ويؤنث
(حلفها) أى أطلق صفائره للغرزة في قفاه (مغضبا) بفتح الصاد (ذلك) أى الظفر
المعروز (كفل الشيطان) بكسر الكاف وسكون الفاء أى موضع قعود الشيطان ،

وفي الباب عن أم سلمة وعبد الله بن عباس .

قال أبو عيسى : حديث أبي رافع حديث حسن . والعمل على هذا عند أهل العلم كرهوا أن يصلي الرجل وهو معقوص شعره . وعمران بن موسى هو القرشي المكي وهو أخو أيوب بن موسى .

وفي رواية أبي داود : ذلك كفل الشيطان ، يعني مقعد الشيطان ، يعني مغرز ضفره ، فقال الخطابي : وأما الكفل فأصله أن يجمع الكساء على سنام البعير ثم يركب ، قال الشاعر .

وراكب على البعير مكتفل يحفي على آثارها ويتعل

وإنما أمره بإرسال الشعر ليسقط على الموضع الذي يصلي فيه صاحبه من الأرض فيسجد معه ، وقد روى عنه أيضاً عليه السلام : أمرت أن أسجد على سبعة آراب وأن لا أكف شعراً ولا ثوباً انتهى .

قوله (وفي الباب عن أم سلمة وعبد الله بن عباس) أما حديث أم سلمة فأخرجه ابن أبي حاتم في العلل . وأما حديث عبد الله بن عباس فأخرجه الشيخان باللفظ الذي ذكره الخطابي وقد تقدم آنفاً . وفي الباب أيضاً عن ابن مسعود أخرجه ابن ماجة بإسناد صحيح ، وعن أبي موسى أخرجه أبو علي الطوسي في الأحكام ، وعن جابر أخرجه ابن عدي في الكامل وفيه علي بن عاصم وهو ضعيف ذكره الشوكاني في النيل .

قوله (حديث أبي رافع حديث حسن) وأخرجه أبو داود وابن ماجة وسكت عنه أبو داود ، ونقل المنذرى تحسين الترمذى وأقره .

قوله (والعمل على هذا عند أهل العلم كرهوا أن يصلي الرجل وهو معقوص شعره) قال العراقي . وهو مختص بالرجال دون النساء لأن شعرهن عورة يجب ستره في الصلاة فإذا نقضته ربما أسترسل وتعذر ستره فتبطل صلاتها ، وأيضاً فيه مشقة عليها في نقضه للصلاة ، وقد رخص لمن صلى الله عليه وسلم في أن لا يتقطن صفائهن في الغسل مع الحاجة إلى بل جميع الشعر .

٢٧٩ - بابُ

مَاجَاءُ فِي التَّخَشُّعِ فِي الصَّلَاةِ

٣٨٣ - حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا لَيْثُ بْنُ سَعْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ رَبِّهِ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ أَبِي أَنَسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَافِعٍ بْنِ الْعِمْيَاءِ عَنْ رِبْعَةَ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « الصَّلَاةُ مَثْنَى مَثْنَى تَشْهَدُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ ، وَتَخْشَعُ »

(باب ما جاء في التخشع في الصلاة)

التخشع هو السكون والتذلل ، قيل والتخشوع قريب المعنى من الخضوع إلا أن الخضوع في البدن والتخشوع في البصر والبدن والصوت ، وقيل الخضوع في الظاهر والتخشوع في الباطن .

قوله (أخبرنا عبد ربه بن سعيد) بن قيس الأنصاري أخو يحيى المدني ثقة من الخامسة (عن عمران بن أبي أنس) عن عبد الله بن نافع بن (العيماء) مجهول من الثالثة كذا في التقريب . وقال الذهبي في اللباز : عبد الله بن نافع بن أبي العيماء وربما قيل ابن النافع بن العيماء عن ربيعة بن الحارث ، قال البخاري : لا يصح حديثه ، وقال العقيلي : روى عنه عمران بن أبي أنس حديثه الصلاة مثنى مثنى وتضرع وتخشع الحديث .

قوله (الصلاة مثنى مثنى) قيل الصلاة مبتدأ ومثنى مثنى خبره ، والأول تكرير والثاني تأكيد (تشهد في كل ركعة) خبر بعد خبر كالبيان لمثنى مثنى أى ذات تشهد وكذا المعطوفات ، ولو جعلت أوامر أختل النظم وذهب الطراوة والطلاوة قاله الطيبي . وقال التوربشقي : وجدنا الرواية فيمن بالتثوين لا غير وكثير ممن لا علم له بالرواية يسردونها على الأمور وراها تصحيحا كذا في المرقاة شرح المشكاة . وقال السيوطي في قوت القندی : قال العراقي : المشهور في هذه الرواية أنها أفعال مضارعة حذف منها إحدى التاءين ويدل عليه

وتضرع وتمسك وتفتع يديك . يقول ترفعهما إلى ربك مستقبلا بيظونهما وجهك وتقول يارب يارب ومن لم يفعل ذلك فهو كذا وكذا .

قوله في رواية أبي داود وأن تشهد ، ووقع في بعض الروايات بالتون فيها على الإسية وهو تصحيف من بعض الرواة انتهى (وتخشع) التخضع السكون والتذلل وقيل الخشوع قريب المعنى من الخضوع إلا أن الخضوع في البدن والخشوع في البصر والبدن والصوت ، وقيل الخضوع في الظاهر والخشوع في الباطن ، والأظهر أنهما بمعنى لقوله عليه السلام : لو خشع قلبه لحشعت جوارحه ، كذا في المرقاة . والخشوع من كمال الصلاة قال الله تعالى (قد أفلح المؤمنون . الذين هم في صلاتهم خاشعون) ، قال القارى : وفي قوله تخشع إشارة إلى إنه إن لم يكن له خشوع فيشكل ويطلب من نفسه الخشوع ويتشبه بالخاشعين (وتضرع) في النهاية : التضرع التذلل والمبالغة في السؤال والرغبة ، يقال ضرع يضرع بالكسر والفتح وتضرع إذا خضع وذل (وتمسك) قال ابن الملك : التمسك إظهار الرجل المسكنة من نفسه . وقال الجزرى في النهاية : وفيه أنه قال للصلى تبأس وتمسك أن تذلل وتخضع وهو تفعل من السكون ، والقياس أن يقال تسكن وهو الأكثر الأنصح ، وقد جاء على الأول أحرف قليلة قالوا تمدرع وتمنطق وتمنل انتهى (وتفتع يديك) من إقناع اليدين رفعهما في الدعاء ومنه قوله تعالى (مقنعى رؤسهم) أى ترفع بعد الصلاة يديك للدعاء فعطف على محذوف أى إذا فرغت منها فسلم ثم أرفع يديك سائلا حاجتك ، فوضع الخبر موضع الطلب . قال المظهر : فإن قلت لو جعلتها أوامر وعطفت أمرا على أمر وقطعت تشهد عن الجملة الأولى لاختلاف الخبر والطلب لكان لك مندوحة عن هذا التقدير . قلت : حيثذ خرج الكلام الفصيح إلى التعاطل في التركيب وهو مذموم . وذكر ابن الأثير أن توارد الأفعال تعاطل وتقلنا عنه في التبيان شواهد نقله الطيبي ، وقوله تعاطل بالظاء المشالة ففي القاموس تعطلوا عليه اجتماعوا ويوم العطال كجبارى معروف لأن الناس ركب بعضهم بعضا أو لأنه ركب الائتمان والثلاثة دابة كذا في المرقاة (يقول) أى الراوى معناه (ترفعهما) أى لطلب الحاجة (إلى ربك) متعلق بقوله تفتع وقيل يقول فاعله النبي صلى الله عليه وسلم وترفعهما يكون تفسيراً لقوله وتفتع يديك (مستقبلا بيظونهما

قال أبو عيسى : وقال غيرُ ابنِ المباركِ في هذا الحديثِ : من لَمْ يفعلْ ذلكَ فهو خداجٌ .

قال أبو عيسى : سمعتُ محمدَ بنَ إسماعيلَ يقولُ : رَوَى شعبةُ هذا الحديثَ عن عبدِ ربِّهِ بنِ سعيدٍ فأخطأَ في مواضعَ فقال عن أبي أنسٍ بنِ أنيسٍ : وهو عمرانُ بنُ أبي أنسٍ . وقالَ عن عبدِ اللهِ بنِ الحارثِ : وإما هو عبدُ اللهِ بنُ نافعٍ بنِ العميا ، عن ربيعةَ بنِ الحارثِ وقال شعبةُ عن عبدِ اللهِ بنِ الحارثِ عن المطلبِ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم : وإما هو عن ربيعةَ بنِ الحارثِ بنِ عبدِ المطلبِ عن الفضلِ بنِ عباسٍ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم قال محمدٌ : حديثُ الليثِ بنِ سعدٍ أصحُّ من حديثِ شعبةٍ .

وجهِك) أى ولو كان الدعاء استعادة (وتقول يارب يارب) الظاهر أن المراد بالتكرار التكثير (ومن لم يفعل ذلك) أى ما ذكر من الأشياء في الصلاة (فهو) أى فعل صلاته (كذا وكذا قال الطيبي كناية عن أن صلاته ناقصة غير تامة يبين ذلك الرواية الأخرى أعنى قوله فهو خداج) (وقال غير ابن المبارك في هذا الحديث) أى مكان من لم يفعل كذا وكذا (من لم يفعل ذلك فهو خداج) بكسر الحاء المعجمة أى ناقص قيل تقديره فهو ذات خداج أى صلاته ذات خداج أو وصفها بالمصدر نفسه للبالغة ، والمعنى أنها ناقصة، وفي الفائق الخداج مصدر خدجت الحامل إذا ألفت ولدها قبل وقت التاج فاستعير والمعنى ذات نقصان خذف المضاف ، وفي النهاية وصفها بالمصدر مبالغة كقوله فأما هي إقبال وإدبار ، كذا في المرقاة ، وتقدم تفسير الخداج باليسط فذكر . وقال المنذرى في التريغيب : والخداج معناه ههنا الناقص في الأجر والفضيلة انتهى فتفكر .

قوله (فأخطأ في مواضع) أى من الإسناد (فقال عن أنس بن أنيس) بضم الهمزة مصغرا (قال محمد وحديث الليث بن سعد أصح من حديث شعبة) قال المنذرى في التريغيب :

٢٨٠ - باب

مَآجَاءُ فِي كَرَاهِيَةِ التَّشْيِيكِ بَيْنَ الْأَصَابِعِ فِي الصَّلَاةِ

٣٨٤ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ
سَعِيدِ الْقُبَيْرِيِّ عَنْ رَجُلٍ عَنْ كَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ : « إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَأَحْسَنَ وَضُوهُهُ ثُمَّ خَرَجَ عَامِدًا إِلَى الْمَسْجِدِ
فَلَا يَشْبُكَنَّ بَيْنَ أَصَابِعِهِ فَإِنَّهُ فِي صَلَاةٍ » .

قال الخطابي : أصحاب الحديث يغلطون شعبة في هذا الحديث ثم حكى قول البخارى
المقدم وقال : قال يعقوب بن سفيان في هذا الحديث مثل قول البخارى وخطأ شعبة
وصوب ليث بن سعد وكذلك قال محمد بن إسحاق بن خزيمة انتهى . وقال المنذرى بعد
ذكر حديث الباب ما لفظه : رواه الترمذى والنسائى وابن خزيمة في صحيحه وتردد
في ثبوته ، روه كلهم عن ليث بن سعد بإسناد الترمذى ، قال ورواه أبو داود وابن
ماجة من طريق شعبة عن عبد ربه عن ابن أبي أنس عن عبد الله بن نافع بن العيماء
عن عبد الله بن الحارث عن المطلب بن أبي وداعة انتهى . وقال ابن حجر المسمى : إسناده
حسن . قلت : مدار هذا الحديث على عبد الله بن نافع بن العيماء وهو مجهول على
ما قال الحافظ . وقال البخارى : لم يصح حديثه وذكره ابن جبان في التتات .
(باب ما جاء في كراهية التشييك بين الأصابع في الصلاة)

التشييك إدخال الأصابع بعضها في بعض .

قوله (إذا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَأَحْسَنَ وَضُوهُهُ) بمراعاة السنن وحضور القلب وتصحيح
النية (ثم خرج) أى من بيته (عَامِدًا إِلَى الْمَسْجِدِ) أى قاصدا إليه (فلا يشبكن بين
أصابعه) أى لا يدخلن بعضها في بعض (فَإِنَّهُ فِي صَلَاةٍ) أى حكما . والحديث فيه كراهة
التشييك من وقت الخروج إلى المسجد للصلاة ، وفيه أنه يكتب لقاصد الصلاة أجر

قال أبو عيسى : حديث كعب بن عجرة رواه غير واحد عن ابن عجلان مثل حديث الليث ، وروى شريك عن محمد بن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا الحديث . وحديث شريك غير محفوظ .

المصل من حين يخرج من بيته إلى أن يعود إليه . قال صاحب المتقى بعد أن ساق هذا الحديث : وقد ثبت في خبر ذى الدين أنه عليه الصلاة والسلام شبك أصابعه في المسجد ، وذلك يفيد عدم التحريم ولا يمنع الكراهة لكونه فعله نادر انتهى . قال الشوكاني : قد عارض حديث الباب يعنى حديث كعب بن عجرة المذكور في هذا الباب مع ما فيه هذا الحديث الصحيح في تشبيكه صلى الله عليه وسلم بين أصابعه في المسجد وهو في الصحيحين من حديث أبي هريرة في قصة ذى الدين بلفظ : ثم قام إلى خشبة معروضة في المسجد فانكأ عليها كأنه غضبان وشبك بين أصابعه . وفيهما من حديث أبي موسى : المؤمن للمؤمن كالبنيان وشبك بين أصابعه . وعند البخارى من حديث ابن عمر قال : شبك النبي صلى الله عليه وسلم أصابعه . وهذه الأحاديث أصح من حديث الباب ويمكن الجمع بين هذه الأحاديث بأن تشبيكه صلى الله عليه وسلم في حديث السهو كان لاشتباه الحال عليه في السهو الذى وقع منه ولذلك وقف كأنه غضبان . وتشبيكه في حديث أبي موسى وقع لقصد التشبيه لتعاوض المؤمنين بعضهم ببعض . كما أن البيان المشبك بعضه بعض يشد بعضه بعضا . وأما حديث الباب فهو محمول على التشبيك للعبث وهو منهى عنه في الصلاة ومقدماتها ولواحقها من الجلوس في المسجد والنشأ إليه أو يجمع بما ذكره المصنف يعنى صاحب المتقى من أن فعله صلى الله عليه وسلم لذلك نادر ارفع التحريم ولا يرفع الكراهة ولكن يبعد أن يفعل صلى الله عليه وسلم ما كان مكروها . والأولى أن يقال إن النهى عن التشبيك ورد بالفاظ خاصة بالأمة وفعله صلى الله عليه وسلم لا يعارض قوله الخاص بهم كما تقرر في الأصول انتهى كلام الشوكاني .

قوله (حديث كعب بن عجرة رواه غير واحد عن ابن عجلان مثل حديث الليث) والحديث أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي والدارمي كذا في المشكاة . قال ميرك : كلهم من حديث سعيد المقبرى عن رجل غير مسمى عن كعب بن عجرة لم يذكر الرجل

٢٨١ - باب

ما جاء في طول القيام في الصلاة

٣٨٥ - حدثنا ابن أبي عمر أخبرنا سفيان بن عيينة عن أبي الزبير عن جابر قال : « قيل للنبي صلى الله عليه وسلم أي الصلاة أفضل ؟ قال طول القنوت » .

لكن له شاهدا عند أحمد من حديث أبي سعيد ذكره القارى في المرقاه ، وقد ذكر قبل هذا حديث أبي سعيد فقال : وقد أخرج أحمد بإسناد جيد من حديث أبي سعيد يرفعه : إذا كان أحدكم في المسجد فلا يشك أن التشييك من الشيطان فإن أحدكم لا يزال في الصلاة ما دام في المسجد حتى يخرج منه انتهى . وقال الشوكاني في النيل : وحديث كعب بن عجرة أخرجه أيضا ابن ماجة وفي إسناده عند الترمذى رجل مجهول وهو الراوى له عن كعب بن عجرة وقد كنى أبو داود هذا الرجل المجهول فرواه من طريق سعد بن إسحاق قال حدثني أبو ثمامة الخياط عن كعب ، وذكره ابن حبان في الثقات وأخرج له في صحيحه هذا الحديث انتهى (وحديث شريك غير محفوظ) لأن شريكا قد خالف الليث بن سعد وغير واحد في روايته عن ابن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة وكان قد تغير حفظه وكان كثير الخطأ . وأما الليث بن سعد فقد كان ثقة ثبتا .

(باب ما جاء في طول القيام في الصلاة)

قوله (قيل للنبي صلى الله عليه وسلم أي الصلاة أفضل قال طول القنوت) هو يطلق بزاء معان ، والمراد هنا طول القيام ، قال النووي باتفاق العلماء وبدل على ذلك تصريح أبي داود في حديث عبد الله بن حبشي : أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل أي الأعمال أفضل قال طول القيام . والحديث يدل على أن القيام أفضل من السجود والركوع وغيرها وإلى ذلك ذهب جماعة منهم الشافعى .

وفي الباب عن عبد الله بن حُبَيْشٍ وأنس بن مالك .

قال أبو عيسى : حديثُ جابرٍ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ . وقد رُوِيَ من غير وجهٍ عن جابرٍ بن عبد الله .

٢٨٢ - باب

ما جاء في كثرة الركوع والسجود

٣٨٦ - حدثنا أبو عمارٍ أخبرنا الوليدُ بنُ مسلمٍ عن الأوزاعيِّ قال : حدثني الوليدُ بنُ هشامٍ المَعِيطِيُّ قال : قال حدثني مَعْدَانُ بنُ طلحةَ اليمعريُّ .

قوله (وفي الباب عن عبد الله بن حُبَيْشٍ) بضم الحاء المهملة وسكون الموحدة وكسر الشين المعجمة وشدة الياء (وأنس بن مالك) أما حديث عبد الله بن حُبَيْشٍ فأخرجه أبو داود والنسائي بلفظ : أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل : أي الأعمال أفضل ؟ قال : إيمان لاشك فيه . الحديث ، وفيه : فأى الصلاة أفضل ؟ قال : طول القنوت . وأما حديث أنس فأخرجه البزار وأبو يعلى والطبراني في الأوسط . وفي الباب أيضاً عن أبي ذر وأخرجه أحمد وابن حبان والحاكم في المستدرک عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل قال فيه : فأى الصلاة أفضل ؟ قال : طول القنوت . قوله (حديث جابرٍ حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم وابن ماجه .

(باب ماجاء في كثرة الركوع والسجود)

قوله (حدثنا أبو عمارٍ) اسمه الحسين بن حريث بن الحسن بن ثابت مولى عمران بن حصين الخزاعي الروزي عن الفضل بن موسى والنضر بن شميل وفضيل بن عياض والوليد بن مسلم وعنه محمد بن سديد بالإجازة وثقه النسائي مات راجعاً من الحج سنة أربع وأربعين ومائتين (حدثني معدان بن طلحة اليمعري) قال : الحافظ في التقریب : معدان بن

قال : لقيتُ ثوبانَ مولى رسولِ الله صلى الله عليه وسلم فقلتُ له : دُلّني على عملٍ يَنْفَعُنِي اللهُ بهُ ويُدْخِلُنِي اللهُ الْجَنَّةَ ؟ فسَكَتَ عَنِّي مَلِيًّا ثُمَّ التَفَتَ إِلَيَّ فَقَالَ : هَلِيكَ بِالسُّجُودِ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَا مِنْ عَبْدٍ يَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَهُ اللهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهَا خَطِيئَةٌ » .

قال ممدانُ فَلَقِيتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ فَسَأَلْتُ عَمَّا سَأَلْتُ عَنْهُ ثوبانُ فَقَالَ : هَلِيكَ بِالسُّجُودِ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَا مِنْ عَبْدٍ يَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَهُ اللهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهَا خَطِيئَةٌ » .
وفي البابِ عن أبي هريرةَ وأبي فاطمةَ .

أبي طلحة ويقال بن طلحة العمرى بفتح التحتانية واليم بينهما مهملة شامى ثقة من الثانية (قال لقيت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ ثوبان الهاشمي مولى النبي صلى الله عليه وسلم محبه ولازمه ونزل بعده الشام ومات بمحصر سنة أربع وخمسين (فسكت عني مليا) قال في النهاية : الملي الطائفة من الزمان لا حد لها ، يقال مضى ملي من النهار وملي من الدهر أى طائفة منه ثم التفت إلى (وفي رواية مسلم قال : لقيت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : أخبرني بعمل أعمله يدخلكني به الله الجنة أو قال بأحب الأعمال إلى الله فسكت ثم سأله ، فسكت ثم سأله الثالثة فقال : سألت عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال عليك بالسجود فإنني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ما من عبد إلخ) وفي رواية أحمد ومسلم وأبي داود عن ثوبان قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : عليك بكثرة السجود فإنك لن تسجد لله سجدة إلا رفعك الله بها درجة إلخ : قال الشوكاني في النيل : وهو يدل على أن كثرة السجود مرغوب فيها والمراد به السجود في الصلاة وسبب الحث عليه ما ورد في حديث أبي هريرة من أن أقرب ما يكون من ربه وهو ساجد ، وهو موافق لقوله تعالى واسجد واقترب ، كذا قال النووي ، وفيه دليل لمن يقول إن السجود أفضل من القيام وسائر أركان الصلاة : وفي هذه المسألة مذاهب قد ذكرها المصنف .
قوله (وفي الباب عن أبي هريرة وأبي فاطمة) أما حديث أبي هريرة فأخرجه أحمد

قال أبو عيسى : حديثُ ثوبانَ وأبي الدرداءِ في كثرةِ الركوعِ والشُّجودِ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

وقد اختلفَ أهلُ العلمِ في هذا ، فقالَ بعضهم : طولُ القيامِ في الصلاةِ أفضلُ من كثرةِ الركوعِ والسُّجودِ . وقالَ بعضهم : كثرةُ الركوعِ والسُّجودِ أفضلُ من طولِ القيامِ .

وقال أحمدُ بنُ حنبلٍ . قد رُوِيَ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم في هذا حديثانِ ، ولم يَقضِ فِيهِ بِشَيْءٍ .

ومسلم وأبو داود والنسائي بلفظ : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثرُوا الدعاء . وأما حديثُ أبي فاطمة فليُنظر من أخرجه . قوله (حديثُ ثوبانَ وأبي الدرداءِ في كثرةِ الركوعِ والسُّجودِ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ) وأخرجه أحمد ومسلم وأبو داود .

قوله (وقد اختلفَ أهلُ العلمِ في هذا فقالَ بعضهم طولُ القيامِ في الصلاةِ أفضلُ من كثرةِ الركوعِ والسُّجودِ) لحديث جابر المذكور في الباب المتقدم : وإلى ذلك ذهب الشافعي وجماعة . قال الشوكاني في النيل : وهو الحق : قال : ولا يعارض حديث جابر وما في معناه الأحاديث : الواردة في فضل السُّجود لأن صيغةَ أَفْعَلِ الدالة على التفضيل إنما وردت في فضل طول القيام ، ولا يلزم من فضل الركوع والسُّجود أفضليتهما على طول القيام وأما حديث : ما تقرب العبد إلى الله بأفضل من سجد خفي ، فإنه لا يصح لإرساله كما قال العراقي ، ولأن في إسناده أبا بكر بن أبي مریم وهو ضعيف : وكذلك أيضاً لا يلزم من كون العبد أقرب إلى ربه حال سجوده أفضليته على القيام لأن ذلك إنما هو باعتبار إجابة الدعاء : قال العراقي : الظاهر أن أحاديثَ أفضلية طول القيام محمولة على صلاة النفل التي لا تنشرع فيها الجماعة وعلى صلاة للتفرد فأما الإمام في الفرائض والنوافل فهو مأمور بالتخفيف المشروع إلا إذا علم من حال المأمومين المحصورين إظهار التطويل ولم يحدث ما يقتضي التخفيف من بكاء الصبي ونحوه فلا بأس بالتطويل وعليه يحمل

وقال إسحاق : أَمَّا بالنهار فكثرَةُ الركوع والسجود ، وأَمَّا بالليل فطولُ القيام ، إِلَّا أن يكونَ رجلٌ له جُزءٌ بالليل يأتي عليه ، فكثرَةُ الركوع والسجود في هذا أحبُّ إلى لآنه يأتي على جُزئِهِ وقد ربحَ كثرَةَ الركوع والسجود .

وقال أبو عيسى : وإنما قالَ إسحاقُ هذا لآنَه كذا وُصِفَتْ صلاةُ النبيِّ صلى الله عليه وسلم بالليل ، ووصفَ طولُ القيام . وأَمَّا بالنهار فلم تُوصَفْ من صلاتِهِ من طولِ القيامِ ما وُصفَ بالليل .

صلاته في المغرب بالأعراف (وقال بعضهم كثرة الركوع والسجود أفضل من طول القيام وعن قال بذلك بن عمر . وقال أحمد بن حنبل قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا حديثان ولم يقض فيه شيء) بل توقف فيه (وقال إسحاق أما بالنهار فكثرَةُ الركوع والسجود) أى أفضل من طول القيام (وأما بالليل فطول القيام) أى أفضل من كثرة الركوع والسجود إلا أن يكون رجل له جزء بالليل يأتي عليه أى جزء من القرآن يقوم به في الليل (فكثرَةُ الركوع والسجود في هذا أحب إلى لآنه يأتي على جزئه وقد ربح كثرة الركوع والسجود) والمعنى أن من كان له جزء من القرآن يقوم به كل ليلة فتكثر الركوع والسجود أفضل له لآنه يقرأ جزأه و يربح كثرة الركوع والسجود (قال أبو عيسى : وإنما قال إسحاق هذا لآنه كذا وصف) بصيغة المجهول (صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ووصف طول القيام إلخ) وكذا وجه ابن عدى قول إسحاق ولفظه على ما نقل الشوكاني في النيل : إنما قال إسحاق هذا لأنهم وصفوا صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل بطول القيام ولم يوصف من تطويله بالنهار ما وصف من تطويله بالليل انتهى .

٢٨٣ - باب ما جاء في قتل الأسودين في الصلاة

٣٨٨ - حدثنا علي بن حُجْر أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ هَلِيِّ
ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ ضَمْضَمِ بْنِ جَوْسٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ « أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ الْأَسْوَدَيْنِ فِي الصَّلَاةِ ، الْحَيَّةِ
وَالْعُقْرَبِ . وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي رَافِعٍ .

(باب ما جاء في قتل الأسودين في الصلاة)

المراد بالأسودين الحية والعقرب .

قوله (عن علي بن المبارك) الهنائي بضم الهاء وتخفيف النون ممدودا ثقة كان له عن
يحيى بن أبي كثير كتابان أحدهما مسموع والآخر إرسال لحديث الكوفيين عنه شيء من
كبار السابعة كذا في التقريب . وقال النسائي : ليس به بأس وقال ابن حبان : كان
متقنا ظابطا كذا في التهذيب (عن ضمضم بن جوس) بفتح الجيم وسكون الواو ثم
سين مهلة ويقال ابن الحارث بن جوس اليمامي ثقة من الثالثة .

قوله (أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الأسودين في الصلاة) فيجوز قتلها
في الصلاة من غير كراهة (الحية والعقرب) بيان للأسودين وتسمية العقرب والحية
بالأسودين من باب التغليب ولا يسمى بالأسود في الأصل إلا الحية .

قوله (وفي الباب عن ابن عباس وأبي رافع) أما حديث ابن عباس فأخرجه الحاكم
بإسناد ضعيف ، وأما حديث أبي رافع فأخرجه ابن ماجه وفي إسناده مندل وهو ضعيف
وكذلك شيخه محمد بن عبيد الله بن أبي رافع ، وفي الباب عن ابن عمر عن إحدى نساء
النبي صلى الله عليه وسلم عند البخاري ومسلم ، وعن عائشة عند أبي يعلى الموصلي وفي
إسناده معاوية بن يحيى الصد في ضعفه ، وعن رجل من بني عدي بن كعب عند أبي داود
بإسناد منقطع .

قال أبو عيسى : حديثُ أبي هريرةَ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

والعملُ عَلَى هذا عندَ بعضِ أهلِ العلمِ من أصحابِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم وغيرِهِمْ . وبه يقولُ أحمدُ وإسحاقُ . وكَرِهَ بعضُ أهلِ العلمِ قَتْلَ الحَيَّةِ والقَرْبِ في الصَّلَاةِ قالَ إبراهيمُ : إنَّ في الصَّلَاةِ لَشَغْلاً . والقَوْلُ الأوَّلُ أَصَحُّ

قوله (حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح) كذا في النسخ الموجودة عندنا ، وذكر صاحب المتقى هذا الحديث وقال رواه الحسن وإسحاق والترمذي انتهى ، قال الشوكاني في النيل : الحديث نقل ابن عساكر في الأطراف وتبعه المزي وتبعها المصنف أن الترمذي صححه والذي في النسخ أنه قال : حديث حسن ولم يرتفع إلى الصحة وأخرجه أيضاً ابن حبان والحاكم وصححه انتهى فظهر من كلام الشوكاني أن نسخ الترمذي مختلفة في بعضها حديث حسن وفي بعضها حديث حسن صحيح .

قوله (والعمل عَلَى هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرِهِمْ ، وبه يقول أحمد وإسحاق) وقد ذهب إلى ذلك جمهور العلماء كما قال العراقي وقال وأما من قتلها في الصلاة أو هم يقتلها فعلى بن أبي طالب وابن عمر . روى بن أبي شيبة عنه بإسناد صحيح أنه رأى ريشة وهو يصلي فحسب أنها عقرب فضرها بنعله . ورواه البيهقي أيضاً وقال فضرها برجله وقال حسبت أنها عقرب ، ومن التابعين الحسن البصري وأبو العالية وعطاء ومورق العجلي وغيرهم انتهى . (وكَرِهَ بعض أهل العلم قتل الحية والقرب في الصلاة قال إبراهيم) هو النخعي (إن في الصلاة لشغلاً) كذا روى ذلك عن إبراهيم بن أبي شيبة في المصنف : وروى ابن أبي شيبة أيضاً عن قتادة أنه قال : إذا لم تعترض لك فلا تقتلها . واستدل المانعون من ذلك إذا بلغ إلى حد الفعل الكثير كالمداوية والكارهون له كالنخعي بحديث : إن في الصلاة لشغلاً . وبحديث : اسكنوا في الصلاة . عند أبي داود ، ويحجب عن ذلك بأن حديث الباب خاص فلا يعارضه ما ذكره وهكذا يقال في كل فعل كثير ورد الإذن به كحديث : حمله صلى الله عليه وسلم لأمامة . وحديث : خلعه للنعل ، وحديث : صلاته صلى الله عليه وسلم على النبر وتزوله لل سجود ورجوعه بعد ذلك ، وحديث أمره صلى الله عليه وسلم ببدء المار وإن أفضى إلى المقاتلة ، وحديث

٢٨٤ - باب

مأجاء في سَجْدَتِي السَّهْوِ قَبْلَ السَّلَامِ

٣٨٩ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُحَيْنَةَ الْأَسَدِيِّ حَلِيفِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلِبِ : أَنَّ النَّبِيَّ

مِثْلَهُ لَفَتَحَ الْبَابَ ، وَكُلَّ مَا كَانَ كَذَلِكَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مَخْصَصًا لِعُمُومِ أَدْلَةِ الْمَنْعِ .
وَأَعْلَمُ أَنَّ الْأَمْرَ بِقَتْلِ الْحَيَةِ وَالْعَقْرَبِ مُطْلَقٌ غَيْرُ مُقَيَّدٍ بِضَرْبَةٍ أَوْ ضَرْبَتَيْنِ ، وَقَدْ أَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : كَفَاكَ لِلْحَيَةِ ضَرْبَةٌ أَصَبَتْهَا أَمْ أَخْطَأَتْهَا : وَهَذَا يَوْمُ التَّقْيِيدِ بِالضَّرْبَةِ ، قَالَ الْبَيْهَقِيُّ : وَهَذَا إِنْ صَحَّ فَإِنَّمَا أَرَادَ اللَّهُ أَعْلَمُ وَقَوَعَ الْكُفَايَةُ بِهَا فِي الْإِثْنَانِ بِالْمَأْمُورِ . فَقَدْ أَمَرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِهَا وَأَرَادَ اللَّهُ أَعْلَمُ إِذَا امْتَنَعَتْ بِنَفْسِهَا عِنْدَ الْخَطَا وَلَمْ يَرُدَّ بِهِ الْمَنْعُ مِنَ الزِّيَادَةِ عَلَى ضَرْبَةٍ وَاحِدَةٍ ، ثُمَّ اسْتَدَلَّ الْبَيْهَقِيُّ عَلَى ذَلِكَ بِحَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عِنْدَ مُسْلِمٍ : مَنْ قَتَلَ وَزَغَةً فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ فَلَهُ كَذَا وَكَذَا حَسَنَةً ، وَمَنْ قَتَلَهَا فِي الضَّرْبَةِ الثَّانِيَةِ فَلَهُ كَذَا وَكَذَا حَسَنَةً أَدْنَى مِنَ الْأُولَى ، وَمَنْ قَتَلَهَا فِي الضَّرْبَةِ الثَّلَاثَةِ فَلَهُ كَذَا وَكَذَا حَسَنَةً أَدْنَى مِنَ الثَّانِيَةِ ، قَالَ فِي شَرْحِ السَّنَةِ : وَفِي مَعْنَى الْحَيَةِ وَالْعَقْرَبِ كُلُّ ضَرَارٍ مَبَاحٍ الْقَتْلَ كَالزَّنَائِيرِ وَنَحْوِهَا كَذَا فِي النَّبْلِ .

(باب ما جاء في سجدتي السهو قبل السلام)

قال الحافظ في الفتح : السهو الغفلة عن الشيء وذهاب القلب إلى غيره . وفرق بعضهم بين السهو والنسيان وليس بشيء انتهى : وقال العيني : يشبه فرق دقيق وهو أن السهو : أن ينعدم له شعور والنسيان له فيه شعور .
قوله (عن عبد الله بن بحينة) هو عبد الله بن مالك وأما بحينة فهي أمه فاسم أبيه مالك وإسم أمه بحينة (الأسدي) يسكون السين ، والأسد والأزد واحد . وبحينة

صلى الله عليه وسلم « قامَ في صلاةِ الظهرِ وعليه جلوسٌ » فلما أتمَّ صلاته سجدَ سجدَتَيْنِ يَكْبَرُ في كُلِّ سَجْدَةٍ وهو جالسٌ قَبْلَ أَنْ يَسْلَمَ ، وسجدَهما النفسُ معه مكانَ مائتَي من الجلوسِ .

وفي البابِ عن عبدِ الرحمنِ بنِ عوفٍ .

حدثنا محمدُ بنُ بشارٍ أخبرنا عبدُ الأعلى وأبو داودَ قالا : أخبرنا هشامُ

بضم الباء الموحدة وفتح الحاء المهملة وبعدها ياء التصغير ونون وهى أمه ، وأبوه مالك ابن القشْب وليس له عند المصنف وأبى داود إلا هذا الحديث . كذا في قوت المفتدى . قوله (قام في صلاةِ الظهرِ وعليه جلوسٌ أى والحال أن عليه أن يجلس ، وفي رواية البخارى قام من اثنتين من الظهر (فلما أتمَّ صلاته) قد استدل به لمن زعم أن السلام ليس من الصلاة حتى لو أحدث بعد أن جلس وقبل أن يسلم تمت صلاته وهو قول بعض الصحابة والتابعين وبه قال أبو حنيفة ، وتعقب بأنه لما كان السلام لتحليل من الصلاة كان المصلى إذا انتهى إليه كمن فرغ من صلاته : ويدل على ذلك قوله في رواية ابن ماجه من طريق جماعة من الثقات عن يحيى بن سعيد عن الأعرج : حتى إذا فرغ من الصلاة إلا أن يسلم ، فدل على أن بعض الرواة حذف الاستثناء لوضوحه والزيادة من الحفاظ مقبولة كذا في فتح البارى (سجد سجدتين يكبر في كل سجدة) وفي رواية ابن ماجه فكبر ثم سجد ثم كبر فرفع رأسه ثم كبر فسجد ثم كبر فرفع رأسه ثم سلم (وهو جالس) جملة حالية متعلقة بقوله سجد أى أنشأ السجود جالسا (قبل أن يسلم) استدل به على أن سجود السهو قبل السلام ولا حجة فيه في كون جميعه كذلك : نعم يرد على من زعم أن جميعه بعد السلام كالحنفية وسيأتى ذكر مستدھم (وسجدها الناس معه مكان مائتي من الجلوس) استدل به على أن السجود خاص بالسهو ، فلو تعدد ترك شيء مما يجبر بسجود السهو ، لا يسجد وهو قول الجمهور ، ورجحه الغزالي وناس من الشافعية .

قوله (وفي الباب عن عبد الرحمن بن عوف) أخرجه أحمد وابن ماجه وأخرجه الترمذى أيضا .

عن يحيى بن أبي كثير عن محمد بن إبراهيم : أنَّ أبا هريرة والسائب التماري كانا يسجدان سجدة السهو قبل التسليم .

قال أبو عيسى : حديث ابن بَجينة حديث حسن والعمل على هذا عند بعض أهل العلم . وهو قول الشافعي يرى سجود السهو كله قبل التسليم ويقول : هذا الناسخ لغيره من الأحاديث ، وبذكره أنَّ آخر فعل النبي صلى الله عليه وسلم كان على هذا .

قوله (أخبرنا عبد الأعلى أبو داود وأبو داود هذا هو أبو داود الطيالسي واسمه سليمان بن داود ، وأما عبد الأعلى فهو ابن عبد الأعلى بن محمد البصري الشامي روى عن هشام الدستوائي وخلق وعنه بن دار وغيره قال ابن معين وأبو زرعة ثقة وقال النسائي : لا بأس به ، وذكره ابن حبان في الثقات وقال : كان متقنا في الحديث قدريا غير واعية إليه) قال أخبرنا هشام (هو هشام بن أبي عبد سنبر الدستوائي ثقة ثبت روى عنه أبو داود الطيالسي وقال : كان أمير المؤمنين في الحديث) عن محمد ابن إبراهيم (التيمي الدني ثقة .

قوله (أنَّ أبا هريرة والسائب التماري كانا يسجدان سجدة السهو قبل التسليم) وذكر الحافظ العراقي أبا هريرة فيمن ذهب إلى أن سجود السهو كله بعد التسليم ، قال وروى الترمذي عنه خلاف ذلك .

قوله (حديث ابن بَجينة حديث حسن) بل هو صحيح أخرجه الشيخان .

قوله (والعمل على هذا عند بعض أهل العلم وهو قول الشافعي يرى سجود السهو كله قبل التسليم) قال الحازمي في كتاب الاعتبار : وممن رأى السجود كله قبل التسليم أبو هريرة ومكحول والزهرى ويحيى بن سعيد الأنصاري وريعة بن أبي عبد الرحمن والأوزاعي وأهل الشام والليث بن سعد وهو مذهب الشافعي انتهى (ويقول) أي الشافعي (هذا الناسخ لغيره من الأحاديث ويذكر أنَّ آخر فعل النبي صلى الله عليه وسلم كان على هذا) قال الشافعي أخبرنا مطرف بن مازن عن معمر عن الزهرى قال : سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم سجدة السهو قبل السلام وبعده وآخر الأمرين قبل

وقال أحمد وإسحاق : إذا قام الرجل في الركعتين فإنه يسجد سجدة السهو قبل السلام على حديث ابن بريدة .

وعبد الله بن بريدة هو عبد الله بن مالك ابن بريدة ، مالك أبوه وبريدة أمه . هكذا أخبرني إسحاق بن منصور عن علي بن المديني .

قال أبو عيسى : واختلف أهل العلم في سجدة السهو متى يسجدونها الرجل قبل السلام أو بعده ، فرأى بعضهم أن يسجدوها بعد السلام . وهو قول سفيان الثوري وأهل الكوفة . وقال بعضهم : يسجدونها قبل السلام ،

السلام ، ثم أكده الشافعي برواية معاوية بن أبي سفيان : أن النبي صلى الله عليه وسلم سجدها قبل السلام . قال وحجة معاوية متأخرة ذكره الحازمي في كتاب الاعتبار ، ثم قال وطريق الإنصاف أن نقول : أما حديث الزهري الذي فيه دلالة على النسخ فيه انقطاع فلا يقع معارضا للأحاديث الثابتة ، وأما بقية الأحاديث في السجود قبل السلام وبه قولنا فلا نفى وإن كانت صحيحة ثابتة ففيها نوع تعارض غير أن تقديم بعضها على بعض غير معلوم برواية موصولة صحيحة ، والأشبه حمل الأحاديث على التوسع وجواز الأمرين انتهى كلام الحازمي . ورواية معاوية التي أشار إليها الحازمي أخرجهما هو بلفظ : إن معاوية بن أبي سفيان صلى بهم فمضى وقام وعليه جلوس فلم يجلس فلما كان آخر صلاته سجد سجدة قبل التسليم ثم قال : هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع (وقال أحمد وإسحاق : إذا قام الرجل في الركعتين فإنه يسجد سجدة السهو قبل السلام على حديث ابن بريدة) يأتي تحرير مذهبهما في هذا الباب (وعبد الله بن بريدة) هو عبد الله بن مالك بالتونين (ابن بريدة) بالألف (مالك أبوه وبريدة أمه) فيجب أن يكتب ألف ابن وينون مالك ليندفع الوم ويعرف أن ابن بريدة نعت لعبد الله لا لمالك : قال الحافظ في الفتح : بريدة اسم أمه أو أم أبيه ، وعلى هذا فينبغي أن يكتب ابن بريدة بألف انتهى . (فرأى بعضهم أن يسجدوها بعد السلام وهو قول سفيان الثوري وأهل الكوفة) قال الحازمي في كتاب الاعتبار : طائفة رأيت السجود كله بعد السلام ، ومن رونا ذلك

وهو قول أكثر الفقهاء من أهل المدينة ، مثل يحيى بن سعيد وربيعة وغيرهما ، وبه يقول الشافعي .

وقال بعضهم : إذا كانت زيادة في الصلاة فبعد السلام ، وإذا كان نقصاناً فقبل السلام ، وهو قول مالك بن أنس .

عنه من الصحابة على بن أبي طالب وسعد بن أبي وقاص ونبذ الله بن مسعود وعمار ابن ياسر وعبد الله بن عباس وعبد الله بن الزبير رضى الله عنهم ، ومن التابعين الحسن وإبراهيم النخعي وعبد الرحمن بن أبي ليلى والثوري والحسن بن صالح وأبو حنيفة وأهل الكوفة انتهى .

واستدلوا بالأحاديث التي ذكر فيها السجود بعد السلام وأنت تعلم أنه لا حجة فيها في كون جميعه كذلك (وقال بعضهم يسجدان قبل السلام وهو قول أكثر الفقهاء الخ) قال الحازمي في كتاب الاعتبار : ومن رأى السجود كله قبل السلام أبو هريرة ومكحول والزهرى ويحيى بن سعيد الأنصارى وربيعة بن أبي عبد الرحمن والأوزاعي وأهل الشام والليث بن سعد وهو مذهب الشافعي (وقال بعضهم : إذا كانت زيادة في الصلاة فبعد السلام وإذا كان نقصاناً فقبل السلام . وهو قول مالك بن أنس) وهو قول المزني وأبي ثور من الشافعية ، وزعم ابن عبد البر أنه أولى من قول غيره للجمع بين الخبرين قال : وهو موافق للنظر لأنه في النقص جبر فينبغي أن يكون من أصل الصلاة وفي الزيادة ترغيم للشيطان فيكون خارجها . وقال ابن دقيق العيد : لا شك أن الجمع أولى من الترجيح وادعاء النسخ وترجح الجمع المذكور بالمناسبة للذكورة ، وإذا كانت المناسبة ظاهرة وكان الحكم على وقفها كانت علة فيهم الحكم جميع محالفاً لا تنخص إلا بنص .

وتعقب بأن كون السجود في الزيادة ترغيماً للشيطان فقط ممنوع بل هو جبر أيضاً لما وقع من الخلل ، فإنه وإن كان زيادة فهو نقص في المعنى ، وإنما سمى النبي صلى الله عليه وسلم سجود السهو ترغيماً للشيطان في حالة الشك كما في حديث أبي سعيد عند مسلم ، وقال الخطابي لم يرجع من فرق بين الزيادة والنقصان إلى فرق صحيح . وأيضاً قصة

وقال أحمد : ماروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في سجدة السهو فيستعمل كل على جهته ، يرى إذا قام في الركعتين على حديث ابن بحنة فإنه يسجد لها قبل السلام ، وإذا صلى الظهر خمسا فإنه يسجد لها بعد السلام وإذا سلم في الركعتين من الظهر والعصر فإنه يسجد لها بعد السلام ، وكل يستعمل على جهته وكل سهر ليس فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر فإن سجدة السهو فيه قبل السلام .

ذى الدين وقع السجود فيها بعد السلام وهى عن نقصان كذا في فتح البارى (وقال أحمد ماروى عن النبي صلى الله عليه وسلم فيستعمل) على البناء للمفعول (كل) أى كل ماروى عن النبي صلى الله عليه وسلم (على جهته) أى على جهة ماروى (يرى إذا قام في الركعتين على حديث ابن بحنة فإنه يسجد لها قبل السلام) هذا تفصيل لقوله فيستعمل كل على جهته ويرى بمعنى يعتقد أى يرى الإمام أحمد أنه إذا قام الرجل في الرابعة أو الثالثة في الركعتين سهواً ولم يجلس فإنه يسجد سجدة السهو قبل السلام كما في حديث عبد الله بن بحنة (وإذا صلى الظهر خمسا فإنه يسجد لها بعد السلام كما في حديث عبد الله بن مسعود الآتى (وإذا سلم في الركعتين من الظهر والعصر فإنه يسجد لها بعد السلام) كما في حديث ذى الدين والمواضع التى سجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم : خمسة أحدها قام من ثنتين على ما جاء في حديث ابن بحنة ، والثانى سلم في ثنتين كما جاء في حديث ذى الدين والثالث سلم من ثلاث كما جاء في حديث عمران بن حصين ، والرابع أنه صلى خمسا كما جاء في حديث عبد الله بن مسعود . والخامس السجود على الشك كما جاء في حديث أبى سعيد الخدرى ، كذا ذكره العيني في شرح البخارى .

قلت : هذا إذا كانت واقعة حديث ذى الدين غير واقعة حديث عمران بن حصين ، وأما إذا كانت واحدة فالمواضع التى سجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة (وكل سهوليس فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر فإن سجدة السهو فيه قبل السلام) هذا آخر قول الإمام أحمد ، وحاصل قوله أنه يستعمل كل حديث فيها ورد فيه وما لم يرد فيه شيء يسجد قبل السلام ، وقال لولا ماروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك لرأيت كله

وقال إسحاق نحو قول أحمد في هذا كله إلا أنه قال : كل سهو ليس فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر فإن كانت زيادة في الصلاة يسجدونها بعد السلام وإن كان نقصاناً يسجدونها قبل السلام .

٢٨٥ - باب

مأجاء في سجدة في السهو بعد السلام والكلام

٣٩٠ - حدثنا إسحاق بن منصور أخبرنا عبد الرحمن بن مهدي أخبرنا شعبه عن الحكم عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود : أن النبي صلى الله

قبل السلام لأنه من شأن الصلاة فيفعله قبل السلام كذا في فتح الباري (وقال إسحاق نحو قول أحمد في هذا كله إلا أنه قال : كل سهو ليس فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر إلخ) حرر إسحاق مذهبه من قول أحمد ومالك . قال الحافظ : وهو أعدل المذاهب فيما يظهر انتهى . وقال الشوكاني في النيل بعد ذكر ثمانية أقوال في هذه المسألة ما لفظه : وأحسن ما يقال في المقام أنه يعمل على ما تقتضيه أقواله وأفعاله صلى الله عليه وسلم من السجود قبل السلام وبعده ، فما كان من أسباب السجود مقيداً قبل السلام سجد له قبله ، وما كان مقيداً بعد السلام سجد له بعده ، وما لم يرد تقييده بأحدهما كان بخيراً بين السجود قبل السلام وبعده من غير فرق بين الزيادة والنقص ، لما أخرجه مسلم في صحيحه عن ابن مسعود : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا زاد الرجل أو نقص فليسجد سجدة . وجميع أسباب السجود لا تكون إلا لزيادة أو نقصاً أو مجموعهما ، قال : وهذا ينبغي أن يعد مذهباً تاسعاً انتهى كلام الشوكاني . قلت : هذا هو أحسن الأقوال عندي والله تعالى أعلم .

(باب مأجاء في سجدة السهو بعد السلام والكلام)

قوله (عن الحكم) بفتح الحاء هو ابن عتبة الفقيه الكوفي (عن إبراهيم) هو ابن يزيد النخعي .

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ خَمْسًا فَقِيلَ لَهُ : أَزِيدَ فِي الصَّلَاةِ أَمْ نَسِيتَ ؟ فَسَجَدَ
سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

٣٩١ — حدثنا هنادٌ ومحمدُ بنُ غِيْلَانَ قالا : أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش
عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله : أن النبي صلى الله عليه وسلم سجدَ
سجدةً السهو بعد الكلام .
وفي الباب عن معاوية وعبد الله بن جعفر وأبي هريرة .

قوله (صلى الظهر خمساً) أى خمس ركعات (أزيد في الصلاة) بهمة الاستفهام
للاستخبار (فسجد سجدتين بعد ما سلم) أى فسجد سجدتين للسهو بعد سلام الصلاة ، وفي
رواية للبخارى قيل له : أزيد في الصلاة ؟ فقال : وما ذلك ؟ قالوا : صليت خمساً فسجد
سجدتين بعد ما سلم . وفي رواية لمسلم : فلما انقضى توشوش القوم فقال ماشأنكم ؟ قالوا
يا رسول الله هل زيد في الصلاة ؟ قال : لا ، قالوا : فإنك قد صليت خمساً ، فأنقضى فسجد
سجدتين والحديث ظاهر فيما ترجم به الترمذى ، واستدل به على أن من صلى خمساً ساهياً
ولم يجلس في الرابعة أن صلاته لا تنفسد خلافاً للكوفيين ، وقولهم يحمل على أنه قد
الرابعة يحتاج إلى دليل بل السياق يزهد إلى خلافه وعلى أن الزيادة في الصلاة على سبيل
السهو لا تبطلها وعلى أن من لم يعلم بسهوه إلا بعد السلام يسجد للسهو ، وعلى أن الكلام
العمد فيما يصلح به الصلاة لا يفسد كذا في فتح البارى .
قوله (هذا حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة .

قوله (أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد سجدتين السهو بعد الكلام) كذا رواه
الأعمش عن إبراهيم هذا الحديث مختصراً ، وأخرجه مسلم وغيره أيضاً هكذا مختصراً
من هذا الطريق ولفظ مسلم وغيره : أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد سجدتين السهو
بعد السلام والكلام .

قوله (وفي الباب عن معاوية وعبد الله بن جعفر وأبي هريرة) أما حديث معاوية

٣٩٢ - حدثنا أحمد بن منيع أخبرنا هُثَيْمٌ عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم سجدَها بعد السلام .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وقد رواه أيوب وغير واحد عن بن سيرين .

وحديث بن مسعود حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض أهل العلم قالوا : إذا صلى الرجل الظهر خمسا فصلاته جائزة وسجد سجدتي السهو ، وإن لم يجلس في الرابعة ، وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق .

وقال بعضهم : إذا صلى الظهر خمسا ولم يقعد في الرابعة مقدار التشهد فسدت صلاته وهو قول سفيان الثوري وبعض أهل الكوفة .

وهو ابن خديج فأخرجه أبو داود وابن خزيمة وغيرها كذا في فتح الباري . وأما حديث عبد الله بن جعفر فأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وفي إسناده مصعب بن شيبة وهو مختلف فيه . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه الشيخان .

قوله (وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق) ونسبه النووي إلى الجمهور حيث قال فيه أى في حديث عبد الله بن مسعود : دليل لذهب مالك والشافعي وأحمد والجمهور من السلف والخلف أن من زاد في صلاته ركعة ناسيا لم تبطل صلاته بل إن علم بعد السلام فقد مضت صلاته صحيحة ويسجد للسهو إن ذكر بعد السلام بقرب ، وإن طال فالأصح عندنا أنه لا يسجد . قال : وقال أبو حنيفة وأهل الكوفة رضى الله عنه : إذا زاد ركعة ساهيا بطلت صلاته ولزمه إعادتها . وقال أبو حنيفة رضى الله عنه إن كان تشهد في الرابعة ثم زاد خامسة ، أضاف إليها سادسة شفعاً وكانت تقلا بناء على أصله في أن السلام ليس بواجب ويخرج من الصلاة بكل ما ينافيها ، وأن الركعة المفردة لا تكون صلاة قال : وإن لم يتشهد بطلت صلاته ، لأن الجلوس بقدر التشهد واجب ولم يأت به حتى أتى بالخامسة ؛ وهذا الحديث أى حديث عبد الله بن مسعود يرد كل ما قالوه ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم

٢٨٦ - باب

ما جاء في التشهد في سجدة السهو

٣٩٣ - حدثنا محمد بن يحيى أخبرنا محمد بن عبد الله الأنصاري قال أخبرني أشعث عن ابن سيرين عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أبي المهلب عن عمران بن حصين « أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم فسجد فسجدتين ثم تشهد ثم سلم » .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب .

لم يرجع من الخامسة ولم يشفعها وإنما تذكر بعد السلام ، ففيه رد عليهم وحجة الجمهور انتهى كلام التروى .

قوله (وهو قول سفيان الثوري وبعض أهل الكوفة) وهو قول أبي حنيفة رحمه الله وحديث الباب حجة عليهم .

(باب ما جاء في التشهد في سجدة السهو)

قوله (أخبرني أشعث) هو أشعث بن عبد الملك ثقة قتيه (عن ابن سيرين) هو محمد ابن سيرين البصري ثقة ثبت عابد كبير القدر كان لا يرى الرواية بالمعنى .

قوله (فسجد فسجدتين ثم تشهد ثم سلم) فيه دليل لمن قال بالتشهد بعد سجدة السهو وهم الحنفية وغيرهم .

قوله (هذا حديث حسن غريب) أخرجه أبو داود وابن حبان والحاكم وسكت عنه أبو داود وذكر للنذري تحسين الترمذي وأقره : قال الحافظ في الفتح بعد ذكر هذا الحديث ، وقول الترمذي حسن غريب ما لفظه : وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وضعفه البيهقي وابن عبد البر وغيرهما وهموا رواية أشعث لمخالفته غيره من الحفاظ

وروى ابن سيرين عن أبي المهلب هو عم أبي قلابة غير هذا الحديث.

وروى محمد هذا الحديث عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أبي المهلب . وأبو المهلب اسمه عبد الرحمن بن عمر ويقال أيضاً معاوية ابن عمرو .

وقد روى عبد الوهاب الثقفي وهشيم وغير واحد هذا الحديث عن خالد الحذاء عن أبي قلابة بطوله ، وهو حديث عمران بن حصين : أن

عن ابن سيرين في حديث عمران ليس فيه ذكر التشهد : وروى السراج من طريق سلمة بن علقمة أيضاً في هذه القصة : قلت لابن سيرين فالتشهد ؟ قال : لم أسمع في التشهد شيئاً ، وكذا المحفوظ عن خالد الحذاء بهذا الإسناد في حديث عمران ليس فيه ذكر التشهد كما أخرجه مسلم فصارت زيادة أشعث شاذة : ولهذا قال ابن المنذر : لا أحسب التشهد في سجود السهو يثبت ، أسكن قد ورد في التشهد في سجود السهو عن ابن مسعود عن أبي داود والنسائي . وعن المغيرة عند البيهقي وفي إسنادهما ضعف ، فقد يقال إن الأحاديث الثلاثة في التشهد بإجماعها يرتقى إلى درجة الحسن ، قال العلاني : وليس ذلك ببعيد ، وقد صح ذلك عن ابن مسعود من قوله : أخرجه ابن أبي شيبة انتهى .

قوله (وروى ابن سيرين عن أبي المهلب وهو عم أبي قلابة غير هذا الحديث) يعني أن ابن سيرين روى غير هذا الحديث المذكور في الباب عن أبي المهلب من غير واسطة خالد الحذاء : وأما حديث الباب فرواه بواسطة خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أبي المهلب (وروى محمد) أي ابن سيرين (هذا الحديث) أي المذكور (عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أبي المهلب) قال ابن حبان : ما روى ابن سيرين عن خالد غير هذا الحديث ، ذكره الحافظ في الفتح وقال : هو من رواية الأكبر عن الأصغر انتهى . قلت : محمد بن سيرين من الطبقة الثالثة وخالد الحذاء من الطبقة الخامسة ولذلك قال الحافظ هو من رواية الأصغر (وهو حديث عمران بن حصين) أخرجه مسلم ولفظه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى العصر وسلم في ثلاث ركعات ثم دخل منزله فقام

النبي صلى الله عليه وسلم سلم في ثلاث ركعات من العصر فقام رجل يقال له الخرباق .

واختلف أهل العلم في التشهد في سجدتي السهو فقال بعضهم : يتشهد فيهما ويسلم ، وقال بعضهم : ليس فيهما تشهد وتسليم وإذا سجدهما قبل التسليم لم يتشهد . وهو قول أحمد وإسحاق قالا : إذا سجد سجدتي السهو قبل السلام لم يتشهد .

إليه رجل يقال له الخرباق وكان في يديه طون فقال يا رسول الله فذكر له صنيعة وخرج غضبان يجر رداءه حتى انتهى إلى الناس فقال : أصدق هذا ؟ قالوا نعم ، فصلى ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم .

قوله (واختلف أهل العلم في التشهد في سجدتي السهو) أي إذا سجدها بعد السلام من الصلاة أما قبل السلام فالجمهور على أنه لا يعيد التشهد . وحكى ابن عبد البر عن الليث أنه يعيده ، وعن البويطي عن الشافعي مثله ، وخطؤه في هذا النقل فإنه لا يعرف ، وعن عطاء يتخير ، واختلف فيه عند المالكية : وأما من سجد بعد السلام فحكي الترمذي عن أحمد وإسحاق أنه يتشهد ، وهو قول بعض المالكية والشافعية ونقله أبو حامد الاسفرائني عن القديم ، لكن وقع في مختصر المزني سمعت الشافعي يقول : إذا سجد بعد السلام تشهد أو قبل السلام أجزأة التشهد الأول ، وتأول بعضهم هذا النص على أنه تبرع على القول القديم وفيه ما لا يخفى كذا في فتح الباري (فقال بعضهم يتشهد فيهما ويسلم) لحديث الباب (وقال بعضهم ليس فيها تشهد وتسليم) أما عدم التشهد فلعدم ذكره في الأحاديث الصحيحة وأما عدم التسليم فليس له وجه فقد ثبت في حديث عمران ابن حصين عند مسلم وغيره التسليم في سجدتي السهو ، ففيه : فصلى ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم ، قال الشوكاني : فيه دليل على مشروعية التسليم في سجود السهو ، وقد نقل بعض المتأخرين عن النووي أن الشافعية لا يثبتون التسليم ، وهو خلاف المشهور عن الشافعية والمعروف في كتبهم وخلاف ما صرح به النووي في شرح مسلم فإنه قال : والصحيح في مذهبنا أنه يسلم ولا يتشهد انتهى .

٢٨٧ - باب

فِيمَنْ يَشْكُ فِي الزِّيَادَةِ وَالنَّقْصَانِ

٣٩٤ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ الدَّسْتَوَائِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عِيَاذِ بْنِ هِلَالٍ قَالَ : قُلْتُ لِأَبِي سَعِيدٍ : أَحَدُنَا يَصَلِّي فَلَا يَدْرِي كَيْفَ صَلَّى فَقَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلَمْ يَدْرِ كَيْفَ صَلَّى فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ .

« وَفِي الْبَابِ عَنْ عَثْمَانَ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَعَائِشَةَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ . »

(باب في من يشك بالزيادة والنقصان)

قوله (إذا صلى أحدكم فلم يدر كم صلى فليسجد سجدتين) أى فليطرح الشك فليين على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل التسليم كما في رواية مسلم وغيره فأخرج مسلم عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا شك أحدكم في صلاته فلم يدر كم صلى ، ثلاثاً أم أربعاً فليطرح الشك وليين على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم الحديث .

قوله (وفي الباب عن عثمان وابن مسعود وعائشة وأبي هريرة) أما حديث عثمان فأخرجه أحمد وفيه من صلى فلم يدر أشفع أم أوتر فليسجد سجدتين فإنها إتمام صلاته . قال العراقي : ورجاله ثقات ، إلا أن يزيد بن أبي كبشة لم يسمع من عثمان وقد رواه أحمد أيضاً عن يزيد بن أبي كبشة عن مروان عن عثمان : وأما حديث ابن مسعود فأخرجه الجماعة إلا الترمذي عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود : قال صلى الله عليه وسلم قال إبراهيم زاد أو نقص فلما سلم قبله يارسول الله حدث في الصلاة شيء الحديث . وفيه

قال أبو عيسى : حديثُ أبي سعيدٍ حديثٌ حسنٌ .

وقد روىَ هذا الحديثُ عن أبي سعيدٍ من غير هذا الوجه .
وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إذا شك أحدكم في الواحدة
والثنتين فليجملها واحدةً وإذا شك في الاثنتين والثلاث فليسجد في ذلك
سجدتين قبل أن يسلم » .

والعملُ على هذا عند أصحابنا .

وإذا شك أحدكم في صلاته فليتحل الصواب فليتم عليه ثم ليسلم ثم يسجد سجدتين (قبل
أن يسلم) وفي لفظ ابن ماجة ومسلم في رواية فليظر أقرب ذلك إلى الصواب : وأما حديث
عائشة فأخرجه الطبراني في الأوسط كذا في النيل وأخرجه أبو يعلى في مسنده والبيهقي على
ما قال الشيخ سراج أحمد السهرندي في شرحه : وأما حديث أبي هريرة فأخرجه
أبو داود وابن ماجة بلفظ : إن الشيطان يدخل بين ابن آدم وبين نفسه فلا يدرى كم
صلى فإذا وجد أحدكم ذلك فليسجد سجدتين قبل أن يسلم وهو لبقية الجماعة إلا قوله
قبل أن يسلم .

قوله (حديث أبي سعيد حديث حسن) وأخرجه أحمد ومسلم وأبو داود : قال
ابن المنذر : حديث أبي سعيد أصح حديث في الباب (وقد روى هذا الحديث عن أبي
سعيد من غير هذا الوجه) رواه مسلم في صحيحه بإسناد غير إسناد أترمذى .
قوله (وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : إذا شك أحدكم في الواحدة
والثنتين فليجملها واحدة إلخ) أخرجه أحمد وابن ماجة عن عبد الرحمن بن عوف
وأخرجه المصنف أيضاً في هذا الباب وهو حديث معلول كما ستعرف .

قوله (والعمل على هذا عند أصحابنا) أى العمل عند أصحابنا على ما يدل عليه حديث :
إذا شك أحدكم في الواحدة والثنتين إلخ من البناء على الأقل : قال النووي في شرح
مسلم : ذهب الشافعي والجمهور إلى أنه إذا شك : هل صلى ثلاثاً أم أربعاً مثلاً لزمه
البناء على اليقين وهو الأقل فيأتى بما بقى ويسجد للسهو . واحتجوا بقوله صلى الله
عليه وسلم في حديث أبي سعيد : فليطرح الشك ولين على ما استيقن ثم يسجد سجدتين

وقال بعض أهل العلم إذا شك في صلاته فلم يدرك صلى فليعد .

قبل أن يسلم الخ : وهذا صريح في وجوب البناء على اليقين ، وحملوا التحرى في حديث ابن مسعود على الأخذ باليقين ، قالوا : والتحرى هو القصد ومنه قول الله تعالى ، (تحروا رشدًا) فعنى الحديث فليقصد الصواب فليعمل به ، وقصد الصواب هو ما بينه في حديث أبي سعيد وغيره إنتهى .

قوله (وقال بعض أهل العلم إذا شك في صلاته فلم يدرك صلى فليعد) واستدلوا على ذلك بما أخرجه الطبراني في الكبير عن عباد بن عباد بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل سها في صلاته ، فلم يدرك صلى فقال : ليعد صلاته وليسجد سجدتين قاعداً ، وهو من رواية إسحاق بن يحيى بن عباد بن الصامت : قال العراقي لم يسمع إسحاق من جده عباد إنتهى ، فلا ينتهض لمعارضة الأحاديث الصحيحة المصرحة بوجوب البناء على الأقل .

واحتجوا أيضاً بما أخرجه الطبراني عن ميمونة بنت سعد أنها قالت : أفتنا يا رسول الله في رجل سها في صلاته فلا يدرك صلى ، قال : ينصرف ثم يقوم في صلاته حتى يعلم كم صلى فإمّا ذلك الوسواس يعرض فيسبه عن صلاته ، وفي إسناده عثمان بن عبد الرحمن الطرائفي الجزري مختلف فيه ، وهو كشيبة في الشاميين يروى عن الجاهيل وفي إسناده أيضاً عبد الحميد بن يزيد وهو مجهول كما في العراقي كذا في النيل . ومذهب الحنفية في هذا الباب أنه إن شك أول مرة أنه كم صلى استأنف وإن كثر تحرى وأخذ ما غلب على ظنه وإن لم يغلب أخذ الأقل .

ووجه الاختلاف في هذه المسألة أنه ورد في هذا الباب أحاديث مختلفة ، بعضها يدل على أن من شك ولم يدرك أنه كم صلى فإنه يبنى على ما إستيقن ، وفي بعضها يبنى على الأقل ، وبعضها يدل على أنه يتحرى الصواب ، وبعضها يدل على أنه يعيد الصلاة . فالحنفية حملوا ما يدل على الإعادة على من عرض له الشك أول مرة وما يدل على أنه يتحرى الصواب على ما إذا كثر الشك ، وما يدل على أنه يبنى على الأقل على ما لم يتبين له شيء بعد التحرى ، ومن قال بالإعادة أخذ بالأحاديث التي تدل على الإعادة ، وقد عرفت أنها لا تصلح للاحتجاج لضعفها : والجمهور أخذوا بالأحاديث التي تدل على البناء (٢٧ - تحفة الأحوذى - ٢)

٣٩٥ - حدثنا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْتِي أَحَدَكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَيَلْبِسُ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ» .

قال أبو عيسى : هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٣٩٦ - حدثنا محمد بن بشارٍ أخبرنا محمد بن خالد بن عثمة أخبرنا

على ما استيقن وحملوا التحرى في حديث ابن مسعود على الأخذ باليقين كما مر في كلام النووي ، وأقوى المذاهب هو مذهب الجمهور ، قال الشوكاني في النيل : والذي يلوح لى أنه لامعارضة بين أحاديث البناء على الأقل والبناء على اليقين وتحرى الصواب ، وذلك لأن التحرى في اللغة هو طلب ما هو أحرى إلى الصواب ، وقد أمر به صلى الله عليه وسلم وأمر بالبناء على اليقين والبناء على الأقل عند عروض الشك ، فإن أمكن الخروج بالتحرى عن نائرة الشك لغة ولا يكون إلا بالاستيقان بأنه قد فعل من الصلاة كذا ركعات فلا شك أنه مقدم على البناء على الأقل لأن الشارع قد شرط في جواز البناء على الأقل عدم الدراية كما في حديث عبد الرحمن بن عوف ، وهذا التحرى قد حصلت له الدراية وأمر الشاك بالبناء على ما استيقن كما في حديث أبي سعيد ، ومن بلغ به تحريره إلى اليقين قد بنى على ما استيقن ، وبهذا تعلم أنه لامعارضة بين هذه الأحاديث ، وأن التحرى المذكور مقدم على البناء على الأقل وقد أوقع الناس ظن التعارض بين هذه الأحاديث في مضائق ليس عليها أنارة من علم كالفرق بين المبتدأ والمبتلى والركن والركعة انتهى كلام الشوكاني .

قوله (فيلبس عليه) بفتح الياء المضارعة وكسر الموحدة أى يخلط عليه ويشوش خاطره قال في النهاية لبست الأمر بالفتح ألبسه إذا خلطت بعضه ببعض ، ومنه قوله تعالى (ولبسنا عليهم ما يلبسون) وربما شدد للتكثير (فإذا وجد ذلك أحدكم فليسجد سجدتين) زاد في رواية أبي داود وابن ماجة قبل أن يسلم .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة .

قوله (أخبرنا محمد بن خالد بن عثمة) بفتح العين المهملة وسكون التثنية يقال إنها أمه وهو بصرى صدوق يخطيء من العاشرة .

ابراهيم بن سعيد قال : حدثني محمد بن إسحاق عن مكحول عن كريب عن ابن عباس عن عبد الرحمن بن عوف قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا سها أحدكم في صلاته فلم يدر واحدة صلى أو اثنتين فليبن على واحدة ، فإن لم يدر ثنتين صلى أو ثلاثا فليبن على ثنتين ، فإن لم يدر ثلاثا صلى أو أربعاً فليبن على ثلاث وليسجد سجدة قبل أن يسلم » .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

وقد روى هذا الحديث عن عبد الرحمن بن عوف من غير هذا الوجه .
رواه الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس عن عبد الرحمن بن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : إذا سها أحدكم في صلاته فلم يدر واحدة صلى أو اثنتين فليبن على واحدة إلخ) قال أبو الطيب المدني في شرح الترمذي : هذا الحديث مفصل للإجمال الوارد في الأحاديث السابقة فعليه التعويل ويجب إرجاع الإجمال إليه .
والحق أنه لا تفصيل في الشك من كونه أول ماسها وثانيتها لأن الحديث مطلق وهو أرفق بالناس والنبي صلى الله عليه وسلم أرسل رحمة ورفقة لهم انتهى .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) قال الحافظ في التلخيص : الحديث معلول لأنه من رواية ابن إسحاق عن مكحول عن كريب عن ابن عباس عن عبد الرحمن بن عوف وقد رواه أحمد في المسند عن ابن علية عن ابن إسحاق عن مكحول مرسل ، قال ابن إسحاق : فليت حسين بن عبد الله فقال لي هل أسنده لك ؟ قلت : لا فقال لكنه حدثني أن كريباً حدثه به وحسين ضعيف جدا انتهى .

قوله (وقد روى هذا الحديث عن عبد الرحمن بن عوف من غير هذا الوجه ، رواه الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس عن عبد الرحمن بن عوف إلخ) قال الحافظ في التلخيص : ورواه إسحاق بن راهويه والهيثم بن كليب في مسنديهما من

٢٨٨ - بابُ

ما جاء في الرجل يُسلم في الركعتين من الظهر والعصر

٣٩٧ - حدثنا الأنصارى أخبرنا معن أخبرنا مالك عن أيوب بن أبي نعيم السخيتي عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة « أن النبي صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتين فقال له ذو اليمين : أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أصدق ذو اليمين ؟ فقال الناس : نعم ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلّى اثنتين أخريّين ثم سلّم ثم كبر فسجد مثل سجوده أو أطول ثم كبر فرفع ثم سجد مثل سجوده أو أطول » .

طريق الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس مختصراً : إذا كان أحدكم في شك من النقصان في صلاته فليصل حتى يكون في شك من الزيادة ، وفي إسنادها إسماعيل ابن مسلم السكي وهو ضعيف انتهى .

(باب ما جاء في الرجل يسلم في الركعتين من الظهر والعصر)

قوله (حدثنا الأنصارى) هو إسحاق بن موسى الأنصارى (انصرف من اثنتين) أى ركعتين اثنتين من الصلاة الرباعية وكانت إحدى صلاتي العشي على ما جاء في لفظ البخارى : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي ، قال ابن سيرين سماها أبوهريرة ولكن نسيت أنا ، وفي رواية أيوب عن محمد : أكبر ظنى أنها الظهر ، وكذا ذكره البخارى في الأدب ، وفي الموطأ : العصر قاله العيني ، قلت : قد وقع في شرحه المطبوع وكانت إحدى صلاتي العشاء وهو وهم ، والصواب العشي لا العشاء (فقال له ذو اليمين ، قال الحافظ : ذهب الأكثر إلى أن اسم ذي اليمين الخرباق بكسر المعجمة وسكون الراء بعدها موحدة وآخره قاف اعتماداً على ما وقع في حديث عمران بن حصين عند مسلم ولفظه : فقام إليه رجل يقال له الخرباق وكان في يديه طول ، وهذا ضيع من يوجد

حديث أبي هريرة بحديث عمران وهو الراجح في نظري وإن كان ابن خزيمة ومن تبعه جنحوا إلى التعدد ، والحامل لهم على ذلك الاختلاف الواقع في السياقين ، ففي حديث أبي هريرة أن السلام وقع من اثنتين وأنه صلى الله عليه وسلم قام إلى خشبة في المسجد . وفي حديث عمران أنه سلم من ثلاث ركعات وأنه دخل منزله لما فرغ من الصلاة ، فأما الأول فقد حكى العلاء أن بعض شيوخه حملة على أن المراد به أنه سلم في ابتداء الركعة الثالثة واستبعده ولكن طريق الجمع يكتفي فيها بأدنى مناسبة وليس بأبعد من دعوى تعدد القصة فإنه يلزم منه كون ذى الدين في كل مرة استغفم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك واستغفم النبي صلى الله عليه وسلم الصحابة عن صحة قوله . وأما الثاني فلعل الراوى لما رآه تقدم من مكانه إلى جهة الخشبة ظن أنه دخل منزله لسكون الخشبة كانت في جهة منزله فإن كان كذلك ، وإلا فرواية أبي هريرة أرجح لمواقفة ابن عمر له على سياقه كما أخرجه الشافعي وأبو داود وابن ماجة وابن خزيمة ، ولمواقفة ذى الدين نفسه له على سياقه كما أخرجه أبو بكر الأثرم وعبد الله بن أحمد في زيادات للسند وأبي بكر بن حنيفة وغيرهم ، وقد تقدم في باب تشييك الأصابع ما يدل على أن عبد بن سيرين راوى الحديث عن أبي هريرة كان يرى التوحيد بينهما ، وذلك أنه قال في آخر حديث أبي هريرة : نبئت أن عمران بن حصين قال ثم سلم انتهى كلام الحافظ .

(أقصرت الصلاة) بهزمة الاستغفام وقصرت بضم القاف وكسر المهيمة على البناء للمفعول أى أن الله قصرها وافتتح ثم ضم على البناء للفاعل أى صارت قصيرة قال النووي هذا أكثر وأرجح (أم نسيت يا رسول الله) حصر في الأمرين لأن السبب إما من الله وهو القصر أو من النبي صلى الله عليه وسلم وهو النسيان (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصدق ذو الدين) الهمة للاستغفام أى أصدق في القصص الذى هو سبب السؤال المأخوذ من مفهوم الاستغفام (فقال الناس نعم) أى صدق (فصلى اثنتين) أى ركعتين (آخرين) بضم الهمة وسكون الحاء المعجمة ومثناة مفتوحة وأخرى ساكنة تحتيتين (ثم كبر فسجد) أى للسجود (مثل سجوده) السابق فى صلاته (أو أطول من سجوده السابق) (ثم كبر فرفع) أى رأسه (ثم سجد) أى مرة ثانية (مثل سجوده أو أطول) فسجد للسجودتين بعد السلام ، وفي رواية للبخارى من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة قال: صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر ركعتين فقل ركعتين فصلى ركعتين ثم سلم

في الباب عن عمران بن حصين وابن عمرو ذي الـيدين .

قال أبو عيسى : وحدث أبو هريرة حديث حسن صحيح .

ثم سجد سجدتين . والحديث دليل لمن قال إن من يسلم في الركعتين من الظهر والعصر ناسيا يصلي ركعتين آخرين ثم يسلم ثم يسجد سجدتين للسهو ولا حاجة إلى إعادة الصلاة

قوله (وفي الباب عن عمران بن حصين وابن عمرو ذي الـيدين) أما حديث عمران ابن حصين فأخرجه الجماعة إلا البخاري والترمذي عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى العصر فسلم في ثلاث ركعات ثم دخل منزله ، وفي لفظ فدخل الحجر فقام إليمرجله يقال له الخرباق وكان في يده طول فقال يا رسول الله فذكر له صيحه فخرج غضبان يمر رداءه حتى انتهى إلى الناس فقال أصدق هذا ؟ قالوا : نعم ، فصلى ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم . وأما حديث ابن عمر فأخرجه أبو داود عنه قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم في الركعتين فذكر نحو حديث ابن سيرين عن أبي هريرة قال : ثم سلم ثم سجد سجدتي السهو والحديث سكت عنه أبو داود والنذري وأخرجه ابن ماجه بلفظ : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سها فلم في الركعتين فقال له رجل يقال له ذو الـيدين : يا رسول الله أقصرت أم نسيت ؟ قال : ما قصرت وما نسيت ، قال إذا فصليت ركعتين قال أ كما يقول ذو الـيدين ؟ قالوا نعم ، فتقدم فصلى ركعتين ثم سلم ثم سجد سجدتي السهو وأما حديث ذي الـيدين فأخرجه عبد الله بن أحمد في زيادات للسند ص ٧٧ والبيهقي وفي الباب أيضاً عن ابن عباس عند البزار في مسنده والطبراني ، وعن عبد الله بن مسعدة عند الطبراني في الأوسط ، وعن معاوية بن خديج عند أبي داود والنسائي وعن أبي العريان عند الطبراني في الكبير ، قال ابن عبد البر في التمهيد : وقد قيل إن أبا العريان المذكور هو أبو هريرة : وقال النووي في الخلاصة : إن ذا الـيدين يكنى بالعريان . قال العراقي : كلا القولين غير صحيح وأبو العريان صحابي آخر لا يعرف اسمه ذكره الطبراني فيهم في الكنى وكذلك أورده أبو موسى المديني في ذيله على ابن مندة في الصحابة .

قوله (حدث أبو هريرة حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وغيرها قال في

واختلف أهل العلم في هذا الحديث ، فقال بعض أهل الكوفة : إذا تسكّم في الصلّة ناسياً أو جاهلاً أو ما كان ، فإنه يُعيد الصلّة واستدلوا بأنّ هذا الحديث كان قبل تحريم الكلام في الصلّة .

التلخيص : لهذا الحديث طرق كثيرة وألفاظ وقد جمع جميع طرقه الحافظ صلاح الدين العلائي وتسكّم عليه كلاما شافيا انتهى .

قوله (واختلف أهل العلم في هذا الحديث فقال بعض أهل الكوفة : إذا تسكّم في الصلّة ناسياً أو جاهلاً أو ما كان فإنه يُعيد الصلّة ، واعتلوا بأنّ هذا الحديث كان قبل تحريم الكلام في الصلّة) قال صاحب آثار السنن ما محضه : إن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان حاضرا في حادثة ذى الدين فقد وقع في رواية الشيخين وفي القوم أبو بكر وعمر فهابا أن يكلماه إلخ ، فحضره في تلك الحادثة يدل على أنها كانت حين كان الكلام مباحاً في الصلّة لأن عمر بن الخطاب قد حدث به تلك الحادثة بعد النبي صلى الله عليه وسلم في صلاته ، وفعل فيها بخلاف ما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذى الدين . أخرج الطحاوى في معاني الآثار بإسناده عن عطاء قال : صلى عمر بن الخطاب بأصحابه فسلم في الركعتين ثم انصرف فقيل له في ذلك فقال : إني جهزت عيرا من العراق بأحمالها وأقتناها حتى وردت المدينة فصلى بهم أربع ركعات قاله : هذا مرسل جيد .

قلت : ليس هذا مرسلا جيدا بل هو من أضعف المراسيل . قال الحافظ الذهبي في الميزان في ترجمة عطاء : قال أحمد : ليس في المرسل أضعف من مرسل الحسن والعطاء يأخذان عن كل أحد انتهى . فرسل عطاء هذا لا يصح للاستدلال على أن قصة ذى الدين كانت حين كان الكلام مباحا ، على أنه يحتمل أن عمر رضى الله عنه كان إذ ذاك قد فُهل عن قصة ذى الدين كما كان قد فُهل عن قصة التيمم ولم يتذكر بتذكير عمار مع أنه حضر معه تلك القصة : وأيضاً يحتمل أن عمر رضى الله عنه كان يرى أن من حدث به هذه الحادثة فله أن يستأنف الصلّة وله أن يبنى ولم ير مافعله النبي صلى الله عليه وسلم واجبا فإذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال . ثم الظاهر أن عمر رضى الله عنه إنما أعاد الصلّة لأنه تكلم بعد الانصراف من الركعتين بكلام لم يكن مثل كلام النبي صلى الله عليه

وسلم في قصة ذى الدين حيث قال : إني جهزت عيرا من العراق بأحمالها وأقتناها حتى وردت المدينة فتفكر .

قال النعموى : أحاديث أبي هريرة من مراسيل الصعابة فإنه لم يحضر قصة ذى الدين لأن ذا الدين قتل بيدرو وكان إسلام أبي هريرة بعده عام خير سنة سبع من الهجرة . قلت : القول بأن أبا هريرة لم يحضر قصته ذى الدين باطل قطعاً فإنه قد ثبت حضوره قصة ذى الدين بأحاديث صحيحة صريحة ، ففي رواية الشيخين وغيرها : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي رواية لمسلم وغيره : صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأما الاستدلال على عدم حضور أبي هريرة قصة ذى الدين بأن ذا الدين قتل بيدرو وكان إسلام أبي هريرة بعده ففاسد ، فإن المقتول بيدرو هو ذو الشمالين لا ذو الدين : قال الحافظ بن عبد البر في الاستذكار : وهو (أى ذو الدين) غير ذى الشمالين المقتول بيدرو بدليل ما في حديث أبي هريرة ومن ذكرها معه من حضورهم تلك الصلاة ممن كان إسلامه بعد بدرو وقول أبي هريرة في حديث ذى الدين : صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى بنا ، وبيننا نحن جلوس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، محفوظ من نقل الحافظ : وأما قول ابن شهاب الزهري إنه ذو الشمالين فلم يتابع عليه أحد ، وحمله الزهري على أنه المقتول يوم بدر وغلط فيه والغلط لا يسلم منه أحد انتهى .

وقال صاحب التعليق للمجد : قال بعضهم : إن أبا هريرة لم يحضرها وإنما رواها مرسلًا بدليل أن ذا الشمالين قتل يوم بدر وهو صاحب القصة ورده بأن رواية مسلم وغيره صريحة في حضور أبي هريرة تلك القصة والمقتول بيدرو هو ذو الشمالين وصاحب القصة هو ذو الدين وهو غيره انتهى .

وقال الحافظ بن حجر في فتح الباري : قوله صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهر في أن أبا هريرة حضر القصة وحمله الطحاوى على المجاز فقال إن المراد به صلى بالمسلمين ، ويدفع المجاز الذى ارتكبه الطحاوى ما رواه أحمد ومسلم وغيرهما من طريق يحيى بن كثير عن أبي سلمة في هذا الحديث عن أبي هريرة بلفظ : بينا أنا أصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى .

وقال البيهقي في المعرفة بأن هذا ترك الظاهر على أنه رواه يحيى بن كثير عن أبي

سلمة عن أبي هريرة قال : بينا أنا أصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلم يحز في هذا القول معناه صلى بالمسلمين إنتهى .

قلت : رواية مسلم وأحمد بلفظ : بينا أنا أصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نص صريح في حضور أبي هريرة قصة ذى الدين ، وليس عند من ادعى عدم حضوره عن هذه الرواية الصحيحة الصريحة جواب شاف وقد اعترف به صاحب البحر من الحنفية وقد اعترف به صاحب العرف الشذى أيضاً حيث قال : ولكن الطحاوى لم يجب عما في طريق في مسلم عن أبي هريرة بينا أنا أصلى الخ : وقال صاحب البحر : لم أجد جواباً شافياً عن هذه : وقال ابن عابدين ما قال وتعجب من عدم جواب البحر أقول إن ابن عابدين غفل عما في مسلم فإن الرواية ههنا أنا أصلى رواها مسلم ص ٢١٤ وأما أنا فلم أجد شافياً أيضاً إنتهى كلام صاحب العرف الشذى بلفظه .

تنبيه : إعلم أن الحنفية لما عجزوا عن جواب رواية مسلم بلفظ : بينا أنا أصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اعترف بعضهم بعدم وجدان الجواب الشافى عنها وسعى بعضهم في إثبات الوهم فيها من الراوى ، فقال صاحب العرف الشذى بعد قوله : وأما أنا فلم أجد جواباً شافياً أيضاً ما لفظه : إلا أن يحكم بأنه وهم الراوى ، فإنه لما رأى بيننا نحن نصلى زعم كون أبى هريرة في الواقعة ، وأما وجه الوهم فلعله وهم من شيان فإنه اختلط عليه حديثان فإنه روى حديث معاوية بن الحكم السلى كما في مسلم ص ٢٠٣ حديث العطاس وفيه : بينا أنا أصلى إذ عطس رجل وأخذ هذا اللفظ من هذا الحديث ووضعه بسبب الاختلاط في حديث ذى الدين عن أبى هريرة في مسلم ص ٢١٤ إنتهى كلامه .

قلت : قوله (فإنه روى حديث معاوية بن الحكم السلى كما في مسلم) حديث العطاس وهم صريح فإن شيان لم يرو حديث معاوية بن الحكم السلى حديث العطاس فإن مسنده في مسلم ص ٢١٣ هكذا حدثنا أبو جعفر محمد بن الصباح وأبو بكر بن أبى شية وتقاربا في لفظ الحديث قالاً أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم عن حجاج الصواف عن يحيى بن أبى كثير عن هلال بن أبى ميمون عن عطاء بن يسار عن معاوية بن الحكم السلى قال : بينا أنا أصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ عطس رجل الخ فقوله (وأخذ هذا اللفظ من هذا الحديث الخ) بناء الباطل على الباطل .

والعجب من صاحب العرف الشذى كيف ارتكب الأمر القبيح لإثبات وهم الراوى
في رواية مسلم الصحيحة .

تنبيه آخر : قال النيموى : قوله : بينا أنا أصلى ليس بمحفوظ ولعل بعض رواة
الحديث فهم من قول أبى هريرة صلى بنا أنه كان حاضراً فروى هذا الحديث بالمعنى على
مازعمه ، وقد أخرجه مسلم من خمس طرق فلفظه فى طريقين : صلى بنا ، وفى طريق :
صلى لنا وفى طريق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين ، وفى طريق : بينا
أنا أصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم : تفرد به يحيى بن أبى كثير وخالفه غير
واحد من أصحاب أبى سلة وأبى هريرة ، فكيف يقبل أن أبى هريرة قال فى هذا
الخير : بينا أنا أصلى إنتهى .

قلت : يحيى بن أبى كثير ثقة ثبت متقن : قال الحافظ فى مقدمة الفتح : أحد
الأئمة الثقات الأتبات : قال شعبة : حديثه أحسن من حديث الزهرى : وقال فى تهذيبه
التهذيب : وقال عبد الله بن أحمد عن أبيه يحيى من أثبت الناس إنما يعد مع الزهرى
ويحيى بن سعيد وإذا خالفه الزهرى فالقول قول يحيى إنتهى . فكيف لا يقبل ما تفرد
به مثل هذا الثقة الثبت الذى هو من أثبت الناس وإذا خالفه الزهرى فالقول قوله ،
فقول النيموى قوله بينا أنا أصلى غير محفوظ مردود عليه .

والحاصل أن رواية مسلم وأحمد بلفظ : بينا أنا أصلى صحيحة محفوظة وهى نص
صريح فى شهود أبى هريرة قصة ذى الدين وليس لمن أنكر ذلك جواب شاف
عن هذه الرواية .

واعلم أن الحنفية قد استدلوا على عدم شهود أبى هريرة قصة ذى الدين بثلاثة وجوه
ذكرها النيموى فى آثار السنن وكلها مخدوشة واهية فلنا أن نذكرها ههنا مع بيان
ما فيها من الخدشة .

فقال النيموى واستدل على ذلك بثلاثة وجوه : أحدها أن ابن عمر نص بأن إسلام
أبى هريرة كان بعد ما قتل ذو الدين . أخرجه الطحاوى فى معانى الآثار فذكر بإسناده
عن عبد الله العمري عن نافع عن ابن عمر أنه ذكر له حديث ذى الدين فقال : كان
إسلام أبى هريرة بعد ما قتل ذو الدين إنتهى .

قلت : هذه الرواية ضعيفة منكورة مخالفة لروايات الصحيحين وغيرها تفرد بها عبد الله العمرى وهو ضعيف قال الحافظ فى التقرىب : ضعيف عابد ، وقال فى تهذيب التهذيب : قال الترمذى فى العلل الكبير عن البخارى : ذاهب لا أروى عنه شيئاً وقال البخارى فى التاريخ : كان يحيى بن سعيد يضعفه انتهى . وقال الذهبى فى الميزان : صدوق فى حفظه شئ . وقال ابن المدينى عبد الله ضعيف : وقال ابن حبان : كان ممن غلب عليه الصلاح والعبادة حتى غفل عن حفظ الأخبار وجودة الحفظ للأثار ، فلما خش استحق الترك انتهى . فالاستدلال بهذه الرواية الضعيفة المنكورة على عدم شهود أبى هريرة قصة ذى الدين ليس بشئ .

قال النيموى فى تصحيح هذه الرواية الضعيفة المنكورة ما لفظه : رجاله كلهم ثقات إلا العمرى فاختلف فيه . قواه غير واحد من الأئمة وضعفه النسائى وابن حبان وغيرها من المتشددين ، وتبعهم الحافظ فى التقرىب وقال ضعيف وأعرض عن أعدل ما وصف به خلافا لما وعده فى ديباجته وأحسن شئ ما قاله الذهبى فى الميزان صدوق فى حفظه شئ انتهى .

قلت : لو سلم أن أحسن شئ هو ما قاله الذهبى فلا شك أن العمرى فى حفظه شئ وحديثه هذا مخالف لأحاديث الصحيحين التى تدل على شهود أبى هريرة قصة ذى الدين فهو منكور غير مقبول .

وليعلم أن النيموى جعل ابن حبان ههنا من المتشددين فإنه ضعف العمرى وجعله فى بحث القراءة خلف الإمام من المتساهلين ، فإنه وثق نافع بن محمود أحد رواة حديث القراءة خلف الإمام حيث قال : وأما ابن حبان فهو من المتساهلين انتهى .

ثم ليعلم أن من عادة النيموى أنه إذا اختلف أقوال أئمة الحديث فى راو ويكون القول الذى ذكره الحافظ فى التقرىب مفيداً له يذكره ثم يقول هذا أعدل الأقوال فيه لما وعد الحافظ فى ديباجة التقرىب من أنه يحكم على كل راو بأعدل ما وصف به ، وأما إذا لا يكون قوله مفيداً له فيذكره ثم يقول أعرض الحافظ عن أعدل ما وصف به خلافا لما وعد فى ديباجته ، فاعتبروا يا أولى الأبصار ثم ذكر النيموى الوجه الثانى من

الوجوه الثلاثة فقال : وثانيها أن ذا الدين هو ذو الشمالين ، واستدل على ذلك بوجوه منها ما رواه الزهري في حديث أبي هريرة ذا الشمالين مكان ذي الدين أخرجه النسائي وغيره . ومنها ما رواه البزار والطبراني في الكبير عن ابن عباس قال : صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً ثم سلم فقال له ذو الشمالين : أنقصت الصلاة يا رسول الله ؟ قال كذلك يا ذا الدين ؟ قال نعم ، فركع ركعة وسجد سجدتين . ثم ذكر النيموى أقوال بعض أهل العلم كابن سعد وغيره ثم قال : ثبت بهذه الأقوال أن ذا الدين وذا الشمالين واحد : وقد اتفق أهل الحديث والسير أن ذا الشمالين استشهد بيد انتهى كلام النيموى .

قلت استشهد ذي الشمالين بيد مسلم ، وأما أن ذا الدين هو ذو الشمالين الذى قتل بيد فهو غير مسلم ، بل الحق والصواب أن ذا الدين غير ذي الشمالين . قال الحافظ ابن حجر في الفتح : وقد اتفق معظم أهل الحديث من المصنفين وغيرهم على أن ذا الشمالين غير ذي الدين ، ونص على ذلك الشافعى في اختلاف الحديث انتهى . وقال الحافظ بعد ورقة : وقد تقدم أن الصواب التفرقة بين ذي الدين وذى الشمالين انتهى وأما رواية الزهري بلفظ ذي الشمالين مكان ذي الدين وكذا بعض الروايات الأخرى التى وقع فيها لفظ ذي الشمالين مكان ذي الدين فعلى مخالفة لعامة الروايات الصحيحة فلا اعتداد بها .

قال البيهقي في المعرفة : وهم الزهري في قوله ذو الشمالين وإنما هو ذو الدين ، وذو الشمالين تقدم موته في من قتل بيد ، وذو الدين بقى بعد النبي صلى الله عليه وسلم فيما يقال انتهى . وقال في موضع آخر : وذو الشمالين استشهد يوم بدر هكذا ذكره عروة بن الزبير وسأرت أهل العلم بالمغازى انتهى وقال إن أبا هريرة شهد قصة ذي الدين في الصلاة وحضرها كما ورد في الصحيحين عنه قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفى لفظ : بينما نحن نصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشى . قال : وقد أجمعوا على أن إسلام أبي هريرة كان عام خير سنة سبع بعد بدر بخمس سنين انتهى . وقال السهلي في الروض الأنف : روى الزهري حديث التسليم من الركبتين وقال فيه : فقام ذو الشمالين رجل من بنى زهرة لم يروه أحد هكذا ، إلا الزهري وهو غلط عند أهل الحديث وإنما هو ذو الدين السلمي واسمه خرباق ، وذو الشمالين قتل بيد والحديث شهده أبو هريرة وكان إسلامه بعد بدر بستين ومات ذو الدين السلمي فى

وأما الشافعي فَرَأَى هذا حديثاً صحيحاً فقال به ، وقال : هذا أصح من الحديث الذي رَوَى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصَّائِمِ إذا أَكَلَ ناسياً فإنه لا يَقْضِي وإنما هو رزقٌ رزقه الله : قال الشافعي وفرقوا هؤلاء بين العمدي والنسيان في أَكْلِ الصَّائِمِ لحديث أبي هريرة .

قال أحدُ في حديث أبي هريرة : إن تكلمَ لإمامٍ في شيءٍ من صلاته وهو يرى أنه قد أكلَ ثم علم أنه لم يكملها يتم صلاته ، ومن تكلمَ خلف الإمام وهو يعلم أن عليه بقية من الصلاة فعليه أن يستكملها . واحتج بأن الفرائض كانت تُزَادُ وتُنْقَصُ على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما تكلم ذو اليمين وهو على يقين من صلاته أنها تمت ، وليس هكذا اليوم ليس لأحد أن يتكلم على معنى ما تكلم ذو اليمين لأن الفرائض اليوم لا يُزَادُ فيها ولا يُنْقَصُ . قال أحدُ نحواً من هذا الكلام وقال إسحق نحو قول أحد ، في هذا الباب .

خلافة معاوية انتهى ، كذا نقل الزيلعي ، وقول البيهقي والسهيلي في نصب الراية ونقل عن خلاصة النووي ما لفظه : وذو اليمين اسمه الخرباق وكنيته أبو العريان ، عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، وأما ذوالشمالين فهو عمير بن عمرو الخزاعي قتل يوم بدر شهيدا وهو غير المتكلم في حديث السهو ، هذا قول جميع الحفاظ إلا الزهري ، وقد اتفقوا على تغليب الزهري في ذلك انتهى . وقد بسطنا الكلام في هذا الباب في كتابنا أ بكر المن فعليك أن تطالعه .

٢٨٩ - باب ما جاء في الصلاة في النعال

٣٩٨ - حدثنا علي بن حُجْر أخبرنا اسماعيل بن ابراهيم عن سعيد بن يزيد
أبي سلمة قال : قلت لأَنَسَ بن مالكٍ أ كانَ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم يُصَلِّي في
نعليه ؟ قال : نعم .

باب ما جاء في الصلاة في النعال

بكسر النون جمع نعل وهي معروفة .
قوله (عن سعيد بن يزيد أبي سلمة الأزدي ثم الطاحي البصري القصير ثقة روى
عن أَنَس وأبي نضرة والحسن البصري وغيرهم وعنه شعبة وابن علية وغيرها .
قوله (يصلي في نعليه) قال ابن بطلال هو محمول على ما إذا لم يكن فيهما نجاسة ، ثم
هي من الرخص كما قال ابن دقيق العيد لامن المستحبات ، لأن ذلك لا يدخل في المعنى
المطلوب من الصلاة ، وهو وإن كان من ملابس الزينة إلا أن ملامسته الأرض التي
تكثر فيها النجاسات قد تقصر عن هذه الرتبة ، وإذا تعارضت مراعاة مصلحة التحسين
ومراعاة إزالة النجاسة قدمت الثانية لأنها من باب دفع المفاسد والأخرى من باب جلب
المصالح ، قال : إلا أن يرد دليل بالحقه بما يتجمل به فيرجع إليه ويترك هذا النظر انتهى .
قال الحافظ ابن حجر قد روى أبو داود والحاكم من حديث شداد بن أوس مرفوعا :
خالفوا اليهود فإنهم لا يصلون في نعالهم ولا في خفافهم ، فيكون استجباب ذلك من جهة
قصد المخالفة المذكورة . قال وورد في كون الصلاة في النعال من الزينة للمأمور بأخذها في
الآية حديث ضعيف جدا وردها ابن عدى في الكامل وابن مردويه في تفسيره والعقيلي
من حديث أَنَس انتهى .

قوله (وفي الباب عن عبد الله بن مسعود وعبد الله بن أبي حبيبة وعبد الله بن
عمرو وعمرو بن حريث وشداد بن أوس وأوس الثقفي وأبي هريرة وعطاء رجل

وفي الباب عن عبد الله بن مسعود وعبد الله بن أبي حبيبة وعبد الله بن عمرو وعمرو بن حرب وشداد بن أوس وأوس الثقفي وأبي هريرة ، وعطاء رجل من بني شيبه .

قال أبو عيسى : حديث أنس حديث حسن صحيح .

والعمل على هذا عند أهل العلم

من بني شيبه) أما حديث عبد الله بن مسعود فأخرجه ابن ماجه وله حديث آخر عند الطبراني في إسناده على بن عاصم تكلم فيه ، وله حديث ثالث عند البزار وفي إسناده أبو حمزة الأعور وهو غير محتج به . وأما حديث عبد الله بن أبي حبيبة فأخرجه أحمد والبزار والطبراني . وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه أبو داود وابن ماجه . وأما حديث عمرو بن حريث فأخرجه المؤلف في الثمائل والنسائي . وأما حديث شداد بن أوس فأخرجه أبو داود وابن حبان في صحيحه وتقدم لفظه قال الشوكاني : لا مطعن في إسناده ، وأما حديث أوس الثقفي فأخرجه ابن ماجه . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه أبو داود وله حديث آخر عند أحمد والبيهقي . وأما حديث عطاء فأخرجه ابن مندة في معرفة الصحابة والطبراني وابن قانع .

قوله حديث أنس حديث حسن صحيح أخرجه البخاري ومسلم والعمل على هذا عند أهل العلم يعني يجوزون الصلاة في النعال إذا كانت طاهرة سواء كانت النعال جديدة أو لا وسواء كانت الصلاة في المسجد أو في غيره : وقد استدلل الطحاوي في شرح الآثار بجواز دخول المساجد بالنعال ويجوز الصلاة فيها على جواز اللثى بها بين القبور حيث قال : قد جاءت الآثار متواترة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قد ذكرنا عنه من صلاته في نعليه ومن إباحته الناس الصلاة في النعال ثم ذكر أحاديث الصلاة في النعال ثم قال : فلما كان دخول المساجد بالنعال غير مكروه وكانت الصلاة بها أيضا غير مكروهة كان اللثى بها بين القبور أخرى أن لا يكون مكروها . وهذا قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد انتهى مختصر .

٢٩٠ - بَابُ

مَاجَاءَ فِي الْقُنُوتِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ

٣٩٩ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ مَعْدٍ وَبْنُ لُثَيْمٍ قَالَا : أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ

(بَابُ مَا جَاءَ فِي الْقُنُوتِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ)

قال الحازمي في كتاب الاعتبار : اتفق أهل العلم على ترك القنوت من غير سبب في أربع صلوات وهي الظهر والعصر والمغرب والعشاء . قال : واختلف الناس في القنوت في صلاة الصبح فذهب أكثر الناس من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من علماء الأمصار على إثبات القنوت فيها ، قال : فمن رويناه ذلك عنه من الصحابة الخلفاء الراشدون أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ، ومن الصحابة عمار بن ياسر وأبي بن كعب وأبو موسى الأشعري وعبد الرحمن بن أبي بكر الصديق وعبد الله بن عباس وأبو هريرة والبراء بن عازب وأنس بن مالك وأبو حليمة معاذ بن الحارث الأنصاري وخفاف بن إيماء بن رخصة وأهبان بن صفيق وسهل بن سعد الساعدي وعرفة بن شريح الأشجعي ومعاوية بن أبي سفيان وعائشة الصديقة ، ومن المخضرمين أبو رجاء العطاردي وسويد بن غفلة وأبو عثمان التهدي وأبو رافع الصائغ ، ومن التابعين سعيد بن المسيب والحسن بن الحسن ومحمد بن سيرين وأبان بن عثمان وقتادة وطاؤس وعبيد بن عمر والربيع بن خيثم وأيوب السخيتاني وعبيدة السلماني وعروة ابن الزبير وزيد بن عثمان وعبد الرحمن بن أبي ليلى وعمر بن عبد العزيز وحמיד الطويل ومن الأئمة والفقهاء أبو إسحاق وأبو بكر بن محمد والحكم بن عتيبة وحماد ومالك بن أنس وأهل الحجاز والأوزاعي وأكثر أهل الشام والشافعي وأصحابه ، وعن الثوري روايتان وغير هؤلاء خلق كثير .

وخالفهم في ذلك نفر من أهل العلم ومنعوا من شرعية القنوت في الصبح ، وزعم نفر منهم أنه كان مشروعاً ثم نسخ انتهى كلام الحازمي .

عن عمرو بن مرة عن ابن أبي ليلى عن البراء بن عازب « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفتن في صلاة الصبح والمغرب » .

قوله (كان يفتن في صلاة الصبح والمغرب) قال الحافظ ابن حجر وغيره : أى في أول الأمر انتهى . قال الشوكاني في النيل : واحتج بهذا الحديث من أثبت القنوت في الصبح ، ويحاج بأنه لا نزاع في وقوع القنوت في الصبح ، ويحاج بأنه لا نزاع في وقوع القنوت منه صلى الله عليه وسلم إنما النزاع في استمرار مشروعيته : فإن قالوا لفظ : كان يفعل يدل على استمرار المشروعية ، قلنا : إن النوى قد حكى عن جمهور المحققين أنها لا تدل على ذلك سلمنا فغايتة مجرد الاستمرار وهو لا ينافي التارك آخر كما صرح به الأدلة الأخرى على أن هذا الحديث فيه : أنه كان يفعل ذلك في الفجر والمغرب : فما هو جوابكم عن المغرب ، فهو جوابنا عن الفجر أيضاً في حديث أبي هريرة المتفق عليه : أنه كان يفتن في الركعة الأخيرة من صلاة الظهر والعشاء الآخرة وصلاة الصبح . فما هو جوابكم عن مدلول لفظ كان ههنا فهو جوابنا ، قالوا : أخرج الدارقطني وعبد الرزاق وأبو نعيم وأحمد والبيهقي والحاكم وصححه عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يدعو على قاتلي أصحابه يئثر معونة ثم ترك ، فأما الصبح فلم يزل يفتن حتى فارق الدنيا . وأول الحديث في الصحيحين ، ولو صح هذا لكان قاطعا للبراع ولكنه من طريق أبي جعفر الرازي قال فيه عبد الله بن أحمد : ليس بالقوى : وقال علي بن اللديني : يغلط ، وقال أبو زرعة : يهيم كثيراً ، وقال عمرو بن علي الفلاس : صدوق سيء الحفظ ، وقال ابن معين : ثقولكنه يخطئ ، وقال البوري : ثقة لكنه يغلط ، وحكى الساجي أنه قال : صدوق ليس بالمتقن ، وقد وثقه غير واحد ، ولحديثه هذا شاهد ولكن في إسناده عمرو بن عبيد وليس بحجة . قال الحافظ : ويعكر على هذا ما رواه الخطيب من طريق قيس بن الربيع عن عاصم بن سليمان : قلنا لأنس إن قوما يزعمون أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يفتن في الفجر ، قال : كذبوا إنما قنت شهرا واحدا يدعو على حي من أحياء المشركين ، وقيس وإن كان ضعيفا لكنه لم يتهم بكذب . وروى ابن خزيمة في صحيحه من طريق سعيد عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يفتن إلا إذا دعا لقوم أو دعا على قوم فاختلفت الأحاديث عن أنس واضطربت فلا يقوم لمثل هذا حجة انتهى .

وفي الباب عن علي وأنس وأبي هريرة وابن عباس وخفاف بن أيماء
بن رَحْصَةَ الْفَارِيِّ .

قال أبو عيسى : حديث البراء حديث حسن صحيح .

واختلف أهل العلم في القنوت في صلاة الفجر ، فرأى بعض أهل العلم
من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم القنوت في صلاة الفجر

وهو قول الشافعي ، وقال أحد ، وإسحاق : لا يَقْنُتُ في الفجر
إلا عند نازلة تنزل بالمسلمين ، فإذا نزلت نازلة فللإمام أن يدعو
الجُوشِ المسلمين .

إذا تقرر لك هذا علمت أن الحق ماذهب إليه من قال إن القنوت يختص بالنوازل
وأنه ينبغي عند نزول النازلة أن لا يختص به صلاة دون صلاة : وقد ورد ما يدل على
هذا الاختصاص من حديث أنس عند ابن خزيمة وقد تقدم ، ومن حديث أبي هريرة
عند ابن حبان بلفظ : كان لا يقنت إلا أن يدعو لأحد أو يدعو على أحد ، وأصله في
البخاري انتهى كلام الشوكاني .

قوله (وفي الباب عن علي وأنس وأبي هريرة وابن عباس وخفاف بضم الخاء
المعجمة وفاءين (ابن إيماء) بكسر الهمزة ومثناة من تحت ممدود مصروف وفيه أيضاً
فتح الهمزة مع القصر (بن رخصه) بفتح الراء والحاء المهملة والضاد المعجمة له ولأبيه
حجة كذا في قوت المغتدى . أما حديث علي فلينظر من أخرجه . وأما حديث أنس فأخرجه
البخاري بلفظ قال : كان القنوت في المغرب والفجر وله أحاديث أخرى في القنوت في
الصحيحين وغيرها . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه الشيخان بلفظ : لأقرن بكم صلاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أبو هريرة يقنت في الركعة الآخرة من صلاة
الظهر والعشاء الآخرة وصلاة الصبح بعد ما يقول : سمع الله لمن حمده فيدعو للمؤمنين
يلعن الكفار . وأما حديث ابن عباس فأخرجه أبو داود بلفظ : قنت رسول الله

٢٩١ - باب

في ترك القنوت

٤٠٠ - حدثنا أحمد بن منيع أخبرنا يزيد بن هارون عن أبي مالك الأشجعي قال : قلت لأبي : يا أبت إنك قد صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي بن أبي طالب ها هنا بالكوفة ، نحواً من خمس سنين ، أكانوا يقتنون ؟ قال : أي بني محدث .

صلى الله عليه وسلم شهراً متتابعاً في الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح في دبر كل صلاة إذا قال سمع الله لمن حمده من الركعة الآخرة يدعو عليهم ، على حي من بني سليم على رعل وذكوان وعصية ويؤمن من خلفه . وأما حديث خفاف فأخرجه مسلم . قوله (فرأى بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم القنوت في صلاة الفجر وهو قول الشافعي) وحكاة الحازمي عن أكثر الناس من الصحابة والتابعين كما تقدم : وقال النووي في شرح المهذب : القنوت في الصبح مذهبنا وبه قال أكثر السلف ومن بعدهم وقد عرفت متمسكاتهم وما فيها .

(باب ما جاء في ترك القنوت)

قوله (عن أبي مالك الأشجعي) اسمه سعد بن طارق بن أشيم على وزن الأحمر (قال) أي أبو مالك الأشجعي (قلت لأبي) أي طارق بن أشيم بن مسعود الأشجعي ، قال مسلم : لم يرو عنه غير أبنه (وأبي بكر وعمر وعثمان) أي بالدينة (وعلي بن أبي طالب ههنا بالكوفة) أي صليت خلف على ههنا بالكوفة فهما ظرفان متعلقان بصليت خلف على المحذوف . كذا في شرح أبي الطيب اللدي (نحواً من خمس سنين) هذا أيضاً متعلق بصليت خلف على المحذوف (أكانوا يقتنون) وفي رواية ابن ماجه : أكانوا

٤٠١ - حدثنا صالح بن عبد الله أخبرنا أبو عوانة عن أبي مالك الأشجعي بهذا الإسناد نحوه بمناه .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

والعمل عليه عند أكثر أهل العلم .

وقال سفيان الثوري إن قننت في الفجر فحسن ، وإن لم يقننت فحسن واختار أن لا يقننت . ولم ير ابن المبارك القنوت في الفجر .

قال أبو عيسى : وأبو مالك الأشجعي اسمه سمعد بن طارق بن أشيم .

يقننون في الفجر (أي بنى محدث) وفي رواية النسائي : صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقننت ، وصليت ، خلف أبي بكر فلم يقننت ، وصليت خلف عمر ، فلم يقننت ، وصليت خلف عثمان فلم يقننت ، وصليت خلف علي فلم يقننت ، ثم قال يا بني إنها بدعة . والحديث يدل على عدم مشروعية القنوت ، وقد ذهب إلى ذلك أكثر أهل العلم كما حكاه للصف : واختلف النافون لمشروعيته هل يشرع في النوازل أم لا ، وقد تقدم أن القول الراجح هو أن القنوت محتص بالنوازل وأنه ينبغي عند نزول النازلة أن لا تنخص به صلاة دون صلاة .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد وابن ماجه . قال الحافظ في التلخيص : إسناده حسن . وفي الباب أحاديث أخرى مذكورة في النيل وكلها ضعاف . قوله (والعمل عليه عند أكثر أهل العلم إلخ) وحكاه العراقي عن أبي بكر وعمر وعلي وابن عباس وقال : قد صح عنهم القنوت : وإذا تعارض الإثبات والنفي قدم المثبت ، وحكاه عن أربعة من التابعين وعن أبي حنيفة وابن المبارك وأحمد وإسحاق (وأبو مالك الأشجعي اسمه سعد بن طارق بن أشيم) بفتح الهمزة وسكون المعجمة وفتح النحتانية الأشجعي الكوفي ثقة من الرابعة .

٢٩٢ - بَابُ

مَا جَاءَ فِي الرَّجْلِ يَعْطَسُ فِي الصَّلَاةِ

٤٠٢ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا رِفَاعَةُ بْنُ يُحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رِفَاعَةَ
ابْنِ رَافِعِ الزُّرْقِيِّ عَنْ عَمِّ أَبِيهِ مَعَاذِ بْنِ رِفَاعَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « صَلَّيْتُ خَلْفَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَطَّيْتُ فَقُلْتُ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا
مُبَارَكًا فِيهِ مُبَارَكًا عَلَيْهِ كَمَا يُحِبُّ رَبَّنَا وَيرِضَى ، فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْصَرَفَ فَقَالَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِ فِي الصَّلَاةِ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ ثُمَّ قَالَهَا
الثَّانِيَةَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِ فِي الصَّلَاةِ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ ثُمَّ قَالَهَا الثَّلَاثَةَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِ فِي
الصَّلَاةِ فَقَالَ رِفَاعَةُ بْنُ رَافِعٍ بْنُ عُفْرَاءَ : أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ كَيْفَ قُلْتَ
قَالَ قُلْتُ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ مُبَارَكًا عَلَيْهِ كَمَا يُحِبُّ رَبَّنَا
وَيَرْضَى فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ ابْتَدَرَهَا بِضِعْفَةٍ

(بَابُ مَا جَاءَ فِي الرَّجْلِ يَعْطَسُ فِي الصَّلَاةِ)

قوله (أَخْبَرَنَا رِفَاعَةُ بْنُ يُحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ الزُّرْقِيِّ) الْأَنْصَارِيُّ
إِمَامُ مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ صَدُوقٌ مِنَ الثَّامِنَةِ (عَنْ عَمِّ أَبِيهِ مَعَاذِ بْنِ رِفَاعَةَ) ابْنِ رَافِعِ
الْأَنْصَارِيِّ الزُّرْقِيُّ الْمَدَنِيُّ صَدُوقٌ مِنَ الرَّابِعَةِ (عَنْ أَبِيهِ) أَيِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ الْأَنْصَارِيِّ
هُوَ مِنْ أَهْلِ بَدْرٍ مَاتَ فِي أَوَّلِ خِلَافَةِ مُعَاوِيَةَ (صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ) قَالَ السَّيُوطِيُّ : زَادَ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْمَغْرِبِ أَتَمَّ . وَهَذِهِ الزِّيَادَةُ إِنِ ثَبَتَتْ تَرُدُّ عَلَى
التَّأْوِيلِ الَّذِي نَقَلَهُ الْمُصَنِّفُ عَنْ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّهُ فِي التَّطَوُّعِ ، عَلَى أَنَّ الْمَعْنَى فِي الصَّلَاةِ
جَمَاعَةٌ هُوَ الْفَرَضُ لَا النِّفْلَ (مُبَارَكًا فِيهِ مُبَارَكًا عَلَيْهِ) قَالَ الْحَافِظُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ
مُبَارَكًا عَلَيْهِ تَأْكِيدًا وَهُوَ الظَّاهِرُ ، وَقِيلَ الْأَوَّلُ بِمَعْنَى الزِّيَادَةِ وَالثَّانِي بِمَعْنَى الْبَقَاءِ (كَمَا

وثلاثون ملكاً أيهم يصعد بها .

وفي الباب عن أنسٍ ووائل بن حجرٍ وعامر بن ربيعة .

قال أبو عيسى : حديث رفاعَةَ حديثٌ حسنٌ وكان هذا الحديثُ عند بعضِ أهلِ العلمِ أنَّه في التطوُّعِ لأنَّ غيرَ واحدٍ من التابعينَ قالوا : إذا عطسَ الرجلُ في الصلاةِ المكتوبةِ إنما يَحْمَدُ اللهَ في نفسه ، ولم يُوسِّمُوا بأكثرَ من ذلك .

يحب ربنا ويرضى) فيه من حسن التفويض إلى الله تعالى ما هو الغاية في القصد (يضع وثلاثون) يضع ما بين الثلاث إلى التسع أو إلى الخمس أو ما بين الواحد إلى الأربعة أو من أربع إلى تسع أو سبع كذا في القاموس ، وفيه رد على من زعم أن البضع يختص بما دون العشرين (أيهم يصعد بها) أيهم مبتدأ ويصعد خبره وفي رواية البخاري أيهم يكتبها أول . والحديث استدلل به على أن العطس في الصلاة يحمده الله بغير كراهة وعلى جواز إحداث ذكر في الصلاة غير مأثور إذا كان غير مخالف للمأثور وعلى جواز رفع الصوت بالتذكر ما لم يشوش على من معه قاله الحافظ .

قوله (وفي الباب عن أنسٍ ووائل ابن حجرٍ وعامر بن ربيعة) أما حديث أنس فأخرجه مسلم . وأما حديث وائل ابن حجر فليُنظر من أخرجه . وأما حديث عامر ابن ربيعة فأخرجه أبو داود .

قوله (حديث رفاعَةَ حديث حسن) وأخرجه أبو داود والنسائي وأخرجه البخاري أيضاً ولفظه عن رفاعَةَ بن رافع الرزقي قال : كنا نصلّي يوماً وراء النبي صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركعة قال سمع الله لمن حمده فقال رجل من ورائه : ربنا ولك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه ، فلما أنصرف قال : من المتكلم ؟ قال : أنا ، قال : رأيت بضعا وثلاثين ملكاً يبتدرونها أيهم يكتبها أول ، ولم يذكر العطاس ولا زاد : كما يحب ربنا ويرضى ، وزاد أن ذلك عند الرفع من الركوع فيجمع بين الروایتين بأن الرجل المهم في رواية البخاري هو رفاعَةَ كما في حديث الباب ،

٢٩٣ - باب

في نسخ الكلام في الصلاة

٤٠٣ - حدثنا أحمد بن منيع أخبرنا هُشَيْمٌ وأخبرنا إسماعيل بن أبي خالد عن الحارث بن شبيب عن أبي عمرو الشيباني عن زيد بن أرقم قال كُنَّا نَتَكَلَّمُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ ، يَكَلِّمُ الرَّجُلُ مِنَّا صَاحِبَهُ إِلَى جَنْبِهِ حَتَّى نَزَلَتْ وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَائِتِينَ فَأَمَرْنَا بِالسَّكُوتِ وَنُهِنَا

ولا مانع أن يكنى عن نفسه إما لقصد إخفاء عمله أو لنحو ذلك ، ويجمع بأن عطاسه وقع عند رفع رأسه .

قوله (وكان هذا الحديث عند بعض أهل العلم أنه في التطوع) قال الحافظ في الفتح : وأفاد بشر بن عمر الزاهري في روايته عن رفاعه بن يحيى أن تلك الصلاة كانت المغرب انتهى . فهذه الرواية ترد على من حمل هذا الحديث على التطوع (قالوا إذا عطس الرجل في الصلاة المكتوبة إنما يحمد الله في نفسه ولم يوسعوا بأكثر من ذلك) قال القاري في المرقاة : قال ابن الملك : يدل الحديث على جواز الحمد للعاطس في الصلاة . يعنى على الصحيح المعتمد بخلاف رواية البطлан فإنها شاذة لكن الأولى أن يحمد في نفسه أو يسكت خروجا من الخلاف على ما في شرح المنية انتهى . قلت : لو كان سكت القاري عن قوله أو يسكت لكان خيرا له ، فإن حديث الباب يدل على جواز الحمد للعاطس بلا مرية .

(باب في نسخ الكلام في الصلاة)

قوله (عن الحارث بن شبيب) بالمعجمة والموحدة مصغر العجلي أبي الطفيل ثقة من الخامسة .

قوله (يكلم الرجل منا صاحبه إلى جنبه) تفسير لقوله كنا نتكلم زاد البخاري بحاجته ، قال الحافظ : والذي يظهر أنهم كانوا لا يتكلمون فيها بكل شيء وإنما

عن الكلامِ وفي البابِ عن ابنِ مسعودٍ ومعاويةَ بنِ الحكمِ .

قال أبو عيسى : حديثُ زيدِ بنِ أرقمَ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

والعملُ عليه عندُ أكثرِ أهلِ العلمِ قالوا : إذا تكلمَ الرجلُ عامداً في الصلاةِ أو ناسياً أعادَ الصلاةَ وهو قولُ الثوريِّ وابنِ المباركِ .

وقال بعضهم : إذا تكلمَ عامداً في الصلاةِ أعادَ الصلاةَ ، وإن كان ناسياً أو جاهلاً أجزأهُ .

وبه يقولُ الشافعيُّ .

يقتصرون على الحاجة من رد السلام ونحوه (حتى نزلت وقوموا لله قانتين) أى ساكتين .

قوله (وفي الباب عن ابن مسعود ومعاوية بن الحكم) أما حديث ابن مسعود فأخرجه الشيخان بلفظ قال : كنا نسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فبرد علينا فلما رجعنا من عند التجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا فقلنا يا رسول الله كنا نسلم عليك في الصلاة فترد علينا فقال إن في الصلاة لشغلا . وأما حديث معاوية بن الحكم فأخرجه مسلم بلفظ قال : بينما أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ عطس رجل من القوم فقلت يرحمك الله فرماني القوم بأبصارهم فقلت : وائسكل أمياه ما شأنكم تنظرون إلى ؟ فجعلوا يضربون بأيديهم على أفخاذهم ، فلما رأيتهم يصمتونني لكتي سكنت ، فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبأني هو وأمي ما رأيت معلما قبله ولا بعده أحسن تعليما منه ، فإله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني ، قال إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس إنما هي التسبيح والتكبير وقراءة القرآن الحديث .

قوله (حديث زيد بن أرقم حديث حسن صحيح) أخرجه الترمذي من وجه آخر .

قوله (وهو قول الثوري وابن المبارك) وهو قول الحنفية (وقال بعضهم إذا تكلم عامداً في الصلاة أعاد الصلاة وإن كان ناسياً أو جاهلاً أجزأه وبه يقول الشافعي) وهو مذهب الجمهور ، قال الحافظ في الفتح : أجمعوا على أن الكلام في الصلاة من عالم بالتحريم عامداً لغير مصلحتها أو إيقاظ مسلم مبطل لها ، وأختلفوا في الساهي والجاهل فلا يبطلها القليل منه عند الجمهور وأبطلها الحنفية انتهى . وقال العيني في عمدة القاري : أجمع العلماء على أن الكلام في الصلاة عامداً عالماً بتحريمه لغير مصلحتها أو لغير إيقاظ هالك أو شبهة مبطل للصلاة وأما الكلام لمصلحتها فقال أبو حنيفة والشافعي ومالك وأحمد : تبطل الصلاة ، وجوزه الأوزاعي وبعض أصحاب مالك وطائفة قليلة ، وأما الناسي فلا تبطل صلاته بالكلام القليل عند الشافعي ، وبه قال مالك وأحمد والجمهور ، وعند أصحابنا تبطل ، وقال النووي : دللنا حديث ذى الدين ، وأجاب بعض أصحابنا إن حديث قصة ذى الدين منسوخ بحديث ابن مسعود وزيد بن أرقم لأن ذى الدين قتل يوم بدر كذا روى عن الزهري ، وأن قصته في الصلاة كانت قبل بدر ، ولا يمنع من هذا كون أبي هريرة رواه وهو متأخر الإسلام عن بدر لأن الصحابي قد روى ما لا يحضره بأن يسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم أو من صحابي آخر انتهى كلام العيني .

قلت : هذا الجواب الذي نقله العيني عن بعض أصحابه قد رده صاحب البحر الرائق حيث قال : هذا غير صحيح لما في صحيح مسلم عنه أي عن أبي هريرة : بينا أنا أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وساق الواقعة وهو صريح في حضوره ، فحديث أبي هريرة حجة للجمهور ، فإن كلام الناسي ومن يظن أنه ليس فيها لا يفسدها ولم أر عنه جواباً شافياً انتهى .

قلت الأمر كما قال صاحب البحر الرائق لا شك في حضور أبي هريرة في واقعة ذى الدين ، فإنه قد ثبت ذلك بأحاديث صحيحة صريحة ، ففي رواية الشيخين : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي رواية لمسلم وغيره : صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي رواية لمسلم وأحمد وغيرهما : بينا أنا أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد تقدم الكلام في هذا مبسوطاً في باب ما جاء يسلم الرجل في الركعتين من الظهر والعصر فتذكر .

٢٩٤ - بَابُ

مَآجَاءُ فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ التَّوْبَةِ

٤٠٤ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عُمَانَ بْنِ الْمَغِيرَةِ عَنْ عَلِيٍّ
ابْنِ رِبْعَةَ عَنْ أَسْمَاءَ بْنِ الْحَكَمِ الْفَزَارِيِّ قَالَ : سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ : إِنْ
كَنتُ رَجُلًا إِذَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا نَفَعَنِي
اللَّهُ مِنْهُ بِمَا شَاءَ أَنْ يَنْفَعَنِي بِهِ ، وَإِذَا حَدَّثَنِي رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ اسْتَحْلَفْتُهُ ،
فَإِذَا حَلَفَ صَدَقْتُهُ ، وَإِنَّمَا حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ ، وَصَدَّقَ أَبُو بَكْرٍ .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ التَّوْبَةِ)

قوله (عن عثمان بن المغيرة) الثقي مولا م الكوفي الأعشى وهو عثمان بن أبي زرعة
ثقة من السادسة روى عن زيد بن وهب وأبي عبد الرحمن السلي وعلى ابن ربيعة
وعنه مسعر وشعبة والثوري وثقه ابن معين وأبو حاتم والنسائي (عن علي بن ربيعة)
ابن فضالة الوالي بكسر اللام وموحدة الكوفي أبي المغيرة ثقة من كبار الثلاثة (عن
أسماء بن الحكم الفزاري) الكوفي عن علي فرد حديث وعنه علي بن ربيعة وثقه العجلي
ذكره الحزرجي ، وقال الحافظ في التقریب : صدوق من الثالثة ، قال العراقي : ليس
له في الكتاب إلا هذا الحديث ولا أعلم روى عنه إلا علي بن ربيعة ، قال البخاري :
لم يرو عنه إلا هذا الحديث وحديث آخر لم يتابع عليه انتهى .

قوله (فإذا حلف لي صدقته) ظاهره أنه كان لا يصدق به حلف ، وهذا مخالف
لما علم من قبول خبر الواحد العدل بلا حلف فالظاهر أن مراده بذلك زيادة التوثيق
بالخبر والأطمئنان به إذا الحاصل بخبر الواحد الظن وهو مما يقبل الضعف والشدة ،
ومعنى صدقته أي على وجه السكال وإن كان القبول الموجب للعمل حاصلًا بدون كذا
في شرح أبي الطيب اللدني (وصدق أبو بكر) أي علمت صدقه في ذلك على وجه

قال : سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما من رجلٍ يذنبُ ذنباً ثم يقومُ فيتطهّرُ ثم يصلي ثم يستغفرُ اللهَ ، إلّا غفرَ اللهُ له ثم قرأ هذه الآية : ﴿ والذينَ إذا فعلوا فاحشةً أو ظلموا أنفسهم ذكروا اللهَ إلى آخر الآية ﴾ .

الكمال بلا حلف ؛ وقال ابن حجر : بين بها على رضى الله عنه جلالة أبي بكر رضى الله عنه ومبالغته في الصدق حتى سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم صديقاً . وقال القارى في المراقبة : وفيه وجه آخر وهو أن الصديق رضى الله عنه كان ملتزماً أن لا يروى إلا إذا كان محفوظه بالمبنى دون اللوى بالمعنى بخلاف أكثر الصحابة ، ولذا قلت روايته كأبي حنيفة تبعاً له في هذه الخصوصية فهذا وجه لقوله وصدق أبو بكر انتهى كلام القارى .

قلت : قال الحافظ في تهذيب التهذيب : قال محمد بن سعد العوفى سمعت ابن معين يقول : كان أبو حنيفة ثقة لا يحدث بالحديث إلا بما يحفظه ولا يحدث بما لا يحفظ انتهى (يقول ما من رجل) أى أو امرأة ومن زائدة لزيادة إفادة الاستغراق (يذنب ذنباً) أى ذنب كان (ثم يقوم) قال الطيبي : ثم للتراخي في الرتبة وإلا ظهر أنه للتراخي الزمانى يعنى ولو تأخر القيام بالتوبة عن مباشرة للعصية لأن التعقيب ليس بشرط فالإتيان ثم للرجاء ، والمعنى ثم يستيقظ من نوم الغفلة كقوله تعالى أن تقوموا لله ، (فيتطهر) أى فيتوضأ كما في رواية ابن السنى (ثم يصلى) أى ركعتين كما في رواية ابن السنى وابن حبان والبيهقى (ثم يستغفر الله) أى لذلك الذنب كما في رواية ابن السنى ، والمراد بالاستغفار التوبة بالندامة والإقلاع والعزم على أن لا يعود إليه أبداً وأن يتدارك الحقوق إن كانت هناك وهم في الموضوعين لمجرد العطف التعقيبي (ثم قرأ) : أى النبى صلى الله عليه وسلم استشهداً واعتضاداً أو قرأ أبو بكر تصديقاً وتوقفاً (والذين إذا فعلوا فاحشة) أى ذنباً قبيحاً كالزنا (أو ظلموا أنفسهم) أى بما دون كالتبلة قال الطيبي : أى أى ذنب كان مما يؤخذون به انتهى ، فيكون تعميماً بعد تخصيص (ذكروا الله) أى ذكروا عقابه قاله الطيبي (إلى آخر الآية) تمام الآية (فاستغفروا لذنبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ، ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون ، أولئك جزاؤهم

وفي الباب عن ابن مسعود وأبي الدرداء وأنس وأبي أمامة ومعاذ
ووائله وأبي اليسر واسمه كعب بن عمرو .

قال أبو عيسى : حديث عليّ حديث حسنّ لانعرفه إلا من هذا
الوجه من حديث عثمان بن المغيرة وروى عنه شعبة وغير واحد فرفعه
مثل حديث أبي عوانة .

ورواه سفيان الثوري ومسلم فأوقفاه ولم يرفعه إلى النبي صلى الله
عليه وسلم وقد روى عن مسعر هذا الحديث مرفوعاً أيضاً .

مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين) .
قوله (وفي الباب عن ابن مسعود وأبي الدرداء وأنس وأبي أمامة ومعاذ ووائله
وأبي اليسر بفتح التحتانية والسين المهملة) اسمه كعب بن عمرو (أما حديث
ابن مسعود فأخرجه الطبراني ، وأما حديث أبي الدرداء فأخرجه أيضاً الطبراني ،
وأما حديث أنس فأخرجه البيهقي في شعب الإيمان ، وأما حديث أبي أمامة فأخرجه
الطبراني ، وأما حديث معاذ ووائله وأبي اليسر فلم أقف عليه . وفي الباب أيضاً عن
عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فدعا بلالا
فقال يا بلال بم سقتني إلى الجنة إني دخلت الباحة الجنة فسمعت خشخشتك أُمّمي ،
فقال يا رسول الله ما أذنبت قط إلا صليت ركعتين وما أصابني حدث قط إلا توضأت
عندها وصليت ركعتين ، رواه ابن خزيمة في صحيحه ، وفي رواية ما أذنبت ، كذا
في الترغيب للنذري ، وعن الحسن رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : ما أذنب عبد ذنباً ثم توضأ فأحسن الوضوء ثم خرج إلى براز من الأرض
فصلى فيه ركعتين واستغفر الله من ذلك الذنب إلا غفره الله له ، رواه البيهقي مرسل .
البراز بكسر الباء بعدها راء ثم ألف ثم زاي هو الأرض الفضاء كذا في الترغيب
للنذري .

قوله (حديث عليّ حديث حسن) وأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن

٢٩٥ - باب

ما جاء متى يؤمر الصبي بالصلاة

٤٠٥ - حدثنا علي بن حجر أخبرنا حرملة بن عبد العزيز بن الربيع ابن سبرة الجهني عن عمه عبد الملك بن الربيع بن سبرة عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « علموا الصبي الصلاة ابن سبع سنين ، واضربوه عليها ابن عشرة » .

حبان في صحيحه والبيهقي وقالوا : ثم يصلى ركعتين ، وذكره ابن خزيمة في صحيحه بغير إسناد ، وذكر فيهم الركعتين ، كذا في الترغيب للنذري .

(باب ما جاء متى يؤمر الصبي بالصلاة)

قوله (أخبرنا حرملة بن عبد العزيز بن الربيع بن سبرة) بفتح السين المهمل وسكون الموحدة (الجهني) أبو معبد لا بأس به ، قاله الحافظ روى عن أبيه وعنه الحميدي وثقه ابن حبان (عن عمه عبد الملك بن الربيع بن سبرة) وثقه العجلي ، قاله الحافظ في التقریب ، وقال الذهبي : ضعفه ابن معين ، وقال ابن القطان : وإن أخرج له مسلم فقير محتج به انتهى (عن أبيه) الضمير يرجع إلى عبد الملك وأبوه هو الربيع بن سبرة وهو ثقة كما في التقریب . وقال في الخلاصة : روى عن أبيه وعنه ابنه عبد العزيز وعبد الملك وثقه النسائي والعجلي (عن جده) أي جد عبد الملك وهو سبرة ، قال في التقریب : سبرة بن معبد الجهني والد الربيع له صحبة ، وأول مشاهده الخندق ، وكان يزل الروة ومات بها في خلافة معاوية .

قوله (علموا الصبي الصلاة) وفي رواية أبي داود : مروا الصبي بالصلاة قال العلقم في شرح الجامع الصغير : بأن يعلمهم ما تحتاج إليه الصلاة من شروط وأركان ، وأن يأمرهم بفعلها بعد التعليم ، وأجرة التعليم في مال الصبي إن كان له مال وإلا فعلى الولي

وفي الباب عن عبد الله بن عمرو .

قال أبو عيسى : حديث سبرة ابن معبد الجهني حديث حسن صحيح .

وعليه العمل عند بعض أهل العلم .

وبه يقول أحمد وإسحاق : وقال : ما ترك الغلام بعد عشر من الصلاة فإنه يُعِيدُ .

قال أبو عيسى : وسبرة هو ابن معبد الجهني ويقال هو ابن عوسجة .

اتتهى (ابن سبع سنين) حال من الصبي وهكذا ابن عشرة وفي رواية أبي داود : إذا بلغ سبع سنين (وأضربوه عليها) أى على تركها والضمير يرجع إلى الصلاة (ابن عشرة) قال العلقمى : إنما أمر بالضرب لعشر لأنه حد يتحمل فيه الضرب غالبا ، والمراد بالضرب ضربا غير مبرح وأن يتقي الوجه في الضرب اتتهى .

قوله (وفي الباب عن عبد الله بن عمرو) أى ابن العاص ، وأخرج حديثه أبو داود مرفوعا بلفظ : مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين وأضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين وفرقوا بينهم في المضاجع . والحديث سكت عنه أبو داود والمنذرى .

قوله (حديث سبرة بن معبد الجهني حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود وسكت عنه ، وذكر المنذرى تصحيح الترمذى وأقره ، وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم .

قوله (وعليه العمل عند بعض أهل العلم وبه يقول أحمد وإسحاق وقالوا : ما ترك الغلام بعد عشر من الصلاة فإنه يعيد) قال الخطابي : قوله صلى الله عليه وسلم : إذا بلغ عشر سنين فأضربوه عليها ، يدل على إغلاظ العقوبة له إذا تركها مدركا . وكان بعض فقهاء أصحاب الشافعى يحتج به في وجوب قتله إذا تركها متعمدا بعد البلوغ ، ويقول :

٢٩٦ - باب

ما جاء في الرجل يُحدِّثُ بعد التشهّد

٤٠٦ - حدثنا أحمد بن محمد أخبرنا ابن المبارك أخبرنا عبد الرحمن بن زياد بن أنعم أن عبد الرحمن بن رافع وبكر بن سودة أخبراه عن

إذا استحقّ الصبي الضرب وهو غير بالغ فقد عقل أنه بعد البلوغ يستحق من العقوبة ما هو أشد من الضرب ، وليس بعد الضرب شيء مما قاله العلماء أشد من القتل .
وقد اختلف الناس في حكم تارك الصلاة فقال مالك والشافعي : يقتل تارك الصلاة ، وقال مكحول : يستتاب فإن تاب وإلا قتل ، وإليه ذهب حماد بن زيد ووكيع ابن الجراح ، وقال أبو حنيفة : لا يقتل ولكن يضرب ويحبس ، وعن الزهري أنه قال : فاسق يضرب ضرباً مبرحاً ويسجن . وقال جماعة من العلماء : تارك الصلاة حتى يخرج وقتها لغير عذر كافر ، وهذا قول إبراهيم النخعي وأيوب السخيتي وعبد الله بن المبارك وأحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه ، وقال أحمد : لا يكفر أحد بذنب إلا تارك الصلاة عمداً . واحتجوا بحديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم : ليس بين العبد وبين الكفر إلا ترك الصلاة انتهى .

(باب ما جاء في الرجل يحدث بعد التشهد)

قوله (حدثنا أحمد بن محمد) هو ابن موسى أبو العباس السمسار المروزي الملقب بمردويه كذا في قوت المغتدى ، قال الحافظ ثقة حافظ (أنبأنا عبد الرحمن بن زياد ابن أنعم) بفتح أوله وسكون النون وضم المهملة والإفريق قاضياً . قال الحافظ ضعيف في حفظه من السابعة (أن عبد الرحمن بن رافع) التنوخي المصري قاضي أفرقية ضعيف قاله الحافظ في التقریب . وقال في تهذيب التهذيب : روى عن عبد الله بن عمرو ابن العاص وغزوة ويقال عقبة بن الحارث وعنه ابنه إبراهيم وعبد الرحمن بن زياد

عبد الله بن عمرو ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أحدث
يعنى لرجلٍ وقد جلس في آخر صلاته قبل أن يسلم فقد جازت صلاته .

قال أبو عيسى : هذا حديثٌ ليس إسناده بالقوى وقد اضطربوا في
إسناده .

ابن أنعم وغيرهما ، قال البخارى في حديثه منكير ، وقال أبو حاتم شيخ مغربى حديثه
منكر ، وذكره ابن حبان في الثقات وقال : لا يحتج بخبره إذا كان من رواية ابن أنعم
وإنما وقع المناكير في حديثه من أجله انتهى (وبكر بن سوادة) بن ثمامة الجذامى
المصرى ثقة فقيه من الثالثة قاله الحافظ فى التقریب ، وقال فى تهذيب التهذيب : وقال
النووى فى شرح المهذب : لم يسمع من عبد الله بن عمرو بن العاص (عن عبد الله
ابن عمرو) بن العاص السهمى أحد السابقين الكثيرين من الصحابة وأحد العبادلة
الفقهاء مات فى ذى الحجة ليلالى الحرة .

قوله (إذا أحدث يعنى الرجل) ضمير يعنى يرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وهذا تفسير الضمير المستتر فى أحدث من بعض الرواه . قال القارى أى عمدا عند
أبى حنيفة وطلقا عند صاحبيه بناء على أن الخروج من الصلاة بصنعه فرض عنده
خلافا لهما انتهى .

قلت : ليس فى الحديث تقيد بالعمد ، فالظاهر ما قال صاحبنا أبى حنيفة رحمه الله
(وقد جلس فى آخر صلاته) قال القارى أى قدر التشهد انتهى .

قلت : ليس فى الحديث بيان مقدار الجلوس (قبل أن يسلم فقد جازت صلاته)
أستدل به أبى حنيفة وأصحابه على أن المصلى إذا أحدث فى آخر صلاته بعد ما جلس قدر
التشهد فقد جازت صلاته .

وفيه أن هذا الحديث ضعيف لا يصلح للاحتجاج .

قوله (هذا حديث ليس إسناده بالقوى وقد اضطربوا فى أسناده) قال الحافظ الزيلعى
فى نصب الرأية وأخرجه الدارقطنى ثم البيهقى فى مسندهما .

قال الدارقطنى وعبد الرحمن بن زياد ضعيف لا يحتج به .

وقد ذهب بعض أهل العلم إلى هذا، قالوا إذا جلس مقدار التشهد وأحدث قبل أن يسلم فقد تمت صلاته .

وقال بعض أهل العلم : إذا أحدث قبل أن يتشهد أو قبل أن يسلم أعاد الصلاة وهو قول الشافعي .

وقال أحمد إذا لم يتشهد وسلم أجزأه لقول النبي صلى الله عليه وسلم

وقال البيهقي : وهذا الحديث إنما يعرف بعد الرحمن بن زياد الإفريقي ، وقد ضعفه يحيى بن معين ويحيى بن سعيد القطان وأحمد بن حنبل وعبد الرحمن بن مهدي ، قال وإن صح فإما كان قبل أن يفرض التسليم ، ثم روى بأسناده عن عطاء بن أبي رباح قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قعد في آخر صلاته قدر التشهد أقبل على الناس بوجهه وذلك قبل أن ينزل التسليم انتهى .

قال القاري في المرقاة تحت هذا الحديث : قال ابن الصلاح المضطرب هو الذي يروى على أوجه مختلفة متفاوتة ، والإضطراب قد يقع في السند أو المتن أو من راو أو من رواة والمضطرب ضعيف لإشعاره بأنه لم يضبط ذكره الطيبي .

قال القاري : لهذا الحديث طرق ذكرها الطحاوي ، وتعدد الطرق يبلغ الحديث الضعيف إلى حد الحسن انتهى كلام القاري .

قلت : فيه إن تعدد طرق الحديث إنما يبلغه إلى حد الحسن إذا كانت تلك الطرق متباينة ولم يكن مدار كلها على ضعيف لا يحتاج به ، وطرق هذا الحديث التي ذكرها الطحاوي ليست متباينة بل مدار كلها على عبد الرحمن بن زياد الإفريقي .

قوله (وقد ذهب بعض أهل العلم إلى هذا قالوا : إذا جلس مقدار التشهد وأحدث قبل أن يسلم فقد تمت صلاته) وهو قول أبي حنيفة وصاحبيه لكن عند أبي حنيفة إذا أحدث عمداً وعند صاحبيه مطلقاً بناء على أن الخروج من الصلاة بصنعه فرض عنده لاعتدائه .

واستدلوا بحديث الباب وقد عرفت أنه لا يصلح للاستدلال (وقال بعض أهل العلم إذا أحدث قبل أن يتشهد أو قبل أن يسلم أعاد الصلاة وهو قول الشافعي) بناء على أن التشهد والسلام كليهما فرضان عنده (وقال أحمد إذا لم يتشهد وسلم أجزأه لقول النبي

« وتخليها التسليم » والتشهد أهون . قام النبي صلى الله عليه وسلم في اثنتين فضى في صلاته ولم يتشهد .

وقال إسحاق بن إبراهيم : إذا تشهد ولم يسلم أجزاءه واحتج بحديث ابن مسعود حين علمه النبي صلى الله عليه وسلم التشهد فقال « إذا فرغت من هذا فقد قضيت ما عليك » .

قال أبو عيسى : وعبد الرحمن بن زياد هو الإفريقي وقد ضعفه بعض أهل الحديث ، منهم يحيى بن سعيد القطان وأحمد بن حنبل .

صلى الله عليه وسلم وتخليها التسليم والتشهد أهون) أى ليس بفرض قام النبي صلى الله عليه وسلم في اثنتين فضى في صلاته (ولم يتشهد) هذا دليل الأهونية فعند الإمام أحمد التسليم فرض والتشهد ليس بفرض (وقال إسحاق بن إبراهيم إذا تشهد ولم يسلم أجزاءه واحتج بحديث ابن مسعود حين علمه النبي صلى الله عليه وسلم التشهد فقال إذا فرغت من هذا فقد قضيت ما عليك) أخرجه أحمد وأبو داود والدارقطني .

وقال الصحيح أن قوله إذا قضيت هذا فقد قضيت صلاتك ، من كلام ابن مسعود فصله شبابة عن زهير وجعله من كلام ابن مسعود ، وقوله أشبه بالصواب بمن أدرجه ، وقد اتفق من روى تشهد ابن مسعود على حذفه ، كذا في المتن .

وقال البيهقي في المعرفة ذهب الحفاظ إلى أن هذا وهم من زهير بن معاوية .

وقال النووي في الخلاصة اتفق الحفاظ على أنها مدرجة .

وقد روى البيهقي من طريق أبي الأحوص عن ابن مسعود ما يخالف هذه الزيادة بلفظ مفتاح الصلاة التذكير وانقضاؤها التسليم إذا سلم الإمام فتم إن شئت . قال وهذا الأثر صحيح عن ابن مسعود .

وقال ابن حزم قد صح عن ابن مسعود إيجاب السلام فرضاً وذكر رواية أبي الأحوص هذه عنه كذا في النيل .

٢٩٧ - باب

ما جاء إذا كان المطر فالصلاة في الرحال

٤٠٧ - حدثنا أبو حفص - عمرو بن علي أخبرنا أبو داود الطيالسي أخبرنا زهير بن معاوية عن أبي الزبير عن جابر قال « كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فأصابنا مطر فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « من شاء فليصل في رحله » .

وفي الباب عن ابن عمر وسمرة وأبي المليح عن أبيه وعبد الرحمن بن سمرة

وقال ابن العربي في شرح الترمذي وإنما يعنى به فقد قضيت صلاتك فأخرج عنها بتحليل كما دخلتها بإحرام أنتهى .

* باب ما جاء إذا كان المطر فالصلاة في الرحال *

قال النووي وغيره الرحال المنازل ، سواء كان من حجر أو معدن أو خشب أو شعر أو صوف أو وبر أو غير ذلك ، واحده رحل .

قوله : (أخبرنا زهير بن معاوية) بن خديج بن خيشمة الجعفي الكوفي نزيل الجزيرة ثقة ثبت إلا أن سماعة عن أبي أسحاق بآخره (من شاء فليصل في رحله) فيه دليل على أن الصلاة في الرحال لعذر المطر ونحوه رخصة وليست بعزيمة .

قوله : (وفي الباب عن ابن عمر وسمرة وأبي المليح عن أبيه وعبد الرحمن بن سمرة . أما حديث ابن عمر فأخرجه الشيخان بلفظ : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر للؤذين إذا كانت ليلة ذات برد ومطر يقول : ألا صلوا في الرحال .

وأما حديث سمرة فأخرجه أحمد من طريق الحسن عنه بلفظ : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم حنين في يوم مطير : الصلاة في الرحال ، زاد البرز كراهة أن يشق علينا رجاله ثقات كذا في التلخيص .

قال أبو عيسى حديث جابر حديث حسن صحيح .

وقد رخص أهل العلم في القعود عن الجماعة والجمعة في المطر والطين وبه يقول أحدُ وأسحاق .

وأما حديث أبي الميخ عن أبيه فأخرجه أبو داود بلفظ : أن يوم حنين كان يوم مطر فأمر النبي صلى الله عليه وسلم مناديه أن الصلاة في الرجال قال المنذري. وأبو الميخ اسمه عامر بن أسامة . وقيل زيد بن أسامة ، وقيل أسامة بن عامر ، وقيل عمير بن أسامة ، هذلي بصري أتفق الشيوخ على الاحتجاج بحديثه ، وأبوه له محبة انتهى .

وأما حديث عبد الرحمن بن سمرة فأخرجه الحاكم وعبد الله بن أحمد في زيادات السند بلفظ : إذا كان مطر وابل فصلوا في رحالكم ، وفي إسناده ناصح بن العلاء وهو منكر الحديث قاله البخاري .

وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به ووثقه أبو داود . كذا في التلخيص .

(قوله حديث جابر حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم وأبو داود .

قوله : (وقد رخص أهل العلم في القعود عن الجماعة والجمعة الخ) لأحاديث الباب ولحديث بن عباس أنه قال لمؤذنه في يوم مطير : إذا قلت أشهد أن محمداً رسول الله فلا تقل حي على الصلاة ، قل صلوا في بيوتكم فكدأن الناس استكروا فقال : فعله من هو خير مني ، إن الجمعة عزمة وإني كرهت أن أخرجكم فتمشون في الطين والدخض ، رواه البخاري في صحيحه وبوب عليه الرخصة إن لم يحضر الجمعة في المطر .

قال : الخافض في الفتح : أورد المصنف يعني البخاري هنا حديث ابن عباس وهو مناسب لما ترجم له ، وبه قال الجمهور ، ومنهم من فرق بين قليل المطر وكثيره ، وعن مالك لا يرخص في تركها بالمطر ، وحديث ابن عباس هذا حجة في الجواز انتهى .

واعلم أنه وقع في حديث ابن عمر المذكور في رواية للبخاري في الليلة الباردة أوالمطيرة ، وفي صحيح أبي عوانة ليلة باردة أو ذات مطر أو ذات ريح .

قال سمعتُ أبا زُرْعَةَ يقولُ : روى عفانُ بن مسلمٍ عن عمرو بن عليٍّ

قال الشوكاني : وفيه أن كلاماً من الثلاثة عذر في التأخر عن الجماعة .

ونقل ابن بطال فيه الإجماع ؛ لكن المعروف عند الشافعية أن الريح عذر في الليل فقط وظاهر الحديث اختصاص الثلاثة بالليل .

وفي السنن من طريق أبي أسحاق عن نافع في هذا الحديث في الليلة المطيرة والعداة القرة وفيها بأسناد صحيح من حديث أبي المليح عن أبيه أنهم مطروا يوماً فرخص لهم ، وكذلك في حديث ابن عباس في يوم مطير قال الحافظ . ولم أر في شيء من الأحاديث الترخيص اعذر الريح في النهار صريحاً انتهى كلام الشوكاني .

وقال الكرماني : هل يكنى للطرق فقط أو الريح أو البرد في رخصة ترك الجماعة أم احتجاج إلى ضم أحد الأمرين بالطر . فأجاب بأن كل واحد منها عذر مستقل في ترك الحضور إلى الجماعة نظراً إلى العلة وهي للشقة . انتهى كلام الكرماني .

قلت رواية أبي عوانة المذكورة نص صريح في أن كل واحد منها عذر مستقل في التأخر عن الجماعة ، فإن كلمة أو فيها للتبويب لا للشك والله تعالى أعلم .

وقال القاري في الرقاة . قال ابن الهمام عن أبي يوسف سألت أبا حنيفة عن الجماعة في طين وردغة أي وحل كثير ، فقال : لا أحب تركها ، وقال محمد في الموطأ الحديث رخصة يعني قوله عليه السلام إذا أبتل النعال فالصلاة في الرحال انتهى كلام القاري .

قلت : قال محمد في الموطأ بعد رواية حديث ابن عمر المذكور ما لفظه : هذا رخصة والصلاة في الجماعة أفضل انتهى .

فقول القاري يعني قوله عليه السلام : إذا أبتل النخ نظر ظاهر وأما الحديث بلفظ إذا أبتل النعال فالصلاة في الرحال ، فقال الحافظ في التلخيص لم أره في كتب الحديث . وقال الشيخ تاج الدين الفزاري في الإقليد : لم أجده في الأصول وإنما ذكره أهل العربية انتهى كلام الحافظ .

• قوله (قال سمعت أبا زرعة) أي قال أبو عيسى سمعت أبا زرعة ، وأبو زرعة هذا هو أبو زرعة الرازي واسمه عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ إمام حافظ ثقة

حديثاً وقال أبو زُرْعَةَ لم أر بالبصرة أحفظَ من هؤلاء الثلاثة : عليُّ بن المدينيِّ وابنُ الشاذكونيِّ وعمرو بن عليٍّ وأبو المُنَيِّحِ بن أسامةَ اسمه عامرٌ ويقال زيدٌ بن أسامةَ بن عميرٍ المذليُّ .

٢٩٨ - بابُ

ما جاء في التسبيح في أدبار الصلاة

٤٠٨ - حدثنا أسحاقُ بن إبراهيمَ بن حبيبِ بن الشهيدِ وعليُّ بن

مشهور وقد تقدم ترجمته في المقدمة (روى عفان بن مسلم عن عمرو بن علي حديثاً) يعني أن عفان بن مسلم من شيوخ عمرو بن علي وهو من تلاميذه ومع هذا فقد روى عفان ابن مسلم عنه حديثاً كما أن الإمام البخاري من شيوخ الترمذي وقد روى عنه حديثاً كما تقدم في المقدمة .

قال الذهبي في تذكرة الحفاظ في ترجمة عمرو بن علي : حدث عنه الستة والنسائي أيضاً بواسطة وعفان وهو من شيوخه وأبو زرعة الخ (وقال أبو زرعة لم أر بالبصرة أحفظ من هؤلاء الثلاثة علي بن المديني وابن الشاذكوني وعمرو بن علي) كذا وقع في نسخ جامع الترمذي وابن الشاذكوني ، ووقع في تذكرة الحفاظ والشاذكوني بحذف لفظ ابن ، وعبارة تذكرة الحفاظ هكذا : قال أبو زرعة ذلك (يعني عمرو بن علي) من فрган الحديث لم ير بالبصرة أحفظ منه ومن ابن المديني والشاذكوني . انتهت عبارة تذكرة الحفاظ .

الشاذكوني هذا هو سليمان بن داود المقرئ البصري أبو أيوب الحفاظ ، ذكر ترجمته الذهبي في تذكرة الحفاظ والميزان ، وعمرو بن علي هذا هو أبو حفص المذكور في أسناد حديث الباب ثقة حافظ .

باب ما جاء في التسبيح في أدبار الصلاة

واحد الأدبار الدبر ، قال في القاموس : الدبر بالضم وبضمين تقيض القبل ، ومن

حُجْرٍ قَالَ : حَدَّثَنَا عَتَّابُ بْنُ بَشِيرٍ عَنْ خُصَيْفٍ عَنْ مُجَاهِدٍ وَعِكْرِمَةَ عَنْ
ابْنِ عِمَاسٍ قَالَ : « جَاءَ الْفُقَرَاءُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنَّ الْأَغْنِيَاءَ يَصُومُونَ كَمَا نَصَلِّي وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ وَلَهُمْ أَمْوَالٌ يُفْتَقُونَ
وَيَتَصَدَّقُونَ قَالَ : فَإِذَا صَلَّيْتُمْ فَقُولُوا سُبْحَانَ اللَّهِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ مَرَّةً وَالْحَمْدُ
لِلَّهِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ مَرَّةً وَاللَّهُ أَكْبَرُ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ مَرَّةً وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
عَشْرَ مَرَّاتٍ » .

كل شيء عقبه ومؤخره انتهى .

قوله : (جاء الفقراء) وفي حديث أبو هريرة المتفق عليه أن فقراء المهاجرين أتوا
(ولهم أموال يعتقون ويتصدقون) أى ونحن لا نتق ولا نتصدق (قال فإذا صليتم)
أى المكتوبة كما فى حديث كعب بن عجرة ، ووقع فى حديث أبى هريرة تسعون
وتحمدون وتكبرون خلف كل صلاة .

قال الحافظ فى الفتح ظاهره يشمل الفرض والنفل ، لكن جملة أكثر العلماء على
الفرض ، وقد وقع فى حديث كعب بن عجرة عند مسلم التقيد بالمكتوبة وكأنهم حملوا
الطلقات عليها (ققولوا سبحان الله ثلاثا وثلاثين مرة والحمد لله ثلاثا وثلاثين مرة
والله أكبر أربعاً وثلاثين مرة ولا إله إلا الله عشر مرات) وفى حديث أبى هريرة عند
مسلم مرفوعاً : من سبح الله فى دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين وكبر
الله ثلاثا وثلاثين فذلك تسعة وتسعون وقال تمام المائة لا إله إلا وحده لا شريك له ، له
الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، غفرت له خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر .
وفى حديث كعب بن عجرة عند مسلم مرفوعاً : معقبات لا ينجب قائلهن أو فاعلهن دبر كل
صلاة مكتوبة ثلاث وثلاثون تسبيحة وثلاث وثلاثون تحميدة وأربع وعشرون تكبيرة .
قال الحافظ فى الفتح : قال النووى : ينبغى أن يجمع بين الروایتين بأن يكبر
أربعاً وثلاثين ويقول معها لا إله إلا الله وحده إلى آخره وقال غيره بل يجمع بأن يحتم
مرة بزيادة تكبيرة ومرة بلا إله إلا الله على وفق ماوردت به الأحاديث انتهى .

قلت : وهذا هو الأولى عندي وعلى هذا فيقول مرة كما في حديث الباب والله تعالى أعلم

واعلم أن في كل من تلك الكلمات الثلاث روايات مختلفة قال ابن حجر المكي : ورد التسميح ثلاثا وثلاثين وخمسا وعشرين وإحدى عشرة وعشرة وثلاثا ومرتة واحدة وسبعين ومائة ، وورد التحميد ثلاثا وثلاثين وخمسا وعشرين وأحدى عشرة وعشرة ومائة ، وورد التهليل عشرة وخمسا وعشرين ومائة : قال الحافظ الزين العراقي : وكل ذلك حسن وما زاد فهو أحب إلى الله تعالى : وجمع البغوى بأنه يحتمل صدور ذلك في أوقات متعددة وأن يكون على سبيل التخيير أو يفترق بافتراق الأحوال .

فائدة : قال الحافظ في التفتح . قد كان بعض العلماء يقول : إن الأعداد الواردة كالذكر عقب الصلاة إذا رتب عليها ثواب مخصوص فزاد الآتي بها على العدد المذكور لا يحصل له ذلك الثواب المخصوص لاحتمال أن يكون لتلك الأعداد حكمة وخاصة تقوت بمجاورة ذلك العدد . قال شيخنا الحافظ أبو الفضل في شرح الترمذى : وفيه نظر لأنه أتى بالمقدار الذى رتب الثواب على الإتيان به فحصل له الثواب بذلك فإذا زاد عليه من جنسه فكيف تكون الزيادة مزيلة لذلك الثواب بعد حصوله انتهى . ويمكن أن يفترق الحال فيه بالنية ، فإن نوى عند الانتهاء إليه امتثال الأمر الوارد ثم أتى بالزيادة فالأمر كما قال شيخنا لا محالة ، وإن زاد بغير نية بأن يكون الثواب رتب على عشرة مثلا فرتبه هو على مائة فيفتح القول الماضى . وقد بالغ القرافي في القواعد فقال : من البدع المكروهة الزيادة في المددوات المحدودة شرعا لأن شأن العظمة إذا حدوا شيئا أن يوقف عنده ويعد الخارج عنه مسيئا للأدب انتهى . وقد مثله بعض العلماء بالدواء يكون مثلا فيه أوقية سكر فلوزيد فيه أوقية أخرى لتخلف الانتفاع به ، فلو اقتصر على الأوقية في الدواء ثم استعمل من السكر بعد ذلك ماشاء لم يتخلف الانتفاع ، ويؤيد ذلك أن الأذكار التغايرية إذا ورد لىكل منها عدد مخصوص مع طلب الإتيان بجميعها متوالية لم تحسن الزيادة على العدد المخصوص لما في ذلك من قطع الموالاة لاحتمال أن يكون للموالاة في ذلك حكمة خاصة تقوت بغواتها والله أعلم انتهى كلام الحافظ .

فإنكم تدركون به من سبقكم ولا يسيقكم من بعدكم . وفي الباب عن
كعب بن عجرة وأنس وعبد الله بن عمرو وزيد بن ثابت وأبي الدرداء
وابن عمر وأبي ذر .

قال أبو عيسى : حديث ابن عباس حديث حسن غريب .

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « خصلتان لا يحصيها
رجل مسلم إلا دخل الجنة : يسبح الله في دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين
ويحمده ثلاثاً وثلاثين ويكبره أربعاً وثلاثين ويسبح الله عند منامه عشرة
ويحمده عشرة ويكبره عشرة »

قوله (وفي الباب عن كعب بن عجرة وأنس وعبد الله بن عمرو وزيد بن ثابت
وأبي الدرداء وابن عمر وأبي ذر) أما حديث كعب بن عجرة فأخرجه مسلم وتقدم
لفظه . وأما حديث أنس فأخرجه الترمذي والنسائي . وأما حديث عبد الله بن عمرو
فليظن من أخرجه . وأما حديث زيد بن ثابت فأخرجه النسائي . وأما حديث
أبي الدرداء فأخرجه النسائي . وأما حديث ابن عمر فأخرجه الحمزة . وأما حديث
أبي ذر فأخرجه ابن ماجه . وفي الباب أحاديث أخرى .

قوله (حديث ابن عباس حديث حسن) وأخرجه النسائي (وقد روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال : خصلتان لا يحصيها رجل مسلم ألح) أخرجه الترمذي
في الدعوات .

٢٩٩ - باب

ما جاء في الصلاة على الدابة في الطين والمطر

٤٠٩ - حدثنا يحيى بن موسى أخبرنا شاذان بن سوار أخبرنا عمر بن الرماح عن كثير بن زياد عن عمر بن عثمان بن يعلى بن مرة عن أبيه عن جده أنهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فأنهوا إلى مضيق فحصرت الصلاة فطروا ، السماء من فوقهم والبلية من أسفل منهم فأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على راحلته وأقام فتقدم على راحلته فصلى بهم يومه إيماءً يجعل السجود أخفض من الركوع .

(باب ما جاء في الصلاة على الدابة في الطين والمطر)

قوله (أخبرنا عمر بن الرماح) بفتح الراء وتشديد الميم هو عمر بن ميمون ، قال في التقريب : عمر بن ميمون بن بحر بن سعد الرماح البلخي أبو علي القاضي وسعد هو الرماح ثقة عمى في آخره (عن عمرو بن عثمان بن يعلى بن مرة) قال الحافظ في التقريب : مستور ، وقال الحزرجي في الخلاصة : وثقه ابن حبان (عن أبيه) أي عثمان بن يعلى ، قال الحافظ في التقريب : مجهول (عن جده) أي يعلى بن مرة وهو صحابي شهد الحديبية وما بعدها .

قوله (إلى مضيق) أي إلى موضع ضيق (فطروا) بصيغة المجهول (السماء من فوقهم) السماء مبتدأ ، ومن فوقهم خبره ، والجملة حال بلا واو ، وللراد من السماء ههنا للمطر ، قال الشاعر :

إذا نزل السماء بأرض قوم رعيناه وإن كانوا غضابا

قال الجوهري : يقال مازلنا نطأ في السماء حتى أئتنا كم (والبلية) بكسر الموحدة وتشديد اللام أي النداءة (فأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم) من التأذين ، قال

السيوطى فى قوت المتعذى : استدل بهذا النووى وغيره على أنه صلى الله عليه وسلم باشر الأذان بنفسه وعلى استحباب الجمع بين الأذان والإمامة ذكره فى شرح المذهب مبسوطا وفى الروضة مختصرا ، ووردت رواية أخرى مريضة ذلك فى سنن سعيد بن منصور . ومن قال إنه صلى الله عليه وسلم لم يباشر هذه العبادة بنفسه وألغز فى ذلك بقوله ماسنة أمرها النبي صلى الله عليه وسلم ولم يفعلها فقد غفل ، وقد بسطت للسائلة فى شرح الموطأ وفى حواشى الروضة انتهى كلام السيوطى فى قوت المتعذى .

وقال القارى فى المرقاة : جزم النووى بأنه صلى الله عليه وسلم أذن مرة فى السفر واستدل له بخبر الترمذى ، ورد بأن أحمد أخرجه فى مسنده من طريق الترمذى فأمر بلالا فأذن ، وبه يعلم اختصار رواية الترمذى وأن معنى أذن فيها أمر بلالا بالأذان كبنى الأمير المدينة ، ورواه الدارقطنى أيضا بلفظ : فأمر بلالا فأذن ، قال السهلبى : والفصل يقضى على المجمع انتهى .

وقال الحافظ ابن حجر فى فتح البارى : وما كثر السؤال عنه : هل باشر النبي صلى الله عليه وسلم الأذان بنفسه وقد وقع عند السهلبى أن النبي صلى الله عليه وسلم أذن فى السفر وصلى بأصحابه وهم على رواحلهم ، السماء من فوقهم والبلدة من أسفلهم ، أخرجه الترمذى من طريق تدور على عمر بن الرماح يرفعه إلى أبى هريرة أه . وليس هو من حديث أبى هريرة وإنما هو من حديث يعلى بن مرة . وكذا جزم النووى بأن النبي صلى الله عليه وسلم أذن مرة فى السفر وعزاه للترمذى وقواه ولكن وجدناه فى مسند أحمد من الوجه الذى أخرجه الترمذى ولفظه : فأمر بلالا فأذن ، فعرف أن فى رواية الترمذى اختصارا وأن معنى قوله أذن أمر بلالا به كما يقال أعطى الخليفة العالم القلافى ألفا وإنما باشر العطاء غيره ونسب للخليفة لكونه آمرا به انتهى كلام الحافظ . (فصلى بهم) قال أبو الطيب المدنى الحنفى فى شرح الترمذى : يعنى أنهم فى تلك الصلاة ، والظاهر أنه كان فرضا لأن المتبادر من صلاة الجماعة الفرض ، وكذلك يدل عليه هذا الاهتمام والأذان ، لأن النوافل لم يشرع لها الأذان نذل الحديث على جواز الفرض على الدابة عند العذر ، وبه قال علماؤنا وأهل العلم كما جزم به للصنف انتهى .

قال أبو عيسى : هذا حديثٌ غريبٌ تفرد به عمرُ بنِ الرماح الباهي لا يعرفُ إلا من حديثه .

وقد روى عنه غيرُ واحدٍ من أهل العلم وكذا روى عن أنس بن مالك أنه صلى في ماءٍ وطينٍ على دابتهِ والعملُ على هذا عند أهل العلم وبه يقول أحمدُ وإسحاقُ .

٣٠٠ - بابُ

ما جاء في الاجتهادِ في الصَّلَاةِ

٤١٠ - حدثنا قتيبةٌ وبشرُ بن معاذٍ قالا : أخبرنا أبو عَوانة عن زياد بن علاقَةَ عن المغيرةِ بن شُعبة قال : « صَلَّى رسولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم

قوله : (هذا حديثٌ غريبٌ الخ) وأخرجه النسائي والدارقطني وثبت ذلك عن أنس من فعله وصححه وحسنه التوزي وضعفه البيهقي كذا في النيل (والعمل على هذا عند أهل العلم وبه يقول أحمد وإسحاق) ويجوز الفريضة عندهم على الدابة إذا لم يجد موضعا يؤدي فيه الفريضة نازلاً ، ورواه العراقي في شرح الترمذي عن الشافعي ، وقال القاضي أبو بكر ابن العربي في العارضة : حديث يعلى ضعيف السند صحيح المعنى ، قال الصلاة بالإيماء على الدابة صحيحة إذا خاف من خروج الوقت ولم يقدر على النزول لضيق الموضع أو لأنه غلبه الطين والماء انتهى .

(باب ما جاء في الاجتهاد في الصلاة)

قال في القاموس : الجهد الطاقة والشقة ، واجهد جهدك أبلغ غايتك وجهد كنعجد كاجتهد .

(حتى انتفخت قدماء) وفي رواية للبخاري : حتى تورمت ، وفي رواية له : حتى

حتى أشفخت قدماء فقيل له : أتتكف هذا وقد غفر لك ما تقدم من دنبك وما تأخر قال : أفلا أكون عبداً شكوراً .
وفي الباب عن أبي هريرة وعائشة .

ترم من الورم ، والنسائي من حديث أبي هريرة : حتى تزلع قدماء بزاي وعين مهمله ، وقال البخاري في صحيحه : قالت عائشة : حتى تظفر قدماء ، والفظور الشقوق . قال الحافظ في الفتح : لا اختلاف بين هذه الروايات فإنه إذا حصل الانتفاخ أو الورم حصل الزلع والتشقق انتهى (أتتكف هذا) أى تلزم نفسك بهذه الكلفة والمشقة ، وفي رواية الشيخين : لم تصنع هذا (وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر) قال ابن حجر المكي : قد ظن من سأل عن سبب تحميله المشقة في العبادة أن سببها إما خوف الذنب أو رجاء المغفرة ، فأفادهم أن لها سبباً آخر أتم وأكمل وهو الشكر على التأهل لها مع المغفرة وإجزاء النعمة انتهى (أفلا أكون عبداً شكوراً) أى بنعمة الله على بغيران ذنوبي وسأمر ما أنعم الله علي . قال ابن حجر المكي في شرح الثمائل : أى أترك تلك السكافة نظراً إلى المغفرة فلا أكون عبداً شكوراً ، لا بل أزهى وإن غفر لي لأكون عبداً شكوراً . وقال الطيبي : الفاء مسبب عن محذوف أى أترك قياحى وتهجدى لما غفر لي فلا أكون عبداً شكوراً ، يعنى أن غفران الله إياى سبب لأن أقوم وأنهجد شكراً له فكيف أتركه .

قل ابن بطلان : فى هذا الحديث أخذ الإنسان على نفسه بالشدة فى العبادة وإن أضر ذلك يبدنه ، لأنه صلى الله عليه وسلم إذا فعل ذلك مع علمه بما سبق له فكيف بمن لم يعلم بذلك ، فضلاً عما لم يأمن من أنه استحق النار انتهى . قال الحافظ : ومحل ذلك ما إذا لم يفيض إلى اللال ، لأن حال النبي صلى الله عليه وسلم كانت أكل الأحوال فكان لا يعمل من عبادة ربه وإن أضر ذلك يبدنه ، بل صح أنه قال : وجعلت قرّة عينى فى الصلاة . فأما غيره صلى الله عليه وسلم فإذا خشى اللال لا ينبغي له أن يكره نفسه ، وعليه يحمل قوله صلى الله عليه وسلم : خذوا من الأعمال ما تطيقون فإن الله لا يعمل حتى تملوا انتهى .

قوله (وفي الباب عن أبي هريرة وعائشة) أما حديث أبي هريرة فأخرجه النسائي .

قال أبو عيسى : حديثُ المغيرة بن شعبة حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٣٠١ - بابُ

مَا جَاءَ أَنْ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الصَّلَاةُ

٤١١ - حدثنا علي بن نصر بن علي الجهضمي أخبرنا سهل بن حماد
أخبرنا همام قال حدثني قتادة عن الحسن بن حريث بن قبيصة قال :
قدمت المدينة فقلت اللهم يسر لي جليسا صالحا قال فجلست إلى أبي هريرة

وأما حديث عائشة فأخرجه البخاري .

قوله (حديث المغيرة بن شعبة حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان والنسائي
وابن ماجه .

(باب ما جاء أن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة)

قوله (عن الحسن) هو الحسن البصري (عن حريث بن قبيصة) قال في التقريب :
قبيصة بن حريث ويقال حريث بن قبيصة والأول أشهر الأنصارى البصري صدوق
من الثالثة .

قوله (إن أول ما يحاسب به العبد) بالرفع على نيابة الفاعل (يوم القيامة) من عمله
صلاته (أى المفروضة) . قال العراقي في شرح الترمذي : لا تعارض بينه وبين الحديث
الصحيح : إن أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة في الدماء . فحديث الباب محمول على
حق الله تعالى ، وحديث الصحيح محمول على حقوق الآدميين فيما بينهم . فإن قيل : فأيهما
يقدم محاسبة العباد على حق الله أو محاسبتهم على حقوقهم ، فالجواب أن هذا أمر توقيفي
وظواهر الأحاديث دالة على أن الذى يقع أولا المحاسبة على حقوق الله تعالى قبل حقوق
العباد انتهى . وقيل الأول من ترك العبادات والثانى من فعل السيئات (فإن صلحت)

فَقُلْتُ : إِنِّي سَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ يَرْزُقَنِي جَلِيصًا صَالِحًا فَخَدَّثَنِي بِمُحَدِّثٍ سَمِعْتُهُ
 مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَنْفَعَنِي بِهِ ، فَقَالَ سَمِعْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ
 الْقِيَامَةِ مِنْ عَمَلِهِ صَلَاتُهُ ، فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَأَنْجَحَ ، وَإِنْ فَسَدَتْ
 فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ ، فَإِنْ أَنْتَقَصَ مِنْ فَرِيضَةٍ شَيْئًا قَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى :
 أَنْظِرُوا هَذَا لِعَبْدِي مَنْ تَطَوَّعَ فَيُكْمِلُ بِهَا مَا أَنْتَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ، ثُمَّ
 يَكُونُ سَائِرُ عَمَلِهِ عَلَى ذَلِكَ » وَفِي الْبَابِ عَنْ تَمِيمِ الدَّارِيِّ .

بِضْمِ اللّامِ وَفَتْحِهَا ، قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ : صَلَاحُهَا بِأَدَائِهَا صِحَّةً (فَقَدْ أَفْلَحَ وَأَنْجَحَ) الْفَلَاحُ
 الْفَوْزُ وَالظَّفَرُ ، وَالْإِنْجَاحُ بِتَقْدِيمِ الْجِيمِ عَلَى الْحَاءِ يُقَالُ أَنْجَحَ فُلَانٌ إِذَا أَصَابَ مَطْلُوبَهُ .
 قَالَ الْقَارِي فِي الْمِرْقَاةِ : فَقَدْ أَفْلَحَ أَيْ فَازَ بِمَقْصُودِهِ ، وَأَنْجَحَ أَيْ ظَفَرَ بِمَطْلُوبِهِ فَيَكُونُ
 فِيهِ تَأْكِيدًا ، وَفَازَ بِمَعْنَى خَلَصَ مِنَ الْعِقَابِ ، وَأَنْجَحَ أَيْ حَصَلَ لَهُ الثَّوَابُ (وَإِنْ فَسَدَتْ)
 بِأَنْ لَمْ تَوْدُ أَوْ أُدِيتْ غَيْرَ صِحَّةٍ أَوْ غَيْرَ مَقْبُولَةٍ (فَقَدْ خَابَ) بِجُرْمَانِ الثُّبُوتِ (وَخَسِرَ)
 بِوُقُوعِ الْعُقُوبَةِ ، وَقِيلَ بِمَعْنَى خَابَ نَدَمَ وَخَسِرَ أَيْ صَارَ مُحْرَمًا مِنَ الْفَوْزِ وَالْخِلَاصِ
 قَبْلَ الْعَذَابِ (فَإِنْ أَنْتَقَصَ) بِمَعْنَى نَقَصَ التَّعَدَّى (شَيْئًا) أَيْ مِنَ الْفَرَائِضِ (هَلْ لِعَبْدِي مَنْ)
 تَطَوَّعَ (أَيْ فِي صِحْفَتِهِ سَنَةٌ أَوْ نَافِلَةٌ مِنْ صَلَاةٍ عَلَى مَا هُوَ ظَاهِرٌ مِنَ السِّيَاقِ قَبْلَ الْفَرْضِ
 أَوْ بَعْدَهُ أَوْ مَطْلَقًا) (فَيُكْمِلُ) بِالتَّشْدِيدِ وَيُخَفِّفُ عَلَى بِنَاءِ الْفَاعِلِ أَوْ الْمَفْعُولِ وَهُوَ الْأَطْهَرُ
 وَبِالنَّصْبِ وَيَرْفَعُ قَالَهُ الْقَارِي (بِهَا) قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ : أَيْ بِالتَّطَوُّعِ وَتَأْنِيثُ الضَّمِيرِ بِاعْتِبَارِ
 النَّافِلَةِ . وَقَالَ الطَّبْرِيُّ : الظَّاهِرُ نَصْبُ فَيُكْمِلُ عَلَى أَنَّهُ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى جَوَابًا لِلِاسْتِفْهَامِ ،
 وَيُؤَيِّدُهُ رَوَايَةُ أَحْمَدَ فَكَمَلُوا بِهَا فَرِيضَتَهُ ، وَإِنَّمَا أَنْتَ ضَمِيرُ التَّطَوُّعِ فِي بِهَا نَظَرٌ إِلَى الصَّلَاةِ
 (مَا أَنْتَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ) فَهُوَ مُتَعَدٍّ قَالَ الْعِرَاقِيُّ فِي شَرْحِ التَّرْمِذِيِّ : يَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهِ
 مَا أَنْتَقَصَ مِنَ السَّنَنِ وَالْهَيِّاتِ لِلشَّرْعَةِ فِيهَا مِنَ الْخُشُوعِ وَالْأَذْكَارِ وَالْأَدْعِيَةِ وَأَنَّهُ
 يَحْصُلُ لَهُ ثَوَابٌ ذَلِكَ فِي الْفَرِيضَةِ وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فِيهَا وَإِنَّمَا فَعَلَهُ فِي التَّطَوُّعِ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ
 يَرَادَ بِهِ مَا أَنْتَقَصَ أَيْضًا مِنْ فُرُوضِهَا وَشُرُوطِهَا ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ مَا تَرَكَ مِنَ الْفَرَائِضِ
 رَأْسًا فَلَمْ يَصِلْهُ فَيَعُوضَ عَنْهُ مِنَ التَّطَوُّعِ . وَاللَّهُ سَبْعَانَهُ وَتَعَالَى يَقْبَلُ مِنَ التَّطَوُّعَاتِ

قال أبو عيسى : حديث أبي هريرة حديث حسن غريب من هذا الوجه . وقد روى هذا الحديث من غير هذا الوجه عن أبي هريرة .

وقد روى بعض أصحاب الحسن عن الحسن عن قبيصة بن ذؤيب غير هذا الحديث . والمشهور هو قبيصة ابن حريث .

الصحيحة عوضاً عن الصلوات المفروضة انتهى . وقال ابن العربي : يحتمل أن يكون يكمل له ما نقص من فرض الصلاة وإعدادها بفضل التطوع ، ويحتمل ما نقصه من الخشوع والأول عندي أظهر لقوله ثم الزكاة كذلك وسائر الأعمال ، وليس في الزكاة إلا فرض أو فضل فكما يكمل فرض الزكاة بفضلها كذلك الصلاة وفضل الله أوسع ووعده أنفذ وعزمه أعم انتهى (ثم يكون سائر عمله على ذلك) أى إن انتقص فريضة من سائر الأعمال تسكمل من التطوع .

قوله (وفى الباب عن تميم الدارى) أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجة بلفظ . أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته فإن كان أتمها كتبت له تامة وإن لم يكن أتمها قال الله تعالى لا تأتكنه : أنظروا هل تجدون لعبدى من تطوع ؛ فيكمل بها فريضته ثم الزكاة كذلك ، ثم تؤخذ الأعمال على حسب ذلك .

قوله (حديث أبي هريرة حديث حسن غريب إلخ) وأخرجه أبو داود ورواه أحمد عن رجل كذا فى المشكاة قال ميرك : ورواه الترمذى بهذا اللفظ وابن ماجة . قال : ابن حجر : ورواه النسائى وآخرون ، ورواه أبو داود أيضاً من رواية تميم الدارى معناه بإسناد صحيح : وأما خبر لا تقبل نافلة المصلى حتى يؤدى الفريضة فضعيف كذا فى المرقاة .

قوله (وقد روى بعض أصحاب الحسن عن الحسن عن قبيصة بن حريث غير هذا الحديث والمشهور هو قبيصة بن حريث) قال الحافظ فى تهذيب التهذيب : قبيصة بن حريث ، ويقال حريث بن قبيصة الأنصارى البصرى روى عن سلمة بن الحقيق وعنه الحسن البصرى . قال البخارى : فى حديثه نظر . وقال الترمذى : فى حديث حريث

وروى عن أنس بن حكيم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا .

٣٠٢ - باب

ما جاء في من صلى في يوم وليلة ثنتي عشرة ركعة من السنة
ماله من الفضل

٤١٢ - حدثنا محمد بن رافع أخبرنا إسحاق بن سليمان الرازي أخبرنا

ابن قبيصة عن أبي هريرة : رواه بعض أصحاب الحسن عنه عن قبيصة بن حريث والمشهور هو قبيصة بن حريث ، وذكر ابن حبان في الثقات وقال مات في طاعون الجارف سنة ١٦٧ سيع وستين . قال الحافظ : وجهه ابن القطان ، وقال النسائي لا يصح حديثه ، وذكر أبو العرب التميمي أن أبا الحسن العجلي قال : قبيصة بن حريث تابعي ثقة ، وأفرط ابن حزم فقال ضعيف مطروح انتهى .

قوله (وروى عن أنس بن حكيم) الضبي البصري مستود من الثالثة (عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا) رواه أبو داود ، عن الحسن عن أنس ابن حكيم الضبي قال . خاف من زياد أو ابن زياد فأتى المدينة فلقى أبا هريرة قال فنسبني فانسبت له فقال يا فقي ألا أحدثك حديثاً قال : قلت : بلى رحمك الله ، قال : إن أول ما يحاسب الناس الحديث .

(باب ما جاء فيمن صلى في يوم وليلة ثنتي عشرة ركعة إلخ)

قوله (حدثنا محمد بن رافع) القشيري النيسابوري ثقة عابد من الحادية عشرة (أخبرنا إسحاق بن سليمان الرازي) أبو يحيى كوفي الأصل ثقة فاضل من التاسعة (أخبرنا المغيرة ابن زياد) البجلي الموصلي وثقه وكيع وابن معين في رواية وابن عدى وغيرهم ، وقال أبو حاتم : شيخ لا يحتج به كذا في الخلاصة ، وقال في التقريب : صدوق له أوهام (٣٠ - تحفة الأحوذى ٢)

المغيرة بن زباد عن عطاء عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 « من ثابر على ثنتي عشرة ركعة من السنة بنى الله له بيتا في الجنة :
 أربع ركعات قبل الظهر ، وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب ،
 وركعتين بعد العشاء ، وركعتين قبل الفجر » .

وفي الباب عن أم حبيبة وأبي هريرة وأبي موسى وابن عمر .

قال أبو عيسى : حديث عائشة حديث غريب .

(عن عطاء) هو عطاء بن أبي رباح كما في رواية للنسائي وهو ثقة فقيه فاضل لكنه
 كثير الإرسال . قال ابن سعد : كان ثقة عالما كثير الحديث انتهت إليه الفتوى بمكة ،
 وقال أبو حنيفة : ما لقيت أفضل من عطاء . وقال ابن عباس وقد شغل عن شيء : يا أهل
 مكة تجتمعون على وعندكم عطاء مات سنة ١١٤ أربع عشرة ومائة .
 قوله (من ثابر) أى دام قال في النهاية المثابة الحرص على الفعل والقول وملازمتهما
 (أربع ركعات إلخ) بالجذر بدل من ثنتي عشرة ركعة .

قوله (وفي الباب عن أم حبيبة وأبي هريرة وأبي موسى وابن عمر) أما حديث
 أم حبيبة فأخرجه مسلم وغيره بلفظ : قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من
 صلى اثنتي عشرة ركعة في يوم وليلة بنى له بهن بيت في الجنة ، وفي رواية تطوعا ،
 وأخرجه الترمذي في هذا الباب وفيه زيادة التفسير . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه
 النسائي وابن ماجه مرفوعا بلفظ : من صلى في يوم ثنتي عشرة ركعة بنى الله له بيتا في
 الجنة : ركعتين قبل الفجر وركعتين بعد الظهر وركعتين قبل الظهر وركعتين أظنه قال
 قبل العصور وركعتين بعد المغرب أظنه قال وركعتين بعد العشاء الآخرة ، وفي إسناده محمد
 بن سليمان الأصماني وهو ضعيف . وأما حديث أبي موسى فأخرجه أحمد والبرزالي والطبراني
 في الأوسط بنحو حديث أم حبيبة بدون التفسير . وأما حديث ابن عمر فأخرجه الشيخان
 عنه قال : حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد
 الظهر وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل العشاء الحديث .

من هذا الوجه . ومغيرة بن زياد قد تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه .

٤١٣—حدثنا محمود بن غيلان أخبرنا مؤمل أخبرنا سفيان الثوري عن أبي إسحاق عن المسيب بن رافع عن عنبسة بن أبي سفيان عن أم حبيبة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صلى في يوم وليلة ثنتي عشرة ركعة بُني له بيت في الجنة : أربعاً قبل الظهر ، وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء ، وركعتين قبل الفجر صلاة الغداة » .

قوله (حديث عائشة حديث غريب من هذا الوجه) وأخرجه النسائي وابن ماجه (ومغيرة بن زياد قد تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه) قد عرفت أنه قد وثقه وكيع وابن معين في رواية وابن عدى وغيرهم ، فالظاهر أن إسناده هذا الحديث لا ينحط عن درجة الحسن والله تعالى أعلم .

قوله (أخبرنا مؤمل) بن اسماعيل العدوي مولاهم أبو عبد الرحمن البصري عن شعبة والثوري وجماعة وعنه أحمد وإسحاق وابن اللذين وطائفة ، وثقه ابن معين وقال البخاري ومنكر الحديث مات سنة ٢٠٦ ست ومائتين كذا في الخلاصة : وقال في الميزان : وثقه ابن معين . وقال أبو حاتم : صدوق شديد في السنة كثير الخطأ . وقال البخاري : منكر الحديث ، وقال أبو زرعة : في حديثه خطأ كثير ، وذكره أبو داود فعظمه . ورفع من شأنه ، مات بمكة في رمضان سنة ٢٠٦ ست ومائتين (عن أبي إسحاق) هو عمرو بن عبد الله الهمداني السبيعي ثقة عابد اختلط بآخرة (عن المسيب بن رافع) الأسدي الكاهلي الكوفي ثقة من الرابعة (عن عنبسة بن أبي سفيان) بن حرب بن أمية القرشي الأموي أخى معاوية يقال له روية . وقال أبو نعيم : اتفق الأئمة على أنه تابعي ، وذكره ابن حبان في ثقات التابعين .

قوله (أربعاً قبل الظهر إلخ) فيه وفي حديث عائشة للتقدم دلالة على أن السنة قبل

قال أبو عيسى : وحديثُ عَنَسَةَ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ فِي هَذَا الْبَابِ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

وَقَدْ رَوَى عَنْ عَنَسَةَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ .

٣٠٣ — بَابُ

مَاجَاءَ فِي رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ مِنَ الْفَضْلِ

٤١٤ — حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَعَادَةَ عَنْ

الظهر أربع ركعات : وروى البخارى فى صحيحه عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يبدع أربعاً قبل الظهر وركعتين قبل الغداة . وفى حديث أبي هريرة وحديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما اللذين أشار إليهما الترمذى وذكرنا لفظهما دلالة على أن السنة قبل الظهر ركعتان . قال الحافظ فى الفتح : قال الداودى : وقع فى حديث ابن عمر أن قبل الظهر ركعتين وفى حديث عائشة أربعاً وهو محمول على أن كل واحد منهما وصف بما رأى ، قال ويحتمل أن يكون نسي ابن عمر ركعتين من الأربع . وقال الحافظ : هذا الاحتمال بعيد والأولى أن يحمل على حالين فكان تارة يصلى ثنتين وتارة يصلى أربعاً ، وقيل هو محمول على أنه كان يقتصر فى المسجد على ركعتين وفى بيته يصلى أربعاً ، ويحتمل أن يكون يصلى إذا كان فى بيته ركعتين ثم يخرج إلى المسجد فصلى ركعتين فرأى ابن عمر ما فى المسجد دون ما فى بيته واطلعت عائشة على الأمرين ، ويقوى الأول ما رواه أحمد وأبو داود فى حديث عائشة . كان يصلى فى بيته قبل الظهر أربعاً ثم يخرج . قال أبو جعفر الطبرى : الأربع كانت فى كثير من أحواله والركعتان فى قليلها انتهى كلام الحافظ .

قوله (وحديث عنسة عن أم حبيبة فى هذا الباب حسن صحيح) وأخرجه النسائى .

(باب ما جاء فى ركعتي الفجر من الفضل)

قوله (حدثنا صالح بن عبد الله) بن ذكران الباهلى أبو عبد الله الترمذى نزىل بغداد

زُرَّارَةُ بْنُ أَوْفَى عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « رَكَعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » .

وفى البابِ عن عليٍّ وابنِ عمرَ وابنِ عباسٍ .

قال أبو عيسى : حديثُ عائشةُ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

ثقة من العاشرة (عن زرارة) بضم الزاى المعجمة (بن أوفى) العامري الحرشي بمهمله وراء مفتوحين ثم معجمة البصري قاضيها ثقة عابد من الثالثة مات فجأة في الصلاة (عن سعد بن هشام) بن عامر الأنصاري المدني ثقة من الثالثة استشهد بأرض الهند .

قوله (رَكَعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا) أى من متاع الدنيا قاله النووي . وقال الطيبي : إن حمل الدنيا على أعراضها وزهرتها فالخير إما مجرى على زعم من يرى فيها خيرا أو يكون من باب أى الفريقين خير مقاما . وإن حمل على الإتفاق في سبيل الله فتكون هاتان الركعتان أكثر ثوابا منها . وقال الشاه ولي الله الدهلوى في حجة الله البالغة : إنما كانتا خيرا لأنها لأن الدنيا فانية ونعيمها لا يخلو عن كدر النصب والتعب ، وثوابهما باق غير كدر انتهى .

قوله (حديث عائشة حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم من طريق محمد بن عبيد الغبرى عن أبي عوانة بعين سند الترمذى ، وفي رواية له عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في شأن الركعتين عند طلوع الفجر : لهما أحب إلى من الدنيا جميعا .

قوله (وفى الباب عن عليٍّ وابنِ عمرَ وابنِ عباسٍ) أما حديث عليٍّ فينظر من أخرجه . وأما حديث ابن عمر فأخرجه الطبرانى في الكبير عنه قال : قال رجل يا رسول الله دلني على عمل ينفعني الله به . قال عليك بركعتي الفجر فإن فيهما فضيلة ، وفي رواية له أيضا قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول . لا تدعوا الركعتين قبل صلاة الفجر فإن فيهما الرغائب . وروى أحمد عنه : ركعتي الفجر حافظوا عليهما فإن فيهما الرغائب ، كذا في الترغيب للنزدى . وأما حديث ابن عباس فأخرجه ابن عدى في الكامل .

قوله (حديث عائشة حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم وفي رواية له عنها

وقد رَوَى أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ التَّمِزِيِّ حَدِيثًا

باب ٣٠٤ -

ما جاء في تخفيف ركعتي الفجر والقراءة فيها

٤١٥ - حدثنا محمودُ بْنُ غَيْلَانَ وأبو عمارٍ قالا : أخبرنا أبو أحمدَ الزبيريُّ أخبرنا سفيانُ عن أبي إسحاقَ عن مُجَاهِدٍ عن ابنِ عمرَ قال رَمَقْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا فَكَانَ يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ بَقْلًا يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ .

وفي الباب عن ابنِ مسعودٍ وأنسٍ وأبي هريرةَ وابنِ عباسٍ وحفصةَ وعائشةَ .

عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في شأن الركعتين عند طلوع الفجر : لهما أحب إلي من الدنيا جميعا .

(باب ما جاء في تخفيف ركعتي الفجر والقراءة فيها)

قوله (وأبو عمار) اسمه حسين بن حريث الخزاعي مولاهم المروزي ثقة من العاشرة روى عن الجماعة سوى ابن ماجة وسوى أبو داود فكتابه (أخبرنا أبو أحمد الزبيري) بضم الزاي وفتح الموحدة اسمه محمد بن عبد الله بن الزبير ثقة ثبت إلا أنه قد يخطئ في حديث الثوري (أخبرنا سفيان) هو الثوري .

قوله (رمقت النبي صلى الله عليه وسلم شهرا) أى نظرت إليه صلى الله عليه وسلم (فكان يقرأ في الركعتين قبل الفجر بقلا يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد) فيه دلالة على استحباب قراءة سورتي الإخلاص في ركعتي الفجر .

قوله (وفي الباب عن ابن مسعود وأنس وأبي هريرة وابن عباس وحفصة وعائشة)

أما حديث ابن مسعود فأخرجه الترمذى فى باب ماجاء فى الركعتين بعد المغرب والقراءة فيهما . وأما حديث أنس فأخرجه البزار ورجال إسناده ثقات قاله الشوكانى . وأما حديث أبى هريرة فأخرجه مسلم وأبو داود والنسائى وابن ماجه . وأما حديث ابن عباس فأخرجه الجماعة بلفظ : فصلى ركعتين خفيفتين ، وله حديث آخر عند مسلم وأبو داود والنسائى ، قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فى ركعتى الفجر قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا ، والى فى آل عمران ؟ تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ، وفى روايه لمسلم : وفى الآخرة بآمنا بالله واشهد بأنا مسلمون .

وأما حديث حفصة فأخرجه الجماعة إلا أبو داود بلفظ : ركع ركعتين خفيفتين . وأما حديث عائشة فأخرجه الشيخان بلفظ : قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يخفف الركعتين اللتين قبل صلاة الصبح حتى إني لأقول هل قرأ فيهما بأم القرآن .

وأحاديث الباب تدل على مشروعية التخفيف : وقد ذهب إلى ذلك الجمهور ، وخالف فى ذلك الحنفية ، فذهبت إلى استحباب إطالة القراءة وهو مخالف لصرائح الأدلة ، ومحدث عائشة الذى أشار إليه الترمذى وذكرنا لفظه ، تمسك مالك وقال بالاقصر على قراءة فاتحة الكتاب فى هاتين الركعتين ، وليس فيه إلا أن عائشة رضى الله عنها شككت هل كان يقرأ بالفاتحة أم لا لشدة تحفيقه لهما ، وهذا لا يصلح التمسك به لرد الأحاديث الصريحة الصحيحة الواردة من طرق متعددة . وقد أخرج ابن ماجه عن عائشة نفسها أنها قالت : كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلى ركعتى الفجر فكان يقول نعم السورتان هما يقرأ بهما فى ركعتى الفجر ، قل يا أيها الكافرون ، وقل هو الله أحد ، ولا ملازمة بين مطلق التخفيف والاقصر على الفاتحة لأنه من الأمور النسبية .

وقد اختلف فى الحكمة فى التخفيف لهما قليل لبادر إلى صلاة الفجر فى أول الوقت ، وبه جزم القرطبي . وقيل ليستفتح صلاة النهار بركعتين خفيفتين كما يصنع فى صلاة الليل ليدخل فى الفرض أو ما يشابهه بنشاط واستعداد تام ، ذكره الحافظ فى الفتح والعراقى فى شرح الترمذى .

قال أبو عيسى : حديث ابن عمر حديث حسن . ولا نعرفه من حديث الثوري عن أبي إسحاق إلا من حديث أبي أحمد والعرف عند الناس حديث إسرائيل عن أبي إسحاق .

وقد روى عن أحمد عن أبي إسرائيل هذا الحديث أيضاً .
وأبو أحمد الزيري ثقة حافظ قال : سمعت بنداراً يقول : مارأيت أحداً أحسن حفظاً من أبي أحمد الزيري . واسمه محمد بن عبد الله بن الزيري الأسدي الكوفي .

٣٠٥ - باب

ما جاء في الكلام بعد ركعتي الفجر

٤١٦ - حدثنا يوسف بن عيسى أخبرنا عبد الله بن إدريس قال سمعت

قوله (حديث ابن عمر حديث حسن) أخرجه الحسة إلا النسائي كذا في المتن ، وقال الشوكاني في النيل : وأخرجه أيضاً مسلم « وأبو أحمد الزيري ثقة حافظ وكذا وثقه غير واحد من أئمة الحديث كأبن معين والعجلي والنسائي وغيرهم : وقال حنبل ابن إسحاق عن أحمد بن حنبل : كان كثير الخطأ في حديث سفيان كذا في تهذيب التهذيب (واسمه محمد بن عبد الله بن الزيري) كذا في النسخ الموجودة ولا شك في أنه غلط والصحيح محمد بن عبد الله بن الزير أو محمد بن عبد الله الزيري . قال الحافظ في التريب : محمد بن عبد الله بن الزير بن عمرو بن درهم الأسدي أبو أحمد الزيري الكوفي ثقة ثبت إلا أنه قد يخطئ في حديث الثوري انتهى .

(باب ما جاء في الكلام بعد ركعتي الفجر)

قوله (أخبرنا عبد الله بن إدريس) بن يزيد بن عبد الرحمن الأودي بسكون

مالك بن أنس عن أبي النضر عن أبي سلمة عن عائشة قالت : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى ركعتي الفجر فإن كانت له إلى حاجة كلني وإلا أخرج إلى الصلاة .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

وقد كره بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الكلام بعد طلوع الفجر حتى يصلي صلاة الفجر إلا ما كان من ذكر الله أو ما لا بد منه ، وهو قول أحمد وإسحاق .

الوار أبو محمد الكوفي ثقة قفيه عابد من الثامنة (عن أبي النضر) اسمه سالم بن أمية المدني ثقة ثبت (عن أبي سلمة) هو ابن عبد الرحمن .

قوله (فإن كانت له إلى حاجة كلني وإلا أخرج إلى الصلاة) وروى الشيخان عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى ركعتي الفجر فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا أضطجع واللفظ لمسلم .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة .

قوله (وقد كره بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الكلام بعد طلوع الفجر إلخ) .

قال الشوكاني في النيل : وفي تحديثه صلى الله عليه وسلم لعائشة بعد ركعتي الفجر دليل على جواز الكلام بعدهما ، وإليه ذهب الجمهور ، وقد روى عن ابن مسعود أنه كرهه ، روى ذلك الطبراني عنه . ومن كرهه من التابعين سعيد بن جبير وعطاء ابن أبي رباح ، وحكى عن سعيد بن المسيب ، وقال إبراهيم النخعي : كانوا يكرهون الكلام بعد الركعتين ، وعن عثمان بن أبي سليمان قال : إذا طلع الفجر فليسكتوا وإن كانوا ركبانا وإن لم يركبوهما فليسكتوا انتهى (وهو قول أحمد وإسحاق) قال النووي في شرح مسلم : فيه دليل على إباحة الكلام بعد سنة الفجر وهو مذهبنا ومذهب مالك والجمهور ، وقال القاضي : وكرهه الكوفيون ، وروى عن ابن مسعود وبعض

٣٠٦ - باب

ما جاء لاصلاة بعد طلوع الفجر إلا ركعتين

٤١٧ - حدثنا أحمد بن عبيدة الضبي أخبرنا عبد العزيز بن محمد عن
قدامة بن موسى عن محمد بن الحصين عن أبي علقمة عن يسار مولى ابن
عمر عن ابن عمر: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « لا صلاة بعد

السلف أنه وقت الاستغفار ، والصواب الإباحة لفعل النبي صلى الله عليه وسلم وكرهه
وقت استحباب الاستغفار لا يمنع من الكلام انتهى .

وقال القسطلاني في إرشاد الساري : وفيه أنه لا بأس بالكلام المباح بعد ركعتي
الفجر قال ابن العربي : ليس في السكوت في ذلك الوقت فضل مأثور إنما ذلك بعد
صلاة الصبح إلى طلوع الشمس انتهى . قلت : أما أثر ابن مسعود رضى الله عنه
في الكراهة ، فروى الطبراني في الكبير عن عطاء قال : خرج ابن مسعود على قوم
يتحدثون بعد الفجر فنهاهم عن الحديث وقال إنما أجيتم للصلاة فإذا أن تصلوا وإما أن
تسكنوا ، وكذا رواه فيه عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود وليس هذا الأثر بم متصل ،
عطاء لم يسمع من ابن مسعود ، وكذا أبو عبيدة لم يسمع من أبيه وإن صح فيحمل
على أن القوم المتحدثين لهم كانوا يتكلمون بما لا يجدي نفعا فنهاهم عن ذلك .
والسكوت عن مثل هذا ليس بمختص في هذا بوقت ، وإن لم يحمل على هذا فالتحديث
بالكلام المباح ثابت من الشارع ، وكلام الصحابة لا يوازن كلام الشارع . وأما قول
ابن العربي : إنما ذلك بعد صلاة الصبح إلى طلوع الشمس فأشار إلى ماورد في ذلك من
الأحاديث فنها حديث أنس مرفوعاً : من صلى الصبح في جماعة ثم قعد بذكر الله حتى
كانت له تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كأجر حجة وعمرة . قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : تامة تامة ، أخرجه الترمذى وغيره .

(باب ما جاء لاصلاة بعد طلوع الفجر إلا ركعتين)

قوله (لاصلاة بعد الفجر) أى بعد طلوع كما فسر به الترمذى في آخر الباب الفجر

الفجر إلا سجدةً تين .

وفي الباب عن عبد الله بن عمرو وحفصة .

قال أبو عيسى : حديث ابن عمر حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث قدامة بن موسى . وروى عنه غير واحد وهو ما أجمع عليه أهل العلم ، كرهوا أن يصلي الرجل بعد طلوع الفجر إلا ركعتي الفجر

(إلا سجدة تين) يعني ركعتي الفجر السنة .

قوله (وفي الباب عن عبد الله بن عمرو وحفصة) أما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه الدارقطني بلفظ : لا صلاة بعد طلوع الفجر إلا ركعتين ، وأخرجه أيضا محمد بن نصر في قيام الليل بهذا اللفظ ، وفي إسنادهما عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي . وأما حديث حفصة فأخرجه الشيخان عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طلع الفجر لا يصلي إلا ركعتين خفيفتين واللفظ لمسلم .

قوله (حديث ابن عمر حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث قدامة بن موسى وروى عنه غير واحد) قال الحافظ في التلخيص : قد اختلف في اسم شيخه يعني شيخ قدامة بن موسى فقيل أيوب بن حصين وقيل محمد بن حصين وهو مجهول انتهى . وقال الذهبي في الميزان : لا يعرف ، وقال الدارقطني : مجهول انتهى . فحديث ابن عمر هذا ضعيف . وقد أعترض الحافظ الزيلعي على قول الترمذي : لا نعرفه إلا من حديث قدامة بن موسى ، بأن الطبراني قد رواه من طريقين آخرين ليس فيهما قدامة ، قلت : لا اعتراض على الترمذي فإنه إنما نفي علمه ومعرفة (وهو ما أجمع عليه أهل العلم ، قال الحافظ في التلخيص : دعوى الترمذي الإجماع على الكراهة لذلك عجيب ، فإن الخلاف فيه مشهور حكاه ابن النذر وغيره . وقال الحسن البصري لا بأس به وكان مالك يرى أن يفعله من فاتته صلاة بالليل . وقد أطنب في ذلك محمد بن نصر في قيام الليل انتهى . وقد استدل من أجاز التنفل بأكثر من ركعتي الفجر بما أخرجه أبو داود في حديث

ومعنى هذا الحديث إنما يقول : لا صلاة بعد طلوع الفجر إلا ركعتي الفجر.

٣٠٧ - باب

ما جاء في الاضطجاع بعد ركعتي الفجر

٤١٨ - حدثنا بشر بن معاذ العقدي أخبرنا عبد الواحد بن زياد أخبرنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا صلى أحدكم ركعتي الفجر فليضطجع على يمينه »

عمرو بن عتبة قال : يارسول الله أى الليل أجمع ؟ قال : جوف الليل الأخير ، فصل ما شئت فإن الصلاة مشهودة مقبولة حتى تصلى الصبح ، وفى لفظ : فصل ما بدا لك حتى تصلى الصبح الحديث .

قلت : الراجع عندى هو قول من قال بالكراهة لدلالة أحاديث الباب عليه صراحة وأما حديث أبى داود فليس بصريح فى عدم الكراهة والله تعالى أعلم .

(باب ما جاء فى الاضطجاع بعد ركعتي الفجر)

قوله (حدثنا بشر) بكسر اللوحدة وسكون المعجمة (بن معاذ العقدي) بفتح العين المهملة والقاف أبو سهل البصرى الثوري صدوق من العاشرة (أخبرنا عبد الواحد بن زياد) العبدى البصرى قال الحافظ فى مقدمة فتح البارى : قال ابن معين : أثبت أصحاب الأعمش شعبة وسفيان ثم أبو معاوية ثم عبد الواحد بن زياد وعبد الواحد ثقة وأبو معاوية أحب إلى منه ، وثقه أبو زرعة وأبو حاتم وابن سعد والنسائى وأبو داود والعجلي والدارقطنى حتى قال ابن عبد البر : لا خلاف بينهم أنه ثقة ثبت كذا قال . وقد أشار يحيى القطان إلى لينة فروى ابن الدينى عنه أنه قال ما رأيت له طلب حديثاً قط وكنت إذا كره لحديث الأعمش فلا يعرف منه حرفاً ، قال الحافظ : وهذا غير قاذح لأنه كان صاحب كتاب وقد احتج به الجماعة انتهى (إذا صلى أحدكم ركعتي الفجر) يعنى سنة

وفي الباب عن عائشة .

قال أبو عيسى : حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه ..

الفجر كما يشهد له حديث عائشة قاله الطيبي يعنى بمحدث عائشة الذي ، أخرج الشيخان بلفظ : كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء إلى الفجر إحدى عشرة ركعة الحديث ، وفي آخره فإذا سكنت المؤذن من أذان الفجر قام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن للاقامة فيخرج (فيضطجع على شقه الأيمن) هذا نص صريح في مشروعية الاضطجاع بعد سنة الفجر لكل أحد المتجد وغيره وهو الحق .

قوله (وفي الباب عن عائشة) أخرجه الشيخان وتقدم لفظه آنفا وفي رواية : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى ركعتي الفجر اضطجع على شقه الأيمن ، وفي رواية : كان إذا صلى ركعتي الفجر فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع ، وفي الباب أحاديث أخرى .

قوله (حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه) وأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه ، قال في النيل : رجاله رجال الصحيح ، وقال النووي في شرح مسلم : إسناده على شرط الشيخين ، وكذلك قال الشيخ أبو يحيى زكريا الأنصاري في فتح العلام إن إسناده على شرط الشيخين .

فإن قلت : كيف يكون حديث أبي هريرة هذا حسنا صحيحا وكيف يكون إسناده إلى الأعمش على شرط الشيخين وفيه الأعمش وهو مدلس وقد رواه عن أبي صالح بالعتنة .

قلت : نعم هو مدلس لكن عننته عن أبي صالح محمولة على الاتصال . قال الحافظ الذهبي في الليزان هو يدلس وربما دلس عن ضعيف ولا يدري به فمضى قال أخبرنا فلان فلا كلام ومتى قال : عن ، تطرق إليه احتمال التدليس إلا في شيوخ له أكثر عنهم كإبراهيم وابن وائل وأبي صالح السمان فإن روايته عن هذا الضنف محمولة على الاتصال انتهى .

وقد روى عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى ركعتي
الفجر في بيته اضطجع على يمينه .
وقد رأى بعض أهل العلم أن يفعل هذا استحباباً .

فإن قلت : قال ابن القيم في زاد المعاد بعد ذكر حديث أبي هريرة : سمعت ابن تيمية
يقول هذا باطل وليس بصحيح ، وإنما الصحيح عنه الفعل والأمر تفرد به عبد الواحد
ابن زياد وغلط فيه .

قلت : تفرد عبد الواحد بن زياد به غير قادح في صحته فإنه ثقة ثبت قد احتج به
الأئمة الستة وهو من أثبت أصحاب الأعمش كما عرفت من عبارة مقدمة الفتح ، فقول
الإمام ابن تيمية هذا باطل وليس بصحيح إلخ ليس بصحيح ، كيف وقد صححه الترمذي
وهو من أئمة الشأن ، وقال النووي وغيره : إسناده على شرط الشيخين : وأما قول
يحيى القطان : ما رأيت طلب حديثاً قط وكنت إذا ذكره لحديث الأعمش فلا يعرف منه
حرفاً فغير قادح أيضاً فإنه كان صاحب كتاب وقد احتج به الجماعة كما عرفت فيما سبق ،
والحاصل أن حديث أبي هريرة صحيح وكل ما ضعفوه به فهو مدفوع .

قوله (وقد روى عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى ركعتي الفجر في
بيته اضطجع على يمينه) قد تقدم تخريجه واستدل بهذه الرواية على استحباب الاضطجاع
في البيت دون المسجد ، قال الحافظ في الفتح ، ذهب بعض السلف إلى استحبابها يعني
الضجعة في البيت دون المسجد ، وهو محكي عن ابن عمر وقواه بعض شيوخنا بأنه لم
ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه فعله في المسجد ، وصح عن ابن عمر أنه كان
يغضب من يفعله في المسجد . أخرجه ابن أبي شيبة انتهى كلام الحافظ . قلت : حديث
أبي هريرة المذكور في هذا الباب مطلق بإطلاقه ثبت استحباب الاضطجاع في البيت
وفي المسجد ، فحيث يصلي سنة الفجر يضطجع هناك ، إن صلى في البيت فيضطجع في البيت
وإن صلى في المسجد ، وإنما لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه فعله في المسجد لأنه
صلى الله عليه وسلم كان يصلي سنة الفجر في البيت فكان يضطجع في البيت .

قوله (وقد رأى بعض أهل العلم أن يفعل هذا) أي الاضطجاع بعد سنة الفجر
(استحباباً) أي على طريق الاستحباب دون الوجوب ، وإن كان ظاهر الأمر في

حديث أبي هريرة المذكور الوجوب لأنه صلى الله عليه وسلم لم يكن يداوم على هذا الاضطجاع كما يدل عليه رواية عائشة : كان إذا صلى ركعتي الفجر فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع . قال الحافظ في الفتح : وبذلك احتج الأئمة على عدم الوجوب ، وحملوا الأمر الوارد بذلك في حديث أبي هريرة عند أبي داود وغيره على الاستعجاب ، قال : وأفرط ابن حزم فقال : يجب على كل أحد وجعله شرطاً لصلاة الصبح ، وردّه عليه العلماء بعده حتى طعن ابن تيمية ومن تبعه في صحة الحديث لتفرد عبد الواحد بن زياد به ، وفي حفظه مقال ، والحق أنه تقوم به الحجة انتهى كلام الحافظ . وللعلماء في هذا الاضطجاع أقوال .

الأول : أنه مشروع على سبيل الاستعجاب كما حكاه الترمذى عن بعض أهل العلم وهو قول أبي موسى الأشعري ورافع بن خديج وأنس بن مالك وأبي هريرة . قال الحافظ ابن القيم في زاد المعاد : قد ذكر عبد الرزاق . في الصنف عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين أن أبا موسى ورافع بن خديج وأنس بن مالك رضى الله عنهم كانوا يضطجعون بعد ركعتي الفجر ويأمرون بذلك : وقال العراقي : ممن كان يفعل ذلك أو يفق به عن الصحابة أبو موسى الأشعري ورافع بن خديج وأنس بن مالك وأبو هريرة انتهى . ومن قال به من التابعين محمد بن سيرين وعروة ابن الزبير كما في شرح المتقي . وقال أبو عبد الله بن حزم في المحلى : وذكر عبد الرحمن بن زيد في كتاب السبعة أنهم يعنى : سعيد بن المسيب والقاسم بن محمد بن أبي بكر وعروة بن الزبير وأبا بكر هو ابن عبد الرحمن وخارجة بن زيد بن ثابت وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن سليمان بن يسار كانوا يضطجعون على أيامهم بين ركعتي الفجر وصلاة الصبح انتهى . ومن قال به من الأئمة الشافعى وأصحابه . قال العيني في عمدة القارى : ذهب الشافعى وأصحابه إلى أنه سنة انتهى .

والقول الثانى : أن هذا الاضطجاع واجب لا بد من الإتيان به وهو قول أبي عبد الله بن حزم الظاهرى كما قال في المحلى : كل من ركع ركعتي الفجر لم يجز له صلاة الصبح إلا بأن يضطجع على جنبه الأيمن بين سلامه من ركعتي الفجر وبين تكبيره لصلاة الصبح ، فإن لم يصل ركعتي الفجر لم يلزمه أن يضطجع ، فإن عجز عن الضجعة على اليمين لحوف أو مرض أو غير ذلك أشار إلى ذلك حسب طاقته ، ثم قال بعيد هذا .

قال على : قد أوجعنا أن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كله على الفرض حتى يأتي نص آخر أو إجماع متيقن على أنه ندب فنقف عنده ، وإذا تنازع الصحابة رضى الله عنهم فالرد إلى كلام الله وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم انتهى .

قلت : قد عرفت أن الأمر الوارد في حديث أبي هريرة محمول على الاستعجاب ، لأنه صلى الله عليه وسلم لم يكن يداوم على الاضطجاع فلا يكون واجبا فضلا عن أن يكون شرطاً لصحة صلاة الصبح وقد مال العلامة الشيركاني إلى الوجوب حيث قال في آخر بحث الاضطجاع : وعلمت بما أسلفنا لك من أن تركه صلى الله عليه وسلم لا يعارض الأمر للامة الخاص بهم ولا حق لك قوة القول بالوجوب .

والقول الثالث : أن هذا الاضطجاع بدعة ومكروه : وممن قال به من الصحابة ابن مسعود وابن عمر على اختلاف عنه .

والقول الرابع ؛ أنه خلاف الأولى . روى ابن أبي شيبة عن الحسن أنه كان لا يعجبه الاضطجاع بعد ركعتي الفجر .

والقول الخامس : التفرقة بين من يقوم بالليل فيستحب له ذلك للاستراحة وبين غيره فلا يشرع له واختاره ابن العربي وقال لا يضطجع بعد ركعتي الفجر لانتظار الصلاة إلا أن يكون قام الليل فيضطجع استجماما لصلاة الصبح فلا بأس ، ويشهد لهذا ما رواه الطبراني وعبد الرزاق عن عائشة أنها كانت تقول : إن النبي صلى الله عليه وسلم يضطجع لسنة ولكنه كان يدأب ليلة فيستريح ، وهذا لا تقوم به حجة ، أما أولا فلأن في إسناده راويا لم يسم كما قال الحافظ ، وأما ثانيا فلأن ذلك منها ظن وتخمين وليس بحجة ، وقد روت أنه كان يفعلها والحجة في فعله ، وقد ثبت أمره به فتأكدت بذلك مشروعيته .

وقد أجاب من لم ير مشروعية الاضطجاع عن أحاديث الباب بأجوبة كلها مخدوشة فان شئت الوقوف عليها وعلى ما فيها من الخدشات فعليك أن تطالع فتح الباري والنيل وغيرهما .

والقول الرابع المعول عليه هو أن الاضطجاع بعد سنة الفجر مشروع على طريق الاستعجاب والله تعالى أعلم .

٣٠٨ - باب

ما جاء إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة

٤١٩ - حدثنا أحمد بن منيع أخبرنا روح بن عبادة أخبرنا زكريا ابن إسحاق أخبرنا عمرو بن دينار قال : سمعت عطاء بن يسار عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة » .

(باب ما جاء إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة)

قوله (أخبرنا روح) بفتح الراء وسكون الواو وبالحاء المهملة (بن عبادة) بن العلاء بن حسان القيسي أبو عبد البصري الحافظ أحد الرؤساء الأشراف عن حسين المعلم وابن عون وهشام بن حسان وخلق ، وعنه أحمد وإسحاق وعبد بن حميد وخلق ، وثقه الخطيب وغيره ، وله مصنفات منها التفسير والسنن . قال خليفة : مات سنة خمس ومائتين وقيل سنة سبع (أخبرنا زكريا بن إسحاق) الكشي عن عمرو بن دينار ، وعنه وكيع وأبو عاصم وروح بن عبادة وجماعة . قال ابن معين : يرى القدر ، وثقه البخاري ومسلم .

قوله (إذا أقيمت الصلاة) أى إذا شرع فى الإقامة ، وصرح بذلك محمد بن جعدة عن عمرو بن دينار فيما أخرجه ابن حبان بلفظ : إذا أخذ اللؤذن فى الإقامة ، كذا فى الفتح (فلا صلاة إلا المكتوبة) وفى رواية لأحمد إلا التى أقيمت : قال الحافظ فى الفتح فيه منع التنفل بعد الشروع فى إقامة الصلاة سواء كانت راتبة أم لا لأن المراد بالمكتوبة الفروضة ، وزاد مسلم بن خالد عن عمرو بن دينار فى هذا الحديث : قيل يارسول الله ولا ركعتي الفجر ؟ قال : ولا ركعتي الفجر ، أخرجه ابن عدى فى ترجمة يحيى بن نصر بن حاجب وإسناده حسن انتهى . والحديث يدل على أنه لا يجوز الشروع فى النافلة عند إقامة الصلاة من غير فرق بين ركعتي الفجر وغيرهما .

وفي الباب عن ابن بُحَيَّةَ وعبدِ الله بن عمرو وعبدِ الله بنِ سرجس
وابن عباس وأنس .

قوله (وفي الباب عن ابن بحينة وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن سرجس وابن عباس وأنس) أما حديث ابن بحينة وهو عبد الله بن مالك ابن بحينة فأخرجه البخاري ومسلم بلفظ : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا وقد أقيمت الصلاة يصلي ركعتين فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم لاث به الناس ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : الصبح أربعة الصبح أربعة . وأما حديث عبد الله بن عمرو فلم أقف عليه وأما حديث عبد الله بن سرجس فأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه قال : جاء رجل والنبي صلى الله عليه وسلم يصلي الصبح فصلى ركعتين قبل أن يدخل في الصلاة فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له : يا فلان بأى صلاتيك اعتددت بالتى صليت وحده أو بالتى صليت معنا . وأما حديث ابن عباس فأخرجه أبو داود الطيالسي قال كنت : أصلى وأخذ للؤذن في الإقامة فجذبني نبي الله صلى الله عليه وسلم وقال أتصلى الصبح أربعة ؟ وأخرجه أيضا البيهقي والبراز وأبو يعلى وابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک وقال إنه على شرط الشيخين والطبراني . وأما حديث أنس فأخرجه البراز قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أقيمت الصلاة فرأى ناسا يصلون ركعتي الفجر فقال : صلاتان معاً ؟ ونهى أن تصليا إذا أقيمت الصلاة وأخرجه مالك في الموطأ .

وفي الباب أيضا عن زيد بن ثابت عند الطبراني في الأوسط قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يصلي ركعتي الفجر وبلال يقيم الصلاة فقال : أصلاتان معاً وفي إسناه عبد النعم بن بشير الأنصاري وقد ضعفه ابن معين وابن حبان . وعن أبي موسى عند الطبراني في الكبير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يصلي ركعتي الضداة حين أخذ للؤذن يقيم فغمزه النبي صلى الله عليه وسلم في منكبه وقال : الا كان هذا قبل هذا ؟ قال العراقي : إسناده جيد . وعن عائشة عند ابن عبد البر في التمهيد أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج حين أقيمت صلاة الصبح فرأى ناسا يصلون فقال : أصلاتان معاً وفي إسناده شريك بن عبد الله وقد اختلف عليه في وصله وإرساله .

قال أبو عيسى : حديثُ أبي هريرةَ حديثٌ حسنٌ .

وهكذا روى أيوبُ وورقاءُ بنُ عمرَ وزِيَادُ بنُ سعدٍ وإسماعيلُ بنُ مسلمٍ
ومحمدُ بنُ حُجَّادَةَ عن عمرو بن دينارٍ عن عطاء بن يسارٍ عن أبي هريرةَ
عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم .

وروى حمادُ بن زيدٍ وسفيانُ بن عُيَيْنَةَ عن عمرو بن دينارٍ ولم يرفعه
والحديثُ المرفوعُ أصحُّ عندنا .

وقد رُوِيَ هذا الحديثُ عن أبي هريرةَ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم
من غير هذا الوجهِ رواهُ عِيَّاشُ بنُ عباسٍ القُتَيْبِيُّ المِصْرِيُّ عن أبي سَلَمَةَ
عن أبي هريرةَ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم .

قوله (حديث أبي هريرة حديث حسن) أخرجه الجماعة إلا البخاري كذا في المتن .

قوله (وهكذا روى أيوب وورقاء بن عمر وزِيَادُ بن سعد وإسماعيل بن مسلم ومحمد بن حُجَّادَةَ عن عمرو بن دينار عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) أي هؤلاء الخمسة من أصحاب عمرو بن دينار رَوَوْا هذا الحديث مرفوعاً (وروى حماد بن زيد وسفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار ولم يرفعه) بل رواه موقوفاً على أبي هريرة رضي الله عنه . وروى مسلم في صحيحه من طريق حماد بن زيد عن أيوب عن عمرو بن دينار مرفوعاً وفي آخره : قال حماد : ثم لقيت عمراً فحدثني به ولم يرفعه . قال النووي في شرح مسلم : هذا الكلام لا يقدح في صحة الحديث ورفعه لأن أكثر الرواة رَفَعُوهُ (والحديث المرفوع أصح عندنا) لكثرة عدد الراغبين فاتهم خمسة ، وقد روى مرفوعاً من غير هذا الوجه أيضاً كما ذكره الترمذي . قال النووي في شرح مسلم : الرفع مقدم على الوقف على المذهب الصحيح . وإن كان عدد الرفع أقل فكيف إذا كان أكثر انتهى (رواه عِيَّاشُ بن عباسٍ) بتشديد التثنية وآخره معجمة (بن عباس) بموحدة وآخره

والعملُ على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم : إذا أُقيمت الصلاة أن لا يصلي الرجلُ إلَّا المكتوبة . وبه يقولُ سفیانُ الثوريُّ وابنُ المباركُ والشافعيُّ وأحمدُ وإسحاقُ .

مهملة (القتيبي) بكسر القاف وسكون المثناة (المصرى) ثقة من السادسة .

قوله وبه يقول سفیان الثوري وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق قال الثوري : في هذه الأحاديث انتهى الصريح عن افتتاح نافلة بعد إقامة الصلاة سواء كانت رابعة كسنة الصبح والظهر والعصر وغيرها ، وهذا مذهب الشافعي والجمهور . وقال أبو حنيفة إذا لم يكن صلى ركعتي سنة الصبح صلاحها بعد الإقامة في المسجد ما لم يخش فوت الركعة الثانية وقال الثوري : ما لم يخش فوت الركعة الأولى . وقال طائفة يصليهما خارج المسجد ولا يصليهما بعد الإقامة في المسجد انتهى .

قلت : في هذه المسألة تسعة أقوال ، قال الشوكاني رحمه الله تعالى في النيل . قد اختلف الصحابة والتابعون ومن بعدهم في ذلك على تسعة أقوال :

أحدها الكراهة وبه قال من الصحابة عمر بن الخطاب وابنه عبد الله بن عمر علي خلاف عنه في ذلك وأبو هريرة ، ومن التابعين عروة بن الزبير ومحمد بن سيرين وإبراهيم النخعي وعطاء بن أبي رباح وطاؤس ومسلم بن عقيل وسعيد بن جبير ، ومن الأئمة سفیان الثوري وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور ومحمد بن جرير ، هكذا أطلق الترمذي الرواية عن الثوري ، وروى عنه ابن عبد البر والثوري تفصيلا ، وهو أنه إذا خشي فوت ركعة من صلاة الفجر دخل معهم وترك سنة الفجر وإلا صلاحها وسيأتي .

القول الثاني : أنه لا يجوز صلاة شيء من النوافل إذا كانت المكتوبة قد قامت من غير فرق بين ركعتي الفجر وغيرها ، قاله ابن عبد البر في التمهيد .

القول الثالث : أنه لا بأس بصلاة سنة الصبح والإمام في الفريضة ، حكاه ابن المنذر عن ابن مسعود ومسروق والحسن البصري ومجاهد ومكحول وحماد بن أبي سليمان ، وهو قول الحسن بن حي ، ففرق هؤلاء بين سنة الفجر وغيرها ، واستدلوا بما رواه

البهيقي من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إذا أقيمت الصلاة خلا صلاة إلا المكتوبة إلا ركعتي الصبح .

وأجيب عن ذلك بأن البهيقي قال : هذه الزيادة لا أصل لها وفي إسنادها حجاج بن نصر وعباد بن كثير وهما ضعيفان ، على أنه قد روى البهيقي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة قيل يا رسول الله ولا ركعتي الفجر ؟ قال ولا ركعتي الفجر ، وفي إسناد مسلم بن خالد الزنجي وهو متكلم فيه وقد وثقه ابن حبان واحتج به في صحيحه .

القول الرابع : التفرقة بين أن يكون في المسجد أو خارجه وبين أن يخاف فوت الركعة الأولى مع الإمام أولا ، وهو قول مالك فقال : إذا كان قد دخل المسجد فليدخل مع الإمام ولا يركعهما يعني ركعتي الفجر وإن لم يدخل المسجد ، فإن لم يخف أن يفوته الإمام بركعة فليركع خارج المسجد وإن خاف أن تفوته الركعة الأولى مع الإمام فليدخل وليصل معه .

القول الخامس : أنه إن خشي فوت الركعتين معا وأنه لا يدرك الإمام قبل رفعه من الركوع في الثانية دخل معه وإلا فيركعهما يعني ركعتي الفجر خارج المسجد ثم يدخل مع الإمام ، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه كما حكاه ابن عبد البر ، وحكى عنه أيضا نحو قول مالك وهو الذي حكاه الخطابي وهو موافق لما حكاه عنه أصحابه ، وحكى النووي عنه مثل قول الأوزاعي الآتي ذكره .

القول السادس : أنه يركعهما في المسجد إلا أن يخاف فوت الركعة الأخيرة ، فأما الركعة الأولى فليركع وإن فاتته ، وهو قول الأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز وحكاه النووي عن أبي حنيفة وأصحابه .

القول السابع : يركعهما في المسجد وغيره إلا إذا خاف فوت الركعة الأولى وهو قول سفيان الثوري . حكى ذلك عنه ابن عبد البر وهو قول مخالف لما رواه الترمذي عنه . القول الثامن : أنه يصلحهما وإن فاتته صلاة الإمام إذا كان الوقت واسعا قاله ابن الجلاب من المالكية .

القول التاسع : أنه إذا سمع الإقامة لم يحل له السخول في ركعتي الفجر ولا في غيرها من النوافل سواء كان في المسجد أو خارجه ، فإن فعل فقد عصى وهو قول أهل الظاهر وقوله ابن حزم عن الشافعي وعن جمهور السلف ، وكذا قال الخطابي . وحكى الكراهة عن الشافعي وأحمد ، وحكى القرطبي في المفهم عن أبي هريرة وأهل الظاهر أنها لا تتعقد صلاة تطوع في وقت إقامة الفريضة ، وهذا القول هو الظاهر إن كان المراد بإقامة الصلاة الإقامة التي يقولها المؤذن عند إرادة الصلاة ، وهو المعنى المتعارف ، قال العراقي : وهو المتبادر إلى الأذهان من هذا الحديث ، إلا إذا كان كان المراد بإقامة الصلاة فعلها ، كما هو المعنى الحقيقي ومنه قوله تعالى (الذين يقيمون الصلاة) فإنه لا كراهة في فعل النافلة عند إقامة المؤذن قبل الشروع في الصلاة وإذا كان المراد المعنى الأول فهل المراد به الفراغ من الإقامة لأنه حينئذ يشرع في فعل الصلاة ؟ والمراد شروع المؤذن في الإقامة قال العراقي يحتمل أن يراد كل من الأمرين . والظاهر أن المراد شروعه في الإقامة ليشهد المأمون لإدراك التحريم مع الإمام : وما يدل على ذلك حديث أبي موسى عند الطبراني أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً صلى ركعتي الفجر حين أخذ المؤذن يقيم ، قال العراقي وإسناده جيد . انتهى ما في النيل .

قلت : المراد بإقامة الصلاة في قوله : إذا أقيمت الصلاة الإقامة التي يقولها المؤذن عند إرادة الصلاة ، وهذا هو التحعين لرواية ابن حبان بلفظ : إذا أخذ المؤذن في الإقامة والروايات بعضها يفسر بعضاً ؟ ثم المراد بالإقامة شروع المؤذن فيها لا الفراغ منها ، يدل على ذلك رواية ابن حبان هذه ، وحديث ابن عباس بلفظ : قال كنت أصلى وأخذ المؤذن في الإقامة فجذبني نبي الله صلى الله عليه وسلم إلخ ، وحديث أبي موسى عند الطبراني المذكور آنفاً وقد تقدم بتمامه .

والقول الرابع : المعول عليه هو القول التاسع ، وعليه يدل أحاديث الباب والله تعالى أعلم .

٣٠٩ - باب

ما جاء فيمن تقوته الركعتان قبل الفجر يصلهما بعد صلاة الصبح

٤٢٠ - حدثنا محمد بن عمرو السواق أخبرنا عبد العزيز بن محمد

عن سعد بن سعيد عن محمد بن إبراهيم عن جده قيس قال : « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقيمت الصلاة فصليت معه الصبح ثم انصرف النبي صلى الله عليه وسلم » .

باب ما جاء في من تقوته الركعتان قبل الفجر يصلهما بعد صلاة الصبح
قوله (حدثنا محمد بن عمرو السواق) بفتح السين وتشديد الواو البلخي صدوق روى عن الدراوردي وهشيم ووكيع وغيرهم وعنه البخاري والترمذي وأبو زرعة وغيرهم توفي سنة ٢٣٦ ست وثلاثين ومائتين (أخبرنا عبد العزيز بن محمد) بن أبي عبيد الدراوردي أبو محمد المدني . قال الحافظ في مقدمة فتح الباري : أحدمشاهير المحدثين وثقه يحيى بن معين وعلي بن المديني ، وقال أحمد كان معروفا بالطلب وإذا حدث من كتابه فهو صحيح وإذا حدث من كتب الناس وهم وقال أبو زرعة : ساء الحفظ وربما حدث من حفظ السوء فيخطيء وقال النسائي : ليس به بأس وحديثه عن عبيد الله بن عمر منكر . وقال أبو حاتم : لا يحتج به ، قال : روى له البخاري حديثين قرنه فيهما بعبد العزيز بن أبي حازم وغيره وأحاديث يسيرة أفردا لكنه أوردها بصيغة التعليق في المتابعات واحتج به الباقون انتهى كلام الحافظ مختصراً (عن سعد بن سعيد) بن قيس ابن عمرو الأنصاري وهو أخو يحيى بن سعيد الأنصاري ، قال الحافظ صدوق ساء الحفظ ، وقال الخرزجي في الخلاصة ضعفه أحمد وابن معين ، وقال مرة صالح ، وقال النسائي ليس بالقوى وقال ابن عدي لا أرى بحديثه بأساً ، وقال ابن سعد ثقة (عن محمد بن إبراهيم) بن الحارث ابن خالد التيمي المدني ثقة (عن جده) أي جد سعد بن سعيد (قيس) بن عمرو بن سهل الأنصاري صحابي من أهل المدينة .

فوجدني أصلي فقال مهلاً يا قيسُ أصلاً تانٍ معاً ؟ قلت : يا رسول الله إني لم أكن ركعتُ ركعتي الفجر ، قال : فلا إذن .

قال أبو عيسى : حديثُ محمد بن إبراهيم لا نعرفه مثل هذا إلا من حديث سعد بن سعيد .

قوله (فقال مهلاً يا قيس) قال في القاموس : يقال مهلاً يارجل وكذا للأنثى ، والجمع بمعنى أمهل (أصلاً تانٍ معاً ؟) الاستفهام للانكار . أى أفرضان في وقت فرض واحد ؟ إذ لا نقل بعد صلاة الفجر ، قاله أبو الطيب السندی (إني لم أكن ركعت ركعتي الفجر) وفي رواية أبي داود : إني لم أكن صليت الركعتين اللتين قبلهما فصليتهما الآن (فلا إذن) أى إذا كان كذلك فلا بأس عليك أن تصليهما حينئذ . وفي رواية أبي داود : فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال ابن الملك : سكوته يدل على قضاء سنة الصبح بعد فرضه لمن لم يصلها قبله ، وبه قال الشافعي . قال القاري في الرقاة : هذا الحديث لم يثبت فلا يكون حجة على أبي حنيفة انتهى . قلت : قد ثبت هذا الحديث كما ستقف عليه . تنبيه : أعلم أن قوله صلى الله عليه وسلم : فلا إذن ، معناه فلا بأس عليك أن تصليهما حينئذ كما ذكرته ، ويدل عليه رواية أبي داود بلفظ : فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورواية عطاء بن أبي رباح عن رجل من الأنصار بلفظ : فلم يقل له شيئاً . قال الشوكاني في النيل : قال العراقي إنسانه حسن ، ورواية ابن أبي شيبة بلفظ : فلم يأمره ولم ينهه ، ورواية ابن حبان بلفظ : فلم ينكر عليه ، والروايات بعضها يفسر بعضها . وبهذا فسر العلماء الشافعية والحنفية ، قال أبو الطيب السندی الحنفى في شرح الترمذى في شرح قوله « فلا إذن » : أى فلا بأس عليك حينئذ ولا شيء عليك ولا لوم عليك انتهى . وقال الشيخ سراج أحمد السرهندى الحنفى في شرح الترمذى في ترجمة فلا إذن بس ندين وقت منع ميكنم ترا اذكر اردن سنت انتهى . فإذا عرفت هذا كله ظهر لك بطلان قول صاحب العرف الشذى في تفسير قوله فلا إذن معناه فلا تصل مع هذا العذر أيضاً أى فلا إذن للانكار انتهى . وأما إطالته الكلام في إثبات هذا المعنى فنبى على قصور فهمه كما لا يخفى على المتأمل بالتأمل الصادق .

وقال سفيان بن عُيَيْنَةَ : سَمِعَ عطاء بن أبي رباح من سعد بن سعيد هذا الحديث . وإِنَّمَا يَرَوِي هذا الحديثُ مُرسلاً .

وقد قال قومٌ من أهلِ مكة بهذا الحديثِ : لم يروا بأساً أن يصلي الرجلُ الركعتين بعد المكتوبة قبل أن تَطْلُعَ الشمسُ .

قال أبو عيسى : وسعد بن سعيد هو أخو يحيى بن سعيد الأنصاري .
وقيس هو جدُّ يحيى بن سعيد . ويقالُ هو قيس بن عمرو . ويقالُ هو قيسُ
ابن قهله . وإِسْنَادُ هذا الحديثِ ليسَ بِمتصلٍ ، محمد بن إبراهيم التيمي لم يسمع

قوله (حديث محمد بن إبراهيم لانعرفه مثل هذا إلا من حديث سعد بن سعيد)
والحديث أخرجه أبو داود وابن ماجة وأحمد في مسنده وابن أبي شيبة والدارقطني
والحاكم (وقال سفيان بن عيينة سمع عطاء بن أبي رباح من سعد بن سعيد) هذا
الحديث وإِنَّمَا يَرَوِي هذا الحديثُ مُرسلاً) وقال أبو داود في سننه بعد ذكر حديث
الباب ما لفظه : حدثنا حامد بن يحيى البلخي قال قال سفيان : كان عطاء بن أبي رباح
يحدث بهذا الحديث عن سعد بن سعيد ، قال أبو داود : وروى عبد ربه ويحيى ابنا سعيد
هذا الحديث مُرسلاً أن جدهم زيداً صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم بهذه القصة .

قوله (وقد قال قوم من أهل مكة بهذا الحديث لم يروا بأساً أن يصلي الركعتين بعد
المكتوبة قبل أن تطلع الشمس) وهذا هو مذهب عطاء وطاوس وابن جريج والشافعي .
قال الخطابي في المعالم قد اختلف الناس في وقت قضاء ركعتي الفجر ، فروى عن ابن عمر
رضي الله عنه أنه قال يقضيها بعد صلاة الصبح وبه قال عطاء وطاوس وابن جريج ،
وقالت طائفة يقضيها إذا طلعت الشمس ، وبه قال القاسم بن محمد وهو مذهب الأوزاعي
والشافعي وأحمد وإسحاق ، وقال أبو حنيفة وأصحابه : إن أحب قضاءها إذا ارتفعت الشمس
فإن لم يفعل فلا شيء عليه لأنه تطوع ، وقال مالك يقضيها نحي إلى وقت زوال الشمس
ولا يقضيها بعد الزوال انتهى . وقال الشوكاني في النيل قال العراقي والصحيح من

مذهب الشافعي أنهما يفعلان بعد الصبح ويكونان أداء انتهى .

قوله (وقيس هو جد يحيى بن سعيد ويقال هو قيس بن عمرو ويقال هو قيس بن قهد) بفتح القاف وسكون الهاء وبالدال (وإسناد هذا الحديث ليس يمتصل ، عهد بن إبراهيم التيمي لم يسمع من قيس) قال الشوكاني في النيل : قول الترمذي إنه مرسل ومنقطع ليس بجيد فقد جاء متصلا من رواية يحيى بن سعيد عن أبيه عن جده قيس ، رواه ابن خزيمة في صحيحة وابن حبان من طريقه وطريق غيره والبيهقي في سننه عن يحيى بن سعيد عن أبيه عن جده قيس المذكور ، وقد قيل إن سعيد بن قيس لم يسمع من أبيه فيصح ما قاله الترمذي من الانقطاع ، وأجيب عن ذلك بأنه لم يعرف القائل بذلك انتهى .

قلت : الأمر كما قال الشوكاني فقد أخرج ابن حبان في صحيحة قال حدثنا محمد بن إسحاق ابن خزيمة ووصيف بن عبد الله الحافظ قالا حدثنا الربيع بن سليمان قال حدثنا أسد بن موسى قال حدثنا الليث بن سعد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن أبيه عن جده قيس بن قهد أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح ولم يكن ركع ركعتي الفجر فلما سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فركع ركعتي الفجر ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إليه فلم ينكر عليه ورجاله كلهم ثقات ، أما ابن أبي شيبة وشيخه محمد بن إسحاق ابن خزيمة فهما إمامان جليلان حافظان ثقتان ثبات ، وأما الربيع بن سليمان وهو أبو عبد المرادى المصرى المؤذن صاحب الشافعي فقال الحافظ في التقریب ثقة ، وقال في التهذيب : قال النسائي لأبأس به ، وقال ابن يونس كان ثقة وكذا قال الخطيب ، وقال ابن أبي حاتم : سمعنا منه وهو صدوق ثقة سئل أبي عنه فقال صدوق ، وقال الحلي ثقة متفق عليه انتهى . وأما أسد بن موسى ويقال له أسد السنة فقال البخاري مشهور الحديث . وقال النسائي ثقة ، وقال ابن يونس : حدث بأحاديث منكرة وأحسب الآفة من غيره ، وقال أيضا هو وابن قانع والعجلي والبراز ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات كذا في الخلاصة . وأما الليث بن سعد فقال الحافظ في التقریب ثقة ثبت فقيه إمام مشهور . وأما يحيى بن سعيد بن قيس فقال الحافظ في التقریب ثقة ثبت . وأما سعيد بن قيس ثقة أورده ابن حبان في كتاب ثقات التابعين . وأما قيس جد يحيى بن سعيد فصعابى من أهل المدينة ، وأخرج الحاكم هذا الحديث في المستدرک قال : حدثنا

وروى بعضهم هذا الحديث عن سعد بن سعيد عن محمد بن إبراهيم
« أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج فرأى قيساً »

أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا الزبيد بن سليمان حدثنا أسد بن موسى حدثنا الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد عن أبيه عن جده أنه جاء والنبي صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الفجر فصلّى معه ، فلما سلم قام فصلّى ركعتي الفجر فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هاتان الركعتان ؟ فقال لم أكن صليتهما قبل الفجر ، فسكت ولم يقل شيئاً . قيس بن قهد الأنصارى صحابى والطريق إليه صحيح انتهى . وأخرجه الدارقطنى فى سننه قال : حدثنا أبو بكر النيسابورى حدثنا الزبيد ابن سليمان ونصر بن مرزوق قالأ أخبرنا أسد بن موسى أخبرنا الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد عن أبيه عن جده أنه جاء والنبي صلى الله عليه وسلم يصلى بمثل لفظ الحاكم : وأما ما قيل من أن سعيد بن قيس لم يسمع من أبيه فقد ذكر الشوكانى جوابه وهو أنه لم يعرف القائل بذلك . وقد عرفت آنفاً أن الحاكم قد قال بعد إخراج قيس بن قهد الأنصارى صحابى والطريق إليه صحيح .

فإن قلت : قال الحافظ فى الإصابة فى تمييز الصحابة : وأخرجه ابن مندة من طريق أسد بن موسى عن الليث عن يحيى عن أبيه عن جده وقال غريب تفرد به أسد موصولاً ، وقال غيره عن الليث عن يحيى أنه حديثه مرسل .

قلت : تفرد لا يندفع فى صحة الحديث لأنه ثقة ، قال النورى فى مقدمة المنهاج : إذا رواه بعض الثقات الضابطين متصلاً وبعضهم مرسلأ أو بعضهم موقوفأ وبعضهم مرفوعأ أو وصله هو أو رفعه فى وقت وأرسله أو وقفه فى وقت فالصحيح الذى قاله المحققون من المحدثين ، وقاله الفقهاء وأصحاب الأصول وصححه الخطيب البغدادى : أن الحكم لمن وصله أو رفعه سواء كان المخالف له مثله أو أكثر أو أحفظ لأنه زيادة ثقة وهى مقبولة . وقال فى شرح مسلم فى باب صلاة الليل : إن الصحيح بل الصواب الذى عليه الفقهاء والأصوليون وعحققوا المحدثين : أنه إذا روى الحديث مرفوعأ وموقوفأ أو موصولأ ومرسلأ حكم بالرفع والوصل لأنها زيادة ثقة ، وسواء كان الرفع والواصل أكثر أو أقل فى الحفظ والعدد انتهى .

٣١٠ - بابُ

ما جاء في إعادتهما بعد طلوع الشمس

٤٢١ - حدثنا عقبه بن مكرم العمي البصري أخبرنا عمرو بن عاصم

فإن قلت : قال الشيخ يوسف بن موسى في المختصر من المحتصر : وما روى الليث ابن سعد عن يحيى بن سعيد عن أبيه عن جده قيس بن قهد ثم سافه ثم قال فهو من الأحاديث التي لا يحتج بمثلها لعل في رواته ذكرت مفصلة في المطول انتهى كلامه ، فكيف يكون هذا الحديث صحيحا قابلا للاحتجاج ؟

قلت : الشيخ يوسف بن موسى صاحب المختصر ليس من أئمة الحديث ، وقوله هذا ليس بما يعول عليه ، فإنه ليس في رواته علة توجب القبح في صحة الحديث . وأما ما قيل من أن سعيد بن قيس لم يسمع من أبيه فقد عرفت الجواب عن ذلك وكذا عرفت الجواب عن تفرد أسد بن موسى به ، فالحديث صحيح قابل للاحتجاج وله شواهد ، منها ما أخرجه الترمذي في هذا الباب ، ومنها ما أخرج ابن حزم في المحلى عن الحسن بن ذكوان عن عطاء بن أبي رباح عن رجل من الأنصار (قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يصلي بعد العداة فقال : يا رسول الله لم أكن صليت ركعتي الفجر فصليتهما الآن ، فلم يقل شيئا . قال العراقي : إسناده حسن . ومنها ما أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه مراسلا قال : حدثنا هشيم عن عبد الملك عن : عطاء أن رجلا صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح الحديث . وفي الباب روايات أخرى .

(باب ما جاء في إعادتهما بعد طلوع الشمس .

قوله (حدثنا عقبه) بضم العين وسكون القاف (بن مكرم) بضم الميم وسكون السكاف وفتح الراء (العمي) بفتح العين المهمله وتشديد الميم أبو عبد الملك البصري ثقة كذا في التقریب ، وقال في الخلاصة : روى يحيى القطان وغندر بن مهدي وخلق وعنه مدق ، قال أبو داود ثقة (أخبرنا عمرو بن عاصم) ابن عبيد الله الكلابي

أخبرنا همام عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من لم يصل ركعتي الفجر فليصلهما بعد ما تطلع الشمس » .

قال أبو عيسى : هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه . وقد روى عن ابن عمر أنه فعله والعمل على هذا عند بعض أهل العلم .

القبسي أبو عثمان البصري صدوق في حفظه شيء كذا قال الحافظ في التقریب . وقال في مقدمة الفتح وثقه ابن معين والنسائي ، وقال أبو داود : لا أنشط لحديثه وقدم عليه الحوضي قال الحافظ . قد احتج به أبو داود في السنن والباقون انتهى (عن بشير بن نهيك) بفتح النون وكسر الهاء وآخره كاف السدوسي البصري ثقة .

قوله (من لم يصل ركعتي الفجر فليصلهما بعد ما تطلع الشمس) وفي رواية الدارقطني والحاكم : من لم يصل ركعتي الفجر حتى تطلع الشمس فليصلهما ، وفي رواية للحاكم : من نسي ركعتي الفجر فليصلهما إذا طلعت الشمس .

قوله (هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه) يعني من طريق عمرو بن عاصم أخبرنا همام عن قتادة إلخ ، وأخرجه أيضا الدارقطني في سننه من هذا الطريق ، وأخرجه أيضا الحاكم من هذا الطريق وتقدم لفظهما آتفا ، وقال الحاكم هذا الحديث صحيح على شرط الشيخين انتهى . ولم يحكم الترمذي عليه بشيء من الصحة والضعف .

قلت : في إسناد هذا الحديث قتادة وهو مدلس ورواه عن النضر بن أنس بالعنعنة قال الحافظ بن حجر في طبقات المدلسين : قتادة بن دعامة السدوسي البصري صاحب أنس بن مالك رضي الله عنه كان حافظ عصره ، ومشهور بالتدليس وصفه به النسائي وغيره ، ثم هذا الحديث بهذا اللفظ غير محفوظ تفرد به عمرو بن عاصم عن همام وخالف جميع أصحاب همام فإنهم روه بغير هذا اللفظ .

قوله (وقد روى عن أبي عمر أنه فعله) أخرجه مالك في اللوطا قال إنه بلغه أن

وبه يقول سفيان الثوري والشافعي وأحمد وإسحاق وابن المبارك قال :
ولا نعلم أحداً رَوَى هذا الحديث عن همام بهذا الإسناد نحو هذا إلا عمرو
ابن عاصم السكابي .

والمعروف من حديث قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من أدرك ركعة من صلاة الصبح
قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح » .

عبد الله بن عمر فاتته ركعتا الفجر فقضاهما بعد أن طلعت الشمس ، ورواه ابن
أبي شيبة أيضا .

قوله (والعمل على هذا عند بعض أهل العلم ، وبه يقول سفيان الثوري والشافعي
وأحمد وإسحاق وابن المبارك) قال الشوكاني في النيل بعد ذكر كلام الترمذي هذا ما لفظه :
وحكاية الخطابي عن الأوزاعي ، قال العراقي : والصحيح من مذهب الشافعي أنهما
يفعلان بعد الصبح ويكونان أداء . قال : والحديث لا يدل صريحا على أن من تركهما
قبل صلاة الصبح لا يفعلهما إلا بعد طلوع الشمس وليس فيه إلا الأمر لمن لم يصلهما
مطلقا أن يصلهما بعد طلوع الشمس ، ولا شك أنهما إذا تركا في وقت الأداء فعلا في
وقت القضاء ، وليس في الحديث ما يدل على المنع من فعلهما بعد صلاة الصبح ، ويدل
على ذلك رواية الدارقطني والحاكم والبيهقي فإنهما بلفظ : من لم يصل ركعتي الفجر حتى
تطلع الشمس فليصلهما انتهى كلام الشوكاني .

قوله (والمعروف من حديث قتادة إلخ) الظاهر أن مقصود الترمذي أن حديث
الباب باللفظ المذكور شاذ والمحفوظ ما هو المعروف من حديث قتادة عن النضر بن
أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : من أدرك ركعة
من صلاة الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح . والله تعالى أعلم .

٣١١ - باب

ما جاء في الأربع قبل الظهر

٤٢٢ - حدثنا بُنْدَارٌ أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ عَنْ أُنَى أَسْحَقَ
عَنْ عَاصِمِ بْنِ ضَمْرَةَ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِي قَبْلَ
الظُّهْرِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ » .

(باب ما جاء في الأربع قبل الظهر)

قوله (حدثنا بNDAR) بضم الواحدة وسكون الون هو محمد بن بشار (أخبرنا أبو عامر)
أسمه عبد الملك بن عمرو القيسي العقدي بفتح المهملة والقاف ثمة من التاسعة (عن عاصم
ابن ضمرة) السالوي الكوفي صدوق من الثالثة ، وقال في الخلاصة : وثقه ابن المديني
وابن معين وتكلم فيه غيرهما .

قوله (كان النبي صلى الله عليه وسلم يصل قبل الظهر أربعاً وبعدها ركعتين) على
هذا العمل عند أكثر أهل العلم كما صرح به الترمذي وتمسكوا بهذا الحديث وبحديث
عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يدع أربعاً قبل الظهر وركعتين
قبل العداة أخرجه البخاري ، وبحديث أم حبيبة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : من صلى في يوم وليلة ثنتي عشرة ركعة بنى له بيت في الجنة ، أربعاً
قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفجر
صلاة العداة ، أخرجه الترمذي في باب من صلى في يوم وليلة ثنتي عشرة ركعة من السنة
ماله من الفضل وقال حسن صحيح . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ركعتان أيضاً
قبل الظهر . روى الشيخان عن ابن عمر قال : حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم
عشر ركعات : ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها ، وركعتين بعد المغرب في بيته ، بعد
العشاء وركعتين قبل صلاة الصبح . قال الحافظ في الداودي : وقع في حديث ابن عمر
أن قبل الظهر ركعتين وفي حديث عائشة أربعاً ، وهو محمول على أن كل واحد منهما

وفي الباب عن عائشة وأم حبيبة .

قال أبو عيسى : حديثُ علي حديث حسن .

حدثنا أبو بكرٍ العطارُ قال : قال عليُّ بن عبدِ اللهِ عن يحيى بن سعيدٍ عن سفيانَ قال : كنّا نعرفُ فضلَ حديثِ عاصمِ بنِ ضمرةَ علي حديثِ الحارثِ .

وصف ما رأى ، قال ويحتمل أن يكون ابن عمر نسي ركعتين من الأربع . قال الحافظ هذا الاحتمال بعيد والأولى أن يحمل على حالين فكان يصلي تارة ثنتين وتارة يصلي أربعاً ، وقيل هو محمول على أنه كان يقتصر في المسجد على ركعتين وفي بيته يصلي أربعاً ، ويحتمل أن يكون يصلي إذا كان في بيته ركعتين ثم يخرج إلى المسجد فيصلّي ركعتين فرأى ابن عمر ما في المسجد دون ما في بيته واطلعت عائشة على الأمرين ، ويقوى الأول ما رواه أحمد وأبو داود في حديث عائشة : كان يصلي في بيته قبل الظهر أربعاً ثم يخرج ، قال أبو جعفر الطبري : الأربع كانت في كثير من أحواله وركعتان في قليلها انتهى كلام الحافظ .

قلت : والأولى أن يحمل على حالين فكان تارة يصلي أربعاً وتارة ركعتين كما قال الحافظ : والله تعالى أعلم .

قوله (وفي الباب عن عائشة وأم حبيبة) تقدم تخريج حديثهما آنفاً .

قوله (حديث علي حديث حسن) في إسناده أبو إسحاق السبيعي وهو مدلس ورواه عن عاصم بن ضمرة بالنعنة .

قوله (حدثنا أبو بكر العطار) اسمه أحمد بن محمد بن إبراهيم الأبلّبي صدوق (قال قال علي بن عبد الله) بن جعفر أبو الحسن بن اللديني أعلم أهل عصره بالحديث وعلمه حتى قال البخاري ما استصغرت نفسي إلا عنده (عن يحيى بن سعيد) بن فروخ القطان أحد أئمة الجرح والتعديل (عن سفيان) هو الثوري كما في الليزان (كنّا نعرف فضل حديث عاصم بن ضمرة علي حديث الحارث) أي الأعور وقال أحمد هو أعلى من

والعملُ على هذا عندَ أكثرِ أهلِ العلمِ من أصحابِ النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم : يختارون أن يُصَلِّيَ الرجلُ قبلَ الظَّهِيرِ أربعَ ركعاتٍ وهو قولُ سفيانِ الثوريِّ وابنِ المباركِ وإسحاقَ .

وقالَ بعضُ أهلِ العلمِ : صلاةُ الليلِ والنهارِ مثنى مثنى ، يرونَ الفصلَ بينَ كلِّ ركعتينِ وبه يقولُ الشافعيُّ وأحمدُ .

الحارثُ الأعور وهو عندى حجة ، وقال ابنُ جبان : روى عنه ، أبو إسحاق والحكم ، كان ردىء الحفظ ، فاحش الخطأ ، يرفع عن على قوله كثيراً فاستعق الترك على أنه أحسن حالاً من الحارث كذا فى البزّان .

قوله (وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك وإسحاق) وهو قول الحنفية (وقال بعض أهل العلم : صلاة الليل والنهار مثنى مثنى يرون الفصل بين كل ركعتين وبه يقول الشافعي وأحمد) واستدل لهم بمحدث ابن عمر مرفوعاً صلاة الليل والنهار مثنى مثنى ، رواه أحمد وأصحاب السنن وابن خزيمة وابن جبان من طريق على بن عبد الله البارقي الأزدي عنه وأصله فى الصحيحين بدون ذكر النهار .

وفيه أن فى صحة زيادة : والنهار ، فى هذا الحديث كلاماً قال الحافظ فى الفتح : إن أكثر أئمة الحديث أعلوا لهذه الزيادة وهى قوله : والنهار بأن الحفاظ من أصحاب ابن عمر لم يذكروها عنه ، وحكم النسائي على راويها بأنه أخطأ فيها ، وقال يحيى بن معين : من على الأزدي حتى أقبل منه ؟ وادعى يحيى بن سعيد الأنصارى عن نافع أن ابن عمر كان يتطوع بالنهار أربعاً لا يفصل بينهما بتسليم وهم الحنفية وغيرهم لمفهوم حديث ابن عمر : صلاة الليل مثنى مثنى ، أخرجه الشيخان .

وتعقب بأنه مفهوم لقب وليس بمجبه على الراجح وبأنه خرج جواباً للسؤال عن صلاة الليل فقيد الجواب بذلك مطابقة للسؤال وبحديث أبى أيوب مرفوعاً قال : أربع قبل الظهر ليس فيهن بتسليم تفتح لهن أبواب السماء . أخرجه أبو داود والترمذى فى الشمائل ، ورواه ابن ماجة فى سننه بلفظ : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلى قبل (٣٢ - تحفة الأحوذى - ٢)

٣١٢ - باب

ما جاء في الركعتين بعد الظهر

٤٢٣ - حدثنا أحمد بن منيع أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم عن أيوب عن

الظهر أربعاً إذا زالت الشمس لا يفصل بينهما بتسليم ، وضعفه أبو داود ، وقال أبو عبيدة ابن معتب الضبي انتهى ، ورواه محمد بن الحسن في موطأه حدثنا بكير بن عامر البجلي عن إبراهيم والشعبي عن أبي أيوب الأنصاري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر أربعاً إذا زالت الشمس ، فسأله أبو أيوب الأنصاري عن ذلك فقال : إن أبواب السماء تفتح في هذه الساعة فأحب أن يصعد لي في تلك الساعة خير ، قلت أفى كلهن قراءة ؟ قال نعم ، قلت أتفصل بينهما بسلام ؟ فقال لا .

قلت : حديث أبي أيوب هذا ضعيف بكلتا الطريقتين أما طريق أبي داود وغيره ففيها أبو عبيدة بن معتب الضبي وهو ضعيف ومع ضعفه قد اختلط بآخره كما صرح به الحافظ . وقال للزيلعي في نصب الراية : قال صاحب التنقيح وروى : ابن خزيمة هذا الحديث في مختصر المختصر وضعفه فقال : وعبيدة بن معتب ليس ممن يجوز الاحتجاج بخبره انتهى . وأما طريق محمد بن الحسن ففيها بكير بن عامر البجلي وهو ضعيف كما في التقريب . وقال في الميزان ضعفه ابن معين والنسائي . وقال أبو زرعة ليس بقوى . وقال أحمد ليس بذلك ، وقال مرة ليس به بأس انتهى . ولم أجد حديثاً مرفوعاً صحيحاً صريحاً في الفصل بين الأربع قبل الظهر بالتسليم ولا في الوصل بينهما ، فإن شاء صلاهن بسلام واحد ، وإن شاء صلاهن بسلامين . هذا ما عندي والله تعالى أعلم .

(باب ما جاء في الركعتين بعد الظهر)

قوله (وركعتين بعدها) فيه أن السنة بعد الظهر ركعتان وقد جاء أربع ركعات أيضاً كما رواه الترمذي في الباب الآتي .

نافع عن ابن عمر قال : صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها .

قال : وفي الباب عن علي وعائشة .

قال أبو عيسى : حديث ابن عمر حديث حسن صحيح .

٣١٣ - باب آخر

٤٢٤ - حدثنا عبد الوارث بن عبيد الله العتلى المروزي أخبرنا عبد الله بن المبارك عن خالد الحذاء عن عبد الله بن شقيق عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم « كان إذا لم يصل أربعاً قبل الظهر صلاهن بعدها » .

قوله (وفي الباب عن علي وعائشة) أما حديث علي فأخرجه الترمذي في الباب المتقدم ، وأما حديث عائشة فأخرجه مسلم .

قول (حديث ابن عمر حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان مطولاً وتقدم في الباب المتقدم .

(باب آخر)

قوله (حدثنا عبد الوارث بن عبيد الله التميمي) بفتح العين المهملة والمثناة الموحية صدوق .

قوله (كان إذا لم يصل أربعاً قبل الظهر صلاهن بعدها) أي بعد الظهر بعد الركعتين ، ففي رواية ابن ماجه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فاته الأربع قبل الظهر صلاهن بعد الركعتين بعد الظهر ، ورواة رواية ابن ماجه كلهم ثقات إلا قيس بن الربيع ففيه مقال وقد

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب إنما نعرفه من حديث ابن المبارك من هذا الوجه : ورواه قيس بن الربيع عن شعبة عن خالد الحذاء نحو هذا . ولا سلم أحداً رواه عن شعبة غير قيس بن الربيع .

وقد روى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا

٤٢٥ - حدثنا علي بن حجر أخبرنا يزيد بن هارون عن محمد بن عبد الله

وثق ، قاله الشوكاني . قلت : قال الحافظ في التريب في ترجمته : صدوق تغير لما كبر وأدخل عليه ابنه مالميس من حديثه فحدث به انتهى . والحديث يدل على مشروعية المحافظة على السنن التي قبل الفرائض وعلى امتداد وقتها إلى آخر وقت الفريضة وذلك لأنها لو كانت أوقاتها تخرج بفعل الفرائض لكان فعلها بعدها قضاء وكانت مقدمة على فعل سنة الظهر ، وقد ثبت في حديث الباب أنها تفعل بعد ركعتي الظهر ، ذكر معنى ذلك العراقي قال : وهو الصحيح عند الشافعية قال : وقد يعكس هذا فيقال لو كان وقت الأداء باقياً لتقدمت على ركعتي الظهر ، وذكر أن الأول أولى كذا في النيل .

قوله (هذا حديث حسن غريب) قال الشوكاني في النيل : رجال إسناده ثقات إلا عبد الوارث بن عبيد الله العسكي وقد ذكره ابن حبان في الثقات انتهى . قلت : وقد قال الحافظ إنه صدوق (ورواه قيس بن الربيع عن شعبة عن خالد الحذاء نحو هذا) أخرجه ابن ماجة وتقدم لفظه (وقد روى عن الرحمن بن أبي ليلى عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا) أخرجه ابن أبي شيبة عنه مرسلًا بلفظ : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا فاتته أربع قبل الظهر صلاها بعدها .

قوله أخبرنا (يزيد بن هارون) ثقة متقن (عن محمد بن عبد الله الشعري) بضم الشين المعجمة وفتح العين المهملة وبعدها تحتانيه ساكنة ثم مثله قال الحافظ صدوق ، وقال في النيل وثقه دجيم والفضل بن غسان العلأى والنسائي وابن حبان انتهى (عن

الشَّعْبِيَّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَنبَسَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَنْ صَلَّى قَبْلَ الظُّهْرِ أَيْبَمَا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ » .

قال أبو عيسى : هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ وقد رُوِيَ من غير هذا الوجه .

أبيه) أى عبد الله بن المهاجر الشَّعْبِيَّ النُّصْرِيَّ الدَّمَشْقِيَّ ، قال الحافظ مقبول وذكره ابن حبان في الثقات (عن عنبسة بن أبي سفيان) قال في التريب : عنبسة بن أبي سفيان بن حرب بن أمية القرشي الأموي أخو معاوية يكنى أبا الوليد وقيل غير ذلك ، يقال له رواية وقال أبو نعيم اتفق الأئمة على أنه تابعي وذكره ابن حبان في ثقات التابعين . مات قبل أخيه .

قوله (من صلى قبل الظهر أربعاً وبعداً أربعاً حرمه الله على النار) وفي رواية لم تحسم النار ، وفي رواية حرم على النار ، وفي رواية حرم الله الحله على النار . وقد اختلف في معنى ذلك هل المراد أنه لا يدخل النار أصلاً أو أنه إن قدر عليه دخولها لا تأكله النار أو أنه يحرم على النار أن تستوعب أجزاءه وإن مست بعضها كما في بعض طرق الحديث عند النسائي بلفظ : فتمس وجهه النار أبداً . وهو موافق لقوله في الحديث الصحيح وحرم على النار أن تأكل مواضع السجود فيكون قد أطلق السكل وأريد البعض مجازاً والحل على الحقيقة أولى وأن الله تعالى يحرم جميعه على النار ، وفضل الله أوسع ورحمته أعم ، وظاهر قوله من صلى أن التحريم يحصل بمرة واحدة لكن الرواية الآتية بلفظ من حافظ تدل على أن التحريم لا يحصل إلا للمحافظ .

قوله (هذا حديث حسن غريب) أخرجه الحسة كذا في المتقى .

قوله (حديث أبو بكر محمد بن إسحاق البغدادي) المعاني بفتح الهملة ثم المعجمة هة ثبت (حديث عبد الله بن يوسف النيسبي) بكسر مثناة فوق وقيل بفتحها وكسر نون مشددة مثناة تحت وسين مهملة ، لذا في اللغني . قال الحافظ في الفتح ثقة متفق (عن القاسم أبي عبد الرحمن) قد بين ترجمته الترمذی في آخر هذا الباب .

٤٢٦ — حدثنا أبو بكر محمد بن إسحاق البغدادي حدثنا عبد الله بن يوسف القنيسي الشامي حدثنا المهيم بن حميد قال أخبرني العلاء بن الحارث عن القاسم بن عبد الرحمن عن عنبسة بن أبي سفيان قال : سمعت أختي أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من حافظ على أربع ركعات قبل الظهر وأربع بعدها حرمه الله على النار » .

قال أبو عيسى . هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه .
والقاسم هو ابن عبد الرحمن يكنى أبا عبد الرحمن وهو مولى عبد الرحمن ابن خالد بن يزيد بن معاوية وهو ثقة شامي وهو صاحب أبي أمامة .

قوله (من حافظ) أى داوم واطب قال القارى فى المرقاة ركعتان منها مؤكدة وركعتان مستحبة فالأولى بتسليمتين بخلاف الأولى انتهى ، قلت فيه ما فيه كما لا يخفى على المتأمل وقال الشوكاني فى النيل : والحديث يدل على تأكد استحباب أربع ركعات قبل الظهر وأربع بعده وكفى بهذا الترغيب باعثا على ذلك انتهى .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه .
قوله (وهو ثقة شامي) قال المنذرى فى تلخيص السنن : القاسم هذا اختلف فيه فنه من يضعف روايته ومنهم من يوثقه انتهى . قلت قال الحافظ فى التقریب إنه صدوق ، وقال الذهبي فى الميزان : وثقه ابن معين من وجوه عنه . وقال الجوزجاني كان خيارا فاضلا أدرك أربعين من المهاجرين والأنصار . وقال الترمذى ثقة . وقال يعقوب بن شيبة منهم من يضعفه انتهى ، وقال الذهبي قبل هذا : قال الإمام أحمد : روى عنه على بن زيد أعاجيب وما أراها إلا من قبل القاسم . وقال ابن حبان كان القاسم أبو عبد الرحمن يزعم أنه لقي أربعين بدريا . كان ممن يروى عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم المعضلات وآتى عن الثقات بالمقلوبات حتى يسبق إلى القلب أنه كان للتعهد لها انتهى .

٣١٤ - باب

ما جاء في الأربع قبل العصر

٤٢٧ - حدثنا بُنْدَارٌ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ أَخْبَرَنَا سَفِيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ ضَمْرَةَ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ : « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يَفْضُلُ بَيْنَهُنَّ بِالتَّسْلِيمِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَمَنْ تَبِعَهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ » .
وفي الباب عن ابنِ عمرَ وعبدِ الله بنِ عمرٍ و .

(باب ما جاء في الأربع قبل العصر)

قوله (أخبرنا أبو عامر) العتدي اسمه عبد الملك بن عمرو القيسي ثقة (أخبرنا سفيان) الظاهر أنه هو الثوري (عن أبي إسحاق) اسمه عمرو بن عبد الله السبيعي ثقة مدلس (عن عاصم بن ضمرة) السلولي صدوق .
قوله (يصلي قبل العصر أربع ركعات) فيه استعجاب أربع ركعات قبل العصر ، وروى أبو داود من طريق شعبة عن أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة عن علي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل العصر ركعتين ، فالمراد أنه صلى الله عليه وسلم أحيانا يصلي أربع ركعات وأحيانا ركعتين جمعا بين الروايتين ، فالرجل غير بين أن يصلي أربعاً أو ركعتين والأربع أفضل (يفضل بينهن بالتسليم على الملائكة المقربين ومن تبعهم من المسلمين والمؤمنين) المراد بالتسليم تسليما تشهد دون تسليم التحلل كما يستقف عليه .

قوله (وفي الباب عن ابن عمر وعبد الله بن عمرو) أما حديث ابن عمر فأخرجه أبو داود وأخرجه الترمذي في هذا الباب . وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه الطبراني في الكبير والأوسط مرفوعا بلفظ . من صلى أربع ركعات قبل العصر لم تحم النار . وفي الباب أيضا عن أبي هريرة عند أبي نعيم قال : قال رسول الله

وقال أبو عيسى : حديثٌ على حديثٍ حسنٌ .

واختار إسحاقُ بنُ إبراهيمَ أن لا يفصل في الأربع قبل العصر ، واحتج بهذا الحديث ، وقال : معنى قوله أنه يفصل بينهن بالتسليم يعني التشهد .

صلى الله عليه وسلم : من صلى ركعات قبل العصر غفر الله له : وهو من رواية الحسن عن أبي هريرة وهو لم يسمع منه . وعن أم سلة عن عبد الطبراني في الكبير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من صلى أربع ركعات قبل العصر حرم الله بدنه على النار . كذا في النيل .

قوله (حديث على حديث حسن) قال الحافظ في التلخيص بعد ذكر هذا الحديث ما لفظه : رواه أحمد الترمذى والبزار والنسائى من حديث عاصم بن ضمرة عنه يعني عن علي . قال البزار لا تعرفه إلا من حديث عاصم . وقال الترمذى : كان ابن المبارك يضعف هذا الحديث انتهى كلام الحافظ .

قلت : قد أعاد الترمذى حديث على هذا في باب كيف يتطوع النبي صلى الله عليه وسلم بالنهار ، وذكر هناك أنه روى عن ابن المبارك أنه كان يضعف هذا الحديث ، ونذكر هناك ما في هذا الحديث من الكلام .

قوله (واختار إسحاق بن إبراهيم أن لا يفصل في الأربع قبل العصر) أى لا يصلى الأربع بتسليمتين بل بتسليمة واحدة (واحتج بهذا الحديث وقال معنى قوله إنه يفصل بينهن بالتسليم يعني التشهد) قال البغوى : المراد بالتسليم التشهد دون السلام أى ومضى تسليماً على من ذكر لاشتماله عليه ، وكذا قاله ابن الملك . قال الطيبي : ويؤيده حديث عبد الله بن مسعود : كنا إذا صلينا قلنا السلام على الله قبل عباده السلام على جبريل وكان ذلك في التشهد انتهى .

قلت : وقيل المراد بالتسليم تسليم التحلل من الصلاة والراجع عندي هو ما اختاره

ورأى الشافعي وأحمد : صلاة الليل والنهار مثنى مثنى . يختاران الفصل .

٤٢٨ — حدثنا يحيى بن موسى وأحمد بن إبراهيم ومحمد بن غيلان وغير واحد قالوا أخبرنا أبو داود الطيالسي أخبرنا محمد بن مسلم بن مهران سمع جده عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « رَحِمَ اللهُ امرأً صلى قبل العصر أربعاً » .
قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب .

إسحاق ويأتي تحقيقه حيث أعاد الترمذي هذا الحديث (ورأى الشافعي وأحمد صلاة الليل والنهار مثنى مثنى يختار أن الفصل أى بتسليمتين وهو مذهب الجمهور وقال أبو حنيفة صلاة الليل والنهار رباع رباع وقال أصحابه أبو يوسف ومحمد صلاة الليل مثنى مثنى وصلاة النهار رباع رباع . والاختلاف في الأولوية ، ونذكر دلائل كل من هؤلاء مع بيان مالها وما عليها وما هو الأولى عندي في هذه المسألة في باب كيف يتطوع النبي صلى الله عليه وسلم بالنهار .

قوله (وأحمد بن إبراهيم) بن كثير الدورقي النكري البغدادي روى عنه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجة وغيرهم . قال أبو حاتم صدوق ، وقال صالح جزرة كان أحمد أكثرهما حديثاً وأعلمهما بالحديث ، وكان يعقوب يعنى أخاه أسندهما ، وكانا جميعاً ثقتين ، وكان مولد أحمد سنة (١٦٨) ومات في شعبان سنة (٢٤٦) قاله الحافظ (أخبرنا محمد بن مسلم بن مهران) هو محمد بن إبراهيم بن مسلم بن مهران بن المثنى ، قال الدارقطني بصرى يحدث عن جده لا بأس بهما ، وقال ابن حبان في الثقات كان يخطئ (سمع جده) هو مسلم بن مهران أبو المثنى . قال الحافظ : مسلم بن المثنى ، ويقال ابن مهران بن المثنى أبو المثنى الكوفي روى عن ابن عمر وعنه حفيده محمد بن إبراهيم ابن مسلم قال أبو زرعة ثقة وذكره ابن حبان في الثقات .

قوله (رحم الله امرأً صلى قبل العصر أربعاً) قال العراقي : يحتمل أن يكون دعاء وأن يكون خبراً .

قوله (هذا حديث حسن غريب) كذا في النسخ الموجودة بتقديم لفظ حسن على

٣١٥ - بَابُ

ما جاء في الركعتين بعد المغرب والقراءة فيهما

٤٣٩ - حدثنا محمد بن المنثري أخبرنا بذلك بن المخبر أخبرنا عبد الملك بن معدان عن عاصم بن بهدلة عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود أنه قال :

لفظ غريب . وقال العراقي : جرت عادة المصنف أن يقدم الوصف بالحسن على العراة وقدم هنا غريب على حسن والظاهر أنه يقدم الوصف الغالب على الحديث فإن غلب عليه الحسن قدمه وإن غلبت عليه العراة قدمها ، وهذا الحديث بهذا اللفظ لا يعرف إلا من هذا الوجه وانتفت فيه وجوه التباينات والشواهد فغلب عليه وصف العراة انتهى كذا في قوت المتن . فيظهر من كلام العراقي هذا أنه كان في النسخة للوجود عنده هذا غريب حسن بتقديم لفظ غريب على لفظ حسن . وحديث ابن عمر هذا قال الحافظ في التلخيص بعد ذكره . رواه أبو داود والترمذي وحسنه وابن حبان وصححه وكذا شيخه ابن خزيمة من حديث ابن عمر وفيه محمد بن مهران وفيه مقال لكن وثقه ابن حبان انتهى .

(باب ما جاء في الركعتين بعد المغرب والقراءة فيهما)

قوله (أخبرنا بدل) بفتحين (بن المبر) على وزن محمد وهو بالمهمل بعد الميم وبالموحدة نقة ثبت إلا في حديثه عن زائدة (أخبرنا عبد الملك بن معدان) هو عبد الملك ابن الوليد بن المعدان . قال الذهبي في الميزان : قال ابن معين : صالح ، وقال أبو حاتم ضعيف ، وقال ابن حبان يقلب الأسانيد لايحل الاحتجاج به . وقال البخاري فيه نظر مع منه بدل وعبد الصمد انتهى . وقال الحافظ في التلخيص ضعيف (عن عاصم بن بهدلة) بفتح الموحدة وسكون الهاء وفتح الدال المهمل هو ابن أبي النجود الكوفي أحد السبعة القراء ثبت في القراءة وهو في الحديث دون الثبت صدوق بهم . وقال النسائي دس

ما أحصى ما سمعتُ من رسول الله صلى الله عليه وسلم « يقرأُ في الركعتين بعد المغرب وفي الركعتين قبل صلاة الفجر بقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد » وفي الباب عن ابن عمر .

قال أبو عيسى : حديثُ ابن مسعودٍ حديثٌ غريبٌ من حديثِ ابن مسعودٍ لا نعرفه إلا من حديثِ عبد الملك بن معدان عن عاصم .

بمحافظة . وقال الدارقطني في حفظه شيء . وقال أبو حاتم محله الصدق . وقال ابن خراش في حديثه نكرة . قال الذهبي هو حسن الحديث وقال أحمد وأبو زرعة ثقة خرج له الشيخان لكن مقرونا بغيره لا أصلاً وانفراداً . انتهى كلام الذهبي . وقال الحافظ في التقریب : صدوق له أوهام حجة في القراءة وحديثه في الصحيحين مقرون انتهى .

قوله (قال ما أحصى) أى لا أستطيع أن أعد (ما سمعت) ما مصدرية أو موصولة (يقرأُ في الركعتين بعد المغرب وفي الركعتين قبل صلاة الفجر بقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد) أى يقرأُ في الركعة الأولى منهما « قل يا أيها الكافرون وفي الثانية قل هو الله أحد » وفيه دليل على استحباب قراءة هاتين السورتين في الركعتين بعد المغرب .

قوله (وفي الباب عن ابن عمر) أخرجه الخمسة إلا النسائي كذا في المنتقى . وقال في النيل وأخرجه أيضاً مسلم .

قوله (حديث ابن مسعود حديث غريب) هو حديث ضعيف لضعف عبد الملك بن معدان لكن له شواهد تعضده .

٣١٦ - باب

ما جاء أنه يصلحهما في البيت

٤٣٠ - حدثنا أحمد بن منيع أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال « صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد المغرب في بيته » .

وفي الباب عن رافع بن خديج وكعب بن عجرة .

قال : قال أبو عيسى : حديث ابن عمر حديث حسن صحيح .

(باب ما جاء أنه يصلحهما في البيت)

قوله (صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد المغرب في بيته) المراد من المعية هذه مجرد المتابعة في العدد وهو أن ابن عمر صلى ركعتين وحده كما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين لا أنه اقتدى به عليه الصلاة والسلام فيهما ، قاله العيني . وقال الحافظ بنحو ذلك ثم قال . فلا حجة فيه لمن قال يجمع في رواتب الفرائض انتهى . وأحاديث الباب تدل على أن الأفضل أن يصلي سنة المغرب في البيت .

قوله (وفي الباب عن رافع بن خديج وكعب بن عجرة بضم العين المهملة وسكون الجيم وبالراء المهملة ، أما حديث رافع فأخرجه ابن ماجة بلفظ : إركعوا هاتين الركعتين في بيوتكم السبعة بعد المغرب . وأما حديث كعب بن عجرة فأخرجه أبو داود بلفظ : أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى مسجد بني الأشهل فصلى فيه المغرب فلما قضاوا صلاتهم رأاهم يسبحون بعدها فقال هذه صلاة البيوت .

قوله (حديث ابن عمر حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري .

٤٣١ - حدثنا الحسن بن علي الحلواني أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال : « حَفِظْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ رَكَاتٍ كَانَ يَصَلِيهَا بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ : رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ قَالَ وَحَدَّثَنِي حَفْصَةُ أَنَّهُ كَانَ يَصَلِّي قَبْلَ الْفَجْرِ رَكَعَتَيْنِ » .

هذا حديث حسن صحيح .

قوله (ورَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ) وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلّي قبل الظُّهر أربعاً ، قال الحافظ : الأولى أن يحمل على حالين فكان يصلّي تارة ثنتين وتارة يصلّي أربعاً (ورَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ) زاد البخاري في بيته (ورَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ) زاد البخاري في بيته . وفي رواية له فأما المغرب والعشاء ففي بيته . قال الحافظ في الفتح استدلل به على أن فعل النوافل الليلية في البيوت أفضل من المسجد بخلاف رواتب النهار، وحكى ذلك عن مالك والثوري ، وفي الاستدلال به لذلك نظر ، والظاهر أن ذلك لم يقع عن عمد وإنما كان صلى الله عليه وسلم يتشاغل بالناس في النهار غالباً بالليل يكون في بيته غالباً ، قال وأغرب ابن أبي ليلى فقال لا تجزى سنة المغرب في المسجد حكاه عبد الله بن أحمد عنه عقب روايته الحديث محمود بن لبيد رفعه : أن الرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ من صلاة البيوت ، وقال إنه حكى ذلك لأبيه عن ابن أبي ليلى فاستحسنه انتهى .

قلت : في مسند الإمام أحمد حدثنا عبد الله حدثني أبي وحدثنا ابن أبي عدي عن محمد بن إسحاق حدثني عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبيد قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى عبد الأشهل فضلى بهم المغرب فلما سلم قال اركعوا هاتين الرَكَعَتَيْنِ في بيوتكم ، قال أبو عبد الرحمن قلت لأبي إن رجلاً قال من صلى رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ في المسجد لم تجزه إلا أن يصليهما في بيته لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال . هذه من صلوات البيوت . قال من قال هذا قلت محمد بن عبد الرحمن قال ما أحسن ما قال أو ما أحسن ما انتزع انتهى ما في المسند . وفيه أيضاً حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا

٤٣٢ — حدثنا الحسن بن علي أخبرنا عبدُ الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري
عن سالم عن بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم : مثله .
قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

٣١٧ — باب

ما جاء في فضل التطوع ست ركعات بعد المغرب

٤٣٣ — حدثنا أبو كريب يعني محمد بن الملاء الهذلي الكوفي أخبرنا
زيد بن الحباب أخبرنا عمر بن أبي خثعم عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة

يعقوب حدثنا أبي عن ابن إسحاق حدثني عاصم بن عمر بن قتادة بنحوه . وهذا
الحديث حسن وهو دليل على أن فعل الركعتين اللتين بعد المغرب في البيت أفضل وأن
ذلك وقع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عمد .
قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

(باب ما جاء في فضل التطوع ست ركعات بعد المغرب)

قوله (أخبرنا عمر بن أبي خثعم) هو عمر بن عبد الله بن أبي خثعم وقد ينسب إلى
جده ضعيف قاله الحافظ .

قوله (من صلى بعد المغرب) أي بعد فرضه (ست ركعات) المفهوم أن الركعتين
الرايتين داخلتان في الست وكذا في العشرين المذكورة في الحديث الآتي قاله الطيبي ،
قال القاري فيصلي المؤكدين بتسليمة وفي الباقي بالخيار (لم يتكلم فيما بينهما) أي في
أثناء أدائهن ، وقال ابن حجر إذا سلم من كل ركعتين (بسوء) أي بكلام سيء أو بكلام
يوجب سوءاً (عدلن) بصيغة للمجهول وقيل بالعلوم ، وقال الطيبي يقال عدلت فلانا بفلان

عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهن بسوء عدلن له بعبادة ثلثي عشرة سنة » .

قال أبو عيسى : وقد روى عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من صلى بعد المغرب عشرين ركعة بنى الله له بيتا في الجنة » .

قال أبو عيسى : حديث أبي هريرة حديث غريب .

لا نعرفه إلا من حديث زيد بن الحباب عن عمر بن أبي خنم .

قال : وسمعت محمد بن إسماعيل يقول : عمر بن عبد الله بن أبي خنم منكر الحديث وضعفه جدا .

إذا سويت بينهما (له) أى لمن صلى (بعبادة ثلث عشرة سنة) قال الطيبي هذا من باب الحث والتحريض فيجوز أن يفضل ما لا يعرف على ما يعرف وإن كان أفضل حثا وتحريضا . وقال القاضى لعل القليل فى هذا الوقت والحال يضاعف على الكثير فى غيره .

قوله (وقد روى عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من صلى بعد المغرب عشرين ركعة ألح) أخرجه ابن ماجه من رواية يعقوب ابن الوليد اللدائى عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة . قال المنذرى فى الترغيب ويعقوب كذبه أحمد وغيره انتهى . قلت : قال الذهبي فى الميزان قال أحمد خرقتا حديثه وكذبه أبو حاتم ويحيى ، وقال أحمد أيضا كان من الكذابين الكبار يضع الحديث .

قوله (حديث أبي هريرة حديث غريب) قال المنذرى فى الترغيب : رواه ابن ماجه وابن خزيمة فى صحيحه والترمذى كلهم من حديث عمر بن أبي خنم عن يحيى بن أبي كثير عن أنس سلمة عنه (وضعفه جدا) أى تضعيفا قويا . قال الذهبي فى الميزان له حديث منكر : أن من صلى بعد المغرب ست ركعات ومن قرأ الدخان فى ليلة حدث

٣١٨ - باب

ما جاء في الركعتين بعد العشاء

٤٣٤ - حدثنا أبو سَلمَةَ يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ أَخْبَرَنَا بِشْرُ بْنُ الْمَفْضَلِ عَنْ خَالِدِ الْحِذَاءِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ : « سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ : كَانَ يَصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ » .

عنه زيد بن الحباب وعمر بن يونس اليمامي وغيرهما . وهاه أبو زرعة ، وقال البخاري منسكرا الحديث ذاهبا انتهى .

وفي الباب عن محمد بن عمار بن ياسر قال : رأيت عمار بن ياسر يصلي بعد المغرب ست ركعات وقال : رأيت حبيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بعد المغرب ست ركعات ، وقال : من صلى بعد المغرب ست ركعات غفرت له ذنوبه وإن كانت مثل مثل زبد البحر . قال المنذرى في الترغيب : حديث غريب رواه الطبراني في الثلاثة وقال تفرد به صالح بن قطن البخاري . قال الحافظ المنذرى : صالح هذا لا يحضرنى الآن فيه جرح ولا تعديل انتهى . قلت : لم أجد أنا أيضاً ترجمته فالحمد لله سبحانه وتعالى أعلم بحاله . وعن حذيفة رضى الله عنه قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فصليت معه المغرب فصلى إلى العشاء . قال المنذرى رواه النسائي بإسناد جيد ، وقد ورد في فضيلة الصلاة بين العشاءين غير هذه الأحاديث ذكرها الشوكاني في النيل وقال بعد ذكرها : الأحاديث المذكورة وإن كان أكثرها ضعيفة فهي منتهضة بمجموعها لاسيما في فضائل الأعمال انتهى .

(باب ما جاء في الركعتين بعد العشاء)

قوله (فقالت كان يصلي قبل الظهر ركعتين) وفي رواية مسلم فقالت : كان يصلي في بيتي قبل الظهر أربعاً ثم يخرج فيصلّي بالناس ، قال القاري في المراقبة : هذا دليل المختار مذهب أن المؤكدة قبلها أربع انتهى . قلت : والمختار عند الشافعية ركعتان والسكك ثابت بالأحاديث الصحيحة (وبعدها ركعتين وبعد المغرب سنتين وبعد العشاء

« وبعد المغرب ثلثتين ، وبعد العشاء ركعتين ، وقبل الفجر ثلثتين » .

وفي الباب عن عليّ وابن عمر .

قال أبو عيسى : حديث عبد الله بن شقيق عن عائشة حديث حسن صحيح .

٣١٩ - باب

ما جاء أن صلاة الليل مثنى مثنى

٤٣٥ - حدثنا قتيبة أخبرنا الليث عن نافع عن ابن عمر عن

ركعتين إلخ) وفي رواية مسلم ثم يدخل فيصلي ركعتين وكان يصلي بالناس المغرب ثم يدخل فيصلي ركعتين ، ثم يصلي بالناس العشاء ويدخل يتي فيصلي ركعتين إلخ قال ابن الملك : فيه دليل على استحباب أداء السنة في البيت ، قيل في زماننا إظهار السنة الراتبه أولى ليعلمها الناس انتهى . قال القارى : أى ليعلموا عملها أو لتلا ينسبوه إلى البدعة ، ولا شك أن متابعة السنة أولى مع عدم الإلتفات إلى غير المولى .

قوله (وفي الباب عن عليّ وابن عمر) أما حديث عليّ فلينظر من أخرجه . وأما حديث ابن عمر فأخرجه الشيخان وأخرجه الترمذى أيضاً وقد تقدم . قوله (حديث عبد الله بن شقيق عن عائشة حديث حسن صحيح وأخرجه مسلم .

(باب ما جاء أن صلاة الليل مثنى مثنى)

قوله (قال صلاة الليل مثنى مثنى) أى اثنين اثنين وهو غير منصرف لتكرار العدل قاله صاحب الكشف ، وقال آخرون العدل والوصف . وأما إعادة مثنى فلهب الة (٣٣ - تحفة الأحوذى - ٢)

النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بواحدة واجعل آخر صلاتك وترًا » .

في التأكيـد ، وقد فسره ابن عمر راوى الحديث فعند مسلم من طريق عقبة بن حريث قلت لابن عمر مامعنى مثنى مثنى ؟ قال : تسلم من كل ركعتين . وفيه رد على من زعم من الحنفية أن معنى مثنى أن يتشهد بين كل ركعتين لأن راوى الحديث أعلم بالمراد به . قال الحافظ : وما فسره به هو المتبادر إلى الفهم لأنه لا يقال في الرباعية مثلاً إنها مثنى . واستدل بهذا على تعيين الفصل بين كل ركعتين من صلاة الليل ، قال ابن دقيق العيد : وهو ظاهر السياق لحصر المبتدأ في الخبر .

وحمله الجمهور على أنه لبيان الأفضل لما صح من فعله صلى الله عليه وسلم بخلافه ، ولم يتعين أيضاً كونه كذلك بل يحتمل أن يكون للإرشاد إلى الأخف إذ السلام بين كل ركعتين أخف على المصلى من الأربع فما فوقها لما فيه من الراحة غالباً وقضاء ما يعرض من أمرهم .

وقد اختلف السلف في الفصل والوصل أيهما أفضل . وقال الأثرم عن أحمد : الذى ، اختاره في صلاة الليل مثنى مثنى فإن صلى بالنهار أربعاً فلا بأس . وقال محمد بن نصر نحوه في صلاة الليل ، قال وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أوتر بخمس لم يجلس إلا في آخرها إلى غير ذلك من الأحاديث الدالة على الوصل إلا أنا نختار أن يسلم من كل ركعتين لكونه أجاب به السائل ولكون أحاديث الفصل أثبت وأكثر طرقاً كذا في الفتح .

وقال الحنفية إن الأفضل في صلاة النهار أن تكون أربعاً ، واستدلوا بمفهوم حديث الباب .

وتعقب بأنه مفهوم لقب وليس بحجة على الراجح ، وعلى تقدير الأخذ به فليس بمنحصر في أربع وبأنه خرج جواباً للسؤال عن صلاة الليل فقيده الجواب بذلك مطابقة للسؤال ، وبأنه قد تبين من رواية أخرى أنه حكم السكوت عنه المنطوق به ، ففي السنن

وفي الباب عن عمرو بن عبسة .

قال أبو عيسى : حديث ابن عمر حديث حسن صحيح .

والعمل على هذا عند أهل العلم : أن صلاة الليل مثنى مثنى .

وهو قول سفيان الثوري ، وابن المبارك ، والشافعي ، وأحمد ،

وإسحاق .

وصححه ابن خزيمة وغيره من طريق علي الأزدي عن ابن عمر مرفوعا : صلاة الليل والنهار مثنى مثنى .

وقد تعقب هذا الأخير بأن أكثر أئمة الحديث أعلاوا هذه الزيادة وهي قوله والنهار بأن الحفاظ من أصحاب ابن عمر لم يذكروها عنه ، وحكم النسائي على روايتها بأنه أخطأ فيها . وقال يحيى بن معين : من على الأزدي حتى أقبل منه ؟ وأدعى يحيى بن سعيد الأنصاري عن نافع أن ابن عمر كان يتطوع بالنهار أربعا لا يفصل بينهما . ولو كان حديث الأزدي صحيحا لما خالفه ابن عمر يعني مع شدة اتباعه ، رواه عنه محمد بن نصر في سؤالاته لكن روى ابن وهب بإسناد قوى عن ابن عمر قال : صلاة الليل والنهار مثنى مثنى ، موقوف أخرجه ابن عبد البر من طريقه فلعل الأزدي اختلط عليه الموقوف بالمرفوع ، فلا تكون هذه الزيادة صحيحة على طريقة من يشترط في الصحيح أن لا يكون شاذ . وقد روى ابن أبي شيبة من وجه آخر عن ابن عمر أنه كان يصلي بالنهار أربعا أربعا ، وهذا موافق لما نقله ابن معين كذا في فتح الباري ٥٣٤ .

قوله (وفي الباب عن عمرو بن عبسة) بالعين المهمل والموحدة والسين المهمله مفتوحات صحابي مشهور أسلم قديما وهاجر بعد أحد ثم نزل الشام وأخرج حديثه ابن نصر والطبراني بلفظ : صلاة الليل مثنى مثنى وجوف الليل أحق به . قال المناوي في شرح الجامع الصغير : وفيه أبو بكر بن مريم ضعيف .

٣٢٠ - باب

ما جاء في فضل صلاة الليل

٤٣٦ - حدثنا قتيبة: أخبرنا أبو عوانة عن أبي بشر عن حميد بن عبد الرحمن الجبيري عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل» .

قوله (حديث ابن عمر حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

(باب ما جاء في فضل صلاة الليل)

قوله (عن أبي بشر) اسمه جعفر بن إياس اليشكري ثقة (عن حميد بن عبد الرحمن) ثقة فقيه .

قوله (شهر الله) صيام شهر الله والإضافة للتعظيم (المحرم) بالرفع صفة المضاف قال الطيبي أراد بصيام شهر الله صيام يوم عاشوراء ، قال القاري : الظاهر أن المراد جميع شهر المحرم ، وفي خبر أبي داود وغيره : صم من المحرم واترك ، صم من المحرم واترك . صم من المحرم واترك انتهى . قلت : الأمر كما قال القاري (وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل) قال النووي : الحديث حجة أبي إسحاق المروزي من أصحابنا ومن وافقه على أن صلاة الليل أفضل من السنن الرواتب لأنها تشبه الفرائض : وقال أكثر العلماء : الرواتب أفضل ، والأول أقوى وأوفق لنص هذا الحديث . قال الطيبي : ولعمري إن صلاة التهجد لو لم يكن فيها فضل سوى قوله تعالى (ومن الليل تهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) وقوله تعالى (تتجافى جنوبهم عن المضاجع إلى قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) وغيرها من الآيات لكفاه زينة انتهى .

وفي الباب عن جابر ، وبلال ، وأبي أمية .

قال أبو عيسى : حديث أبي هريرة حديث حسن .

وأبو بشر اسمه جعفر بن إياس ، وهو جعفر بن وحشية .

٣٢١ - باب

ما جاء في وصف صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل

٤٣٧ - حدثنا إسحاق بن موسى الأنصاري أخبرنا معن أخبرنا

قوله (وفي الباب عن جابر وبلال وأبي أمية) أما حديث جابر فأخرجه مسلم بلفظ قل : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن في الليل لساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله خيرا من الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة : وأما حديث بلال فليُنظر من أخرجه : وأما حديث أبي أمية فأخرجه الترمذي في كتاب الدعاء من هذا الكتاب . وفي الباب أحاديث كثيرة ذكرها الحافظ المنذرى في كتاب الترفعيب .

قوله (حديث أبي هريرة حديث حسن) وأخرجه أبو داود والنسائي وابن خزيمة في صحيحة .

قوله (وهو جعفر بن أبي وحشية) بفتح الواو وسكون المهملة وكسر المعجمة وتثنية التثنية كذا ضبطه الحافظ في الترفعيب .

(باب ما جاء في وصف صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل)

قوله (يصلي أربعا) يحتمل أنها منصلات وهو الظاهر ، ويعتمل أنها مفصلات وهو بعيد إلا أنه يوافق حديث صلاة الليل مثنى مثنى ، قاله صاحب السبل قلت الأمر كما

مالك عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي سلمة أنه أخبره أنه سأل عائشة : كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فقالت : ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلي أربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي أربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثا . فقالت عائشة : فقلت يا رسول الله أتنام قبل أن توتر ؟ فقال : يا عائشة إن عيني تنامان ولا ينام قلبي .

قال فلا تسأل عن حسنهن وطولهن) نهت عن سؤال ذلك ، إما لأنه لا يقدر المخاطب على مثله فأى حاجة له في السؤال أو لأنه قد علم حسنهن وطولهن لشهرته فلا يسأل عنه أو لأنها لا تقدر تصف ذلك (ثم يصلي ثلاثا) الظاهر أنها مفصلات (أتنام قبل أن توتر) كأنه كان ينام بعد الأربع ثم يقوم فيصلّي الثلاث ، وكأنه كان قد تقرر عند عائشة أن النوم ناقص (إن عيني تنامان ولا ينام قلبي) قال النووي في شرح مسلم هذا من خصائص الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه انتهى . وقال الحافظ في التلخيص : لا ينتقص وضوؤه صلى الله عليه وسلم بالنوم ، يدل عليه ما في الصحيحين عن عائشة : أن عيني تنامان ولا ينام قلبي ، وعن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم نام حتى نفخ ثم قام فصلّى ولم يتوضأ . وفي البخاري في حديث الإسراء من طريق شريك عن أنس : وكذلك الأنبياء تمام أعينهم ولا تمام قلوبهم انتهى . قال النووي : فإن قيل كيف نام النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الصبح حتى طلعت الشمس يعني ليلة التعريس مع قوله إن عيني تنامان ولا ينام قلبي ؟ جوابه من وجهين أحدهما وأشهرهما أنه لا منافاة بينهما لأن القلب إنما يدرك الحيات المتعلقة به كالحدث والألم ونحوها ، ولا يدرك طلوع الفجر وغيره مما يتعلق بالعين وإنما يدرك ذلك بالعين والعين نائمة وإن كان القلب يقظان . والثاني أنه كان له حالان أحدهما ينام فيه القلب وصادف هذا الموضع ، والثاني لا ينام وهذا هو الغالب من أحواله ، وهذا التأويل ضعيف والصحيح المعتمد هو الأول انتهى .

قال أبو عيسى : هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٤٣٨ — حدثنا إسحاقُ بن موسى الأنصارى أخبرنا معنُ بن عيسى أخبرنا مالكُ عن ابن شهابٍ عن عُرْوَةَ عن عائشةَ « أن رسولَ الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى من الليل إحدى عشرة ركعةً يوترُ منها بواحدةً ، فإذا فرغَ منها اضطجعَ على شِقِّهِ الأيمنِ » .

٤٣٩ — حدثنا قُتَيْبَةُ عن مالكٍ عن ابن شهابٍ نحوه .

قال أبو عيسى : هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله يصلى من الليل إحدى عشرة ركعة يوتر منها بواحدة (قال محمد بن نصر في قيام الليل بعد رواية هذا الحديث ما لفظه : وفي رواية كان يصلى ما بين أن يفرغ من صلاة العشاء وهي التي يدعون الناس العتمة إلى الفجر إحدى عشرة ركعة يسلم بين كل اثنتين ويوتر بواحدة ، وفي رواية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بعد العشاء الآخرة إلى أن ينصدع الفجر إحدى عشرة ركعة يسلم بين كل اثنتين ويوتر بواحدة ، وكان يتمكث في سجوده بقدر ما يقرأ الرجل منكم خمسين آية قبل أن يرفع رأسه ويركع ركعتين قبل الفجر ويضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن وفي أخرى كان يصلى ثلاث عشرة ركعة بركعتي الفجر انتهى .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) أصل هذا الحديث متفق عليه .

٣٣٣ - باب منه

٤٤١ - حدثنا هنادٌ أخبرنا أبو الأحوص عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل تسع ركعات » .

٤٤٢ - وفي الباب عن أبي هريرة ، وزيد بن خالد ، والفضل بن عباس .

باب منه

قوله (يصلي من الليل تسع ركعات) روى محمد بن نصر في قيام الليل ومسلم في صحيحه من طريق سعد بن هشام عن عائشة في حديث طويل قلت : يا أم المؤمنين أنبئني عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : كنا نعدله سواكه وظهره فيعته الله متى شاء أن يعته من الليل فيتسوك ويتوضأ ويصلي تسع ركعات لا يجلس فيها إلا في الثامنة فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم يسلم تسليمة يسمعا ، ثم يصلي ركعتين بعد ما يسلم وهو قاعد فتلك إحدى عشرة ركعة يابني ، فلما أسن نبى الله صلى الله عليه وسلم وأخذ اللحم أوتر بسبع وصنع الركعتين مثل صنيعه الأول فتلك تسع يابني .

قوله (وفي الباب عن أبي هريرة وزيد بن خالد والفضل بن عباس) أما حديث أبي هريرة فأخرجه أحمد ومسلم وأبو داود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا قام أحدكم من الليل فليفتتح صلاته بركعتين خفيفتين . وأما حديث زيد بن خالد فأخرجه مسلم قال : لأرمن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الليلة فصلى ركعتين خفيفتين الحديث وفي آخره : ثم أوتر فذلك ثلاث عشرة ركعة . وأما حديث الفضل بن عباس فأخرجه الترمذي في باب ما جاء في التخشع في الصلاة .

قال أبو عيسى : حديثُ عائشةَ حديثٌ حسنٌ غريبٌ . من هذا الوجه .

ورواهُ سفیانُ الثوريُّ عن الأعمشِ نحوَ هذا حدثنا بذلك محمودُ بنُ غِيْلَانَ أخبرنا يحيى بنُ آدمَ عن سُفْيَانَ عن الأعمشِ .

قال أبو عيسى : وأكثُرُ ما رَوَى عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في صلاةِ اللَّيْلِ ثلاثُ عشرةَ رَكْعَةً مع الوترِ ، وأقلُّ ما وُصِفَ من صَلَاتِهِ من اللَّيْلِ تسعُ رَكَاتٍ .

قوله (حديث عائشة حديث حسن غريب) أخرجه مسلم في صحيحه عن سعد بن هشام حديثاً طويلاً وفيه قال : قلت يا أم المؤمنين يعني عائشة رضي الله عنها أنبئني عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : كنا نعد له سواكه وطهوره فيعته الله ماشاء أن يعته من الليل فيتسوك ويتوضأ ويصلي تسع ركعات لا يجلس فيها إلا في الثامنة فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم ينهض ولا يسلم ، ثم يقوم فيصلي التاسعة ثم يقعد فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم يسلم تسليماً يسمعا ، ثم يصلي ركعتين بعد ما يسلم وهو قاعد فتلك إحدى عشرة ركعة يابني ، فلما أسن نبى الله صلى الله عليه وسلم وأخذ اللحم أوتر بسبع وصنع في الركعتين مثل صنيعه الأول فتلك تسع يابني الحديث .

قوله (وأكثر ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الليل ثلاث عشر ركعة مع الوتر) كما عرفت في حديث ابن عباس وحديث زيد بن خالد الجهني (وأقل ما وصف من صلاته من الليل تسع ركعات بل سبع ركعات كما في حديث عائشة . فلما أسن نبى الله صلى الله عليه وسلم وأخذ اللحم أوتر بسبع . وروى البخاري في صحيحه عن مسروق قال : سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت : سبع وتسع وإحدى عشرة سوى ركعتي الفجر .

قوله (إذا لم يصل من الليل منعه نوم أو غلبته عيناه) وفي رواية مسلم وكان إذا

٤٤٣- حدثنا قتيبةٌ أخبرنا أبو عوانةٌ عن قتادةٍ عن زرارةَ بن أوفى عن سعدِ بن هشامٍ عن عائشةَ قالت : « كانَ النَّبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلم إذا لم يُصلِّ منَ اللَّيْلِ منعهُ من ذلكَ النوم أو غلبتهُ عيافهُ صلى منَ النهارِ ثلثي عشرةَ ركعةً » .

قال أبو عيسى : هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٤٤٤- حدثنا عباسٌ هو ابن عبدِ العظيمِ العنبريُّ أخبرنا عتَّابُ بنِ المثنى عن هُزَيْرِ بنِ حكيمٍ قال كانَ زُرَّارَةُ بنُ أوفى قاضي البصرةِ فكان يومُ بني قتيِرٍ قرأَ يوماً في صلاةِ الصَّبحِ ﴿ فَإِذَا تُنْفَرُ فِي النَّاقُورِ فَذَلِكَ يَوْمُنَا يَوْمَ عَسِيرٍ ﴾ خَرَّ مَيْتًا وَكُنْتُ فِيمَنْ احْتَمَلَهُ إِلَى دَارِهِ .

قال أبو عيسى : وسعدُ بن هشامٍ هو ابنُ عامرٍ الأنصاريُّ وهشامُ ابن عامرٍ هو من أصحابِ النَّبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وسلم .

غلبه نوم أو وجع عن قيام الليل (صلى من النهار ثلثي عشرة ركعة) أى فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كما فى حديث عمر رضى الله عنه مرفوعا : من نام عن حزبه أو عن شيء منه فقرأه فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنما قرأه من الليل . رواه مسلم .

والحديث دليل على استحباب المحافظة على الأوراد وأنها إذا فاتت تقضى .
قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم فى ضمن حديث طويل :

قوله (كان زرارة بن أوفى قاضى البصرة) هو من أوساط التابعين ثقة عابد (فكان يوم بنى قشير) وفى رواية محمد بن نصر فى قيام الليل وهو يوم فى المسجد الأعظم (قرأ) يوماً فى صلاة الصبح (فإذا نقر فى الناقور) أى نفخ فى الصور بعده . فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير (خرميتا) وكذلك وقع لآخرين أنهم ماتوا لسباع

٣٢٤ - باب

فى نزولِ الربِّ تبارك وتعالى إلى السماء الدنيا كل ليلة

٤٤٥ - حدثنا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الإسكندرانيُّ عَنْ سَهِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « يَنْزِلُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا كُلَّ لَيْلَةٍ حِينَ يَمُضَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ ، فَيَقُولُ : أَنَا الْمَلَكُ مِنْ ذَا الَّذِي يَدْعُونِي فَاسْتَجِيبُ لَهُ مِنْ ذَا الَّذِي يُسْأَلُنِي فَأُعْطِيهِ ، مِنْ ذَا الَّذِي يَسْتَغْفِرُنِي وَأَغْفِرُ لَهُ ، فَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى يَمُضِيَ الْفَجْرُ » .

بعض آيات القرآن . فى قيام الليل وصلى خلد رحمه الله فقرأ كل نفس ذائقة الموت فرددها مراراً فناداه من ناحية البيت كم تردد هذه الآية ، فلقد قتلت بها أربعة نفر من الجن لم يرفعوا رؤوسهم إلى السماء حتى ماتوا من ترداده هذه الآية فوله خلد بعد ذلك ولها شديدا حتى أنكره أهله كأنه ليس الذى كان .

وسمع آخر قارئاً يقرأ (وردوا إلى الله مولاهم الحق) الآية فصرخ واضطرب حتى مات . وسمع آخر قارئاً يقرأ (قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ) فمات لأن مرارته تفتطرت . وقيل لفضل بن عياض : ما سبب موت أبنك ؟ قال بات يتلو القرآن فى محرابه فأصبح ميتا .

(باب فى نزول الرب تبارك وتعالى إلى السماء الدنيا فى كل ليلة)

قوله (أخبرنا يعقوب بن عبد الرحمن الاسكندراني) ثقة .

قوله (ينزل الله تبارك وتعالى كل ليلة) قد اختلف فى معنى النزول على أقوال ، فمنهم من حملة على ظاهره وحقيقته وهم للشبهة تعالى الله عن قولهم ، ومنهم من أنكر صحة الأحاديث الواردة فى ذلك جملة وهم الخوارج والمعتزلة وهو مكابرة ومنهم من أوله

وفي الباب عن علي بن أبي طالب وأبي سعيد ورفاعة الجهنى وجبير
ابن مطعم وابن مسعود وأبي الدرداء وعثمان بن أبي العاص .

قال أبو عيسى : حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح .

وقد روى هذا الحديث من أوجه كثيرة عن أبي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ينزل الله تبارك وتعالى حين يبق
ثلاث الليل الآخر » .

وهذا أصح الروايات .

ومهم من أجراء على ما ورد ، مؤنا به على طريق الإجمال ، نزها الله تعالى عن الكيفية
والتشبيه وهم جمهور السلف ونقله البيهقي وغيره عن الأئمة الأربعة والسفيانيين والحمداني
والأوزاعي والليث وغيرهم ، وهذا القول هو الحق فعليك اتباع جمهور السلف وإياك
أن تكون من أصحاب التأويل والله تعالى أعلم (حين يمضي ثلاث الليل الأول) بالرفع
صفة ثلاث (من الذي يدعوني فأستجيب) بالنصب على جواب الاستفهام والرفع على
الاستئناف ، وكذا قوله فأعطيته وفأغفر له ، وقد قرئ بهما في قوله تعالى (من ذا الذي
يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له) الآية ، وليست السين في أستجيب للطلب بل
أستجيب بمعنى أجيب (حتى يضيء الفجر) وفي رواية مسلم حتى يتفجر الفجر ، والمعنى
حتى يطلع ويظهر الفجر .

قوله (وفي الباب عن علي بن أبي طالب وأبي سعيد ورفاعة الجهنى وجبير بن مطعم
وابن مسعود وأبي الدرداء وعثمان بن أبي العاص) أما حديث علي وابن مسعود وعثمان
ابن أبي العاص فأخرجه أحمد . وأما حديث جبير بن مطعم ورفاعة الجهنى فأخرجه
النسائي . وأما حديث أبي الدرداء فأخرجه الطبراني كذا في فتح الباري . وأما حديث
أبي سعيد فأخرجه النسائي .

قوله (حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح) أخرجه الأئمة الستة (وقد روى

٣٢٥ - باب

ما جاء في القراءة بالليل

٤٤٦ - حدثنا محمود بن غيلان أخبرنا يحيى بن إسحاق أخبرنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن عبد الله بن رباح الأنصاري عن أبي قتادة

هذا الحديث من أوجه كثيرة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ينزل الله تبارك وتعالى حين يقي ثلث الليل الآخر وهذا أصح الروايات (رفع الآخر لأنه صفة الثلث . قال الحافظ في الفتح بعد ذكر قول الترمذي : وهذا أصح الروايات ما لفظه : ويقوى ذلك أن الروايات المخالفة له اختلف فيها على روايتها وسلك بعضهم طريق الجمع ، وذلك أن الروايات انحصرت في ستة أشياء : أولها هذه يعنى حين يقي ثلث الليل الآخر ، ثانيا إذا مضى الثلث الأول ثالثا الثلث الأول أو النصف ، رابعا النصف خامسا النصف أو الثلث الأخير سادسا الإطلاق . فأما الروايات المطلقة فهي محمولة على التقيدة : وأما التي بأوفان كانت أو للشك فالمحزوم به مقدم على المشكوك فيه ، وإن كانت للتردد بين حالين فيجمع بذلك بين الروايات بأن ذلك يقع بحسب اختلاف الأحوال لكون أوقات الليل تختلف في الزمان وفي الآفاق باختلاف تقدم دخول الليل عند قوم ، وتأخره عند قوم ، وقال بعضهم يحتمل أن يكون النزول يقع في الثلث الأول والقول يقع في النصف والثلث الثاني ، وقيل يحتمل على أن ذلك يقع في جميع الأوقات التي وردت بها الأخبار ، ويعمل على أن النبي صلى الله عليه وسلم أعلم بأحد الأمور في وقت فأخبر به ثم أعلم به في وقت آخر فأخبر به فنقل الصعابة ذلك عنه والله أعلم انتهى كلام الحافظ .

(باب ما جاء في القراءة بالليل)

قوله (أخبرنا يحيى بن إسحاق) البجلي أبو زكريا السيلعي البغدادي . قال ابن سعد : كان ثقة حافظا كذا في الخلاصة .

أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بكر « مررت بك وأنت تقرأ وأنت تخفض من صوتك فقال : إني أستمعت من ناجيت ، قال : ارفع قليلاً . وقال لعمري مررت بك وأنت تقرأ وأنت ترفع صوتك ، فقال : إني أوقظ الوسنان وأطرد الشيطان ، قال : اخفض قليلاً » .

وفي الباب عن عائشة وأم هانئ وأنس وأم سلمة وابن عباس .

وقال الحافظ : صدوق (عن عبد الله بن رباح الأنصاري اللذي أبي خالد مسكن البصرة ثقة من الثالثة قتله الأزارقة .

قوله (قال لأبي بكر مررت بك) وفي رواية أبي داود رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ليلة فإذا هو بأبي بكر يصلي يخفض من صوته ، ومر بعمر وهو يصلي رافعا صوته قال فلما اجتمعا عند النبي صلى الله عليه وسلم قال يا أبا بكر مررت بك إلخ (وأنت تقرأ) جملة حالية (وأنت تخفض) ضد الرفع (فقال إني أستمعت من ناجيت) جواب متضمن لعل الخفض ، أي أنا إناجي ربي وهو يسمع لا يحتاج إلى رفع الصوت (فقال إني أوقظ) أي أنبه (الوسنان) أي النائم الذي ليس بمستغرق في نومه (وأطرد الشيطان) أي أبعده (قال ارفع قليلاً) وفي رواية أبي داود ارفع من صوتك شيئا (قال اخفض قليلاً) أي اخفض من صوتك شيئا كما في رواية أبي داود .

قوله (وفي الباب عن عائشة وأم هانئ وأنس وأم سلمة وابن عباس) أما حديث عائشة فأخرجه الترمذي في هذا الباب . وأما حديث أم هانئ فأخرجه الحافظ محمد بن نصر في قيام الليل بلفظ . قالت كنت أسمع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم من الليل وأنا على عريش أهلي . وأما حديث أنس فليُنظر من أخرجه . وأما حديث أم سلمة فأخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وفيه : كان يصلي ثم ينام قدر ما صلى ، ثم يصلي قدر ما نام ، ثم ينام قدر ما صلى حتى يصبح ثم نعت قراءته فإذا هي نعت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً . وأما حديث ابن عباس فأخرجه أبو داود بلفظ : قال كانت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم على قدر ما يسمعه من في الحجرة وهو في البيت . وفي قيام الليل لمحمد بن بصر : سئل ابن عباس عن جهر النبي صلى الله عليه وسلم بالقراءة بالليل فقال كان يقرأ

٤٤٧ — حدثنا قتيبة أخبرنا الليث عن معاوية بن صالح عن عبد الله بن أبي قيس قال : « سألت عائشة كيف كان قراءة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل ؟ فقالت : كل ذلك قد كان يفعل رُبما أسراً بالقراءة ورُبما جهراً فقلت : الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة » .

قال أبو عيسى : هذا حديث صحيح غريب .

قال أبو عيسى : هذا حديث أبي قتادة حديث غريب . وإنما أسنده يحيى بن إسحاق عن حماد بن سلمة . وأكثر الناس إنما رَوَوْا هذا الحديث عن ثابت عن عبد الله بن رباح مرسل .

٤٤٨ — حدثنا أبو بكر محمد بن نافع البصري أخبرنا عبد الصمد

في حجرته قراءة لو أراد حافظ أن يحفظها فعل .

قوله (عن عبد الله بن أبي قيس) النصري بالنون هو أبو الأسود الحمصي وثقه النسائي قال الحافظ ثقة مخضرم من كبار التابعين .

قوله (كيف كانت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل) أى في قيام الليل بالسر أو بالجهر (ربما أسراً بالقراءة وربما جهراً) بيان لما قبله : والحديث يدل على أن الجهر والإسراء جائزان في قراءة صلاة الليل . وحديث أبي قتادة المذكور وما في معناه يدل على أن المستحب في القراءة في صلاة الليل التوسط بين الجهر والإسراء .

قوله (هذا حديث صحيح غريب) قال في التتبی رواه الحُصّة وصححه الترمذی . وقال في النيل رجاله رجال الصحيح (حديث أبي قتادة حديث غريب) أخرجه أبو داود وسكت عنه هو واللمندرى (وإنما أسنده يحيى بن إسحاق عن حماد بن سلمة إلخ) قال اللمندرى ويحيى بن إسحاق هذا هو البجلي السليحي وقد احتج به مسلم في صحيحه انتهى .

قوله (حدثنا أبو بكر محمد بن نافع البصري) لم أقف على ترجمته (عن اسماعيل

ابن عبد الوارث عن إسماعيل بن مسلم العبدى عن أبي التوكل الناجى عن عائشة قالت : « قام النبي صلى الله عليه وسلم بآية من القرآن ليلة » .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه .

٣٢٦ - باب

ما جاء في فضل صلاة التطوع في البيت

٤٤٩ - حدثنا محمد بن بشار أخبرنا محمد بن جعفر أخبرنا عبد الله

ابن مسلم العبدى البصرى القاضى ثقة (قام النبي صلى الله عليه وسلم بآية من القرآن ليلة) والظاهر أن تلك الآية (إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم) ، فروى النسائى وابن ماجة عن أبي ذر قال : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصبح بآية والآية (إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم) ، ورواه محمد بن نصر في قيام الليل مطولا وفيه : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصبح يتلو آية واحدة من كتاب الله بها ركع وبها يسجد وبها يدعو (إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم) الحديث وفي آخره فقال عبد الله بأبي وأمى يا رسول الله قت الليلة بآية واحدة بها ركع وبها تسجد وبها تدعو ، وقد علمك الله القرآن كله قال : إني دعوت لأمتي .

قوله (هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه) في إسناده أبو بكر محمد بن نافع البصرى لم أقف على حاله .

(باب ما جاء في فضل صلاة التطوع في البيت)

قوله (أخبرنا عبد الله بن سعيد بن أبي هند) الفزارى مولاهم أبو بكر اللدنى صدوق

(٣٤ - تحفة الأحوفى - ٢)

ابن سعيد بن أبي هند عن سالم أبي النضر عن يسر بن سعيد عن زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « أَفْضَلُ صَلَاتِكُمْ فِي بَيْتِكُمْ إِلَّا لِلْمَكْتُوبَةِ » .

وفي الباب عن عمر بن الخطاب وجابر بن عبد الله وأبي سعيد وأبي هريرة وابن عمر وعائشة وعبد الله بن سعيد وزيد بن خالد الجهني .

ربما وهم كذا في التقريب . قلت : هو من رجال الكتب الستة وثقه ابن معين وأحمد وغيرهما (عن سالم أبي النضر) هو سالم ابن أبي أمية التيمي الذي ثقة ثبت وكان يرسل وهو من رجال الستة (عن يسر بن سعيد) بضم اللوحدة وسكون السين الذي العابد مولى ابن الحضرمي ثقة جليل من الثانية مات سنة مائة قال مالك مات ولم يخلف كفنا قوله (أَفْضَلُ صَلَاتِكُمْ) مبتدأ وخبره في بيوتكم ، وهذا عام لجميع النوافل والسنن إلا النوافل التي من شعار الإسلام كالعيد والكسوف والاستسقاء (إلا للمكتوبة) أي المفروضة فإنها في المسجد أفضل لأن الجماعة تشرع لها فهي بمحلها أفضل .

قوله (وفي الباب عن عمر بن الخطاب وجابر بن عبد الله وأبي سعيد وأبي هريرة وابن عمر وعائشة وعبد الله بن سعد وزيد بن خالد الجهني) أما حديث عمر رضي الله عنه فأخرجه ابن ماجة بلفظ : قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أما صلاة الرجل في بيته فنور فنوروا بيوتكم ، وفيه انقطاع . وأما حديث جابر رضي الله عنه فأخرجه مسلم بلفظ : قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا قضى أحدكم الصلاة في مسجد فليجعل ليته نفسيا من صلاته فإن الله عز وجل جاعل في بيته من صلاته خيرا . وأما حديث أبي سعيد فأخرجه ابن ماجة مثل حديث جابر . قال العراقي وإسناده صحيح . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه مسلم والنسائي مرفوعا : لا تجعلوا بيوتكم مقابر إن الشيطان يمر من البيت الذي يقرأ فيه سورة البقرة . وأما حديث ابن عمر فأخرجه الشيخان وغيرهما وأخرجه الترمذي أيضاً في هذا الباب . وأما حديث عائشة فأخرجه

قال أبو عيسى : حديثُ زيد بن ثابتٍ حديثٌ حسن .

وقد اختلفوا في رواية هذا الحديث ؛ فرواهُ موسى بن عقبة وإبراهيم بن أبي النصر مرفوعاً وأوقفهُ بعضهم .

ورواه مالكٌ عن أبي النصر ولم يرفقه ، والحديثُ المرفوعُ أصحُّ .

٤٥٠ — حدثنا إسحاق بن منصور أخبرنا عبدُ الله بن نمير عن عبيدِ الله بن عمر عن نافع عن بنِ عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « صلوا في بُيوتِكُمْ ولا تَتَّخِذُوهَا قُبُوراً » .

أحمد بلفظ : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : صلوا في بيوتكم ولا تجعلوها عليكم قبوراً . وأما حديث عبد الله بن سعد فأخرجه ابن ماجه والترمذي في الشمائل ولفظه : قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما أفضل الصلاة في بيتي أو الصلاة في المسجد ؟ قال ألا ترى إلى بيتي ما أقربه من المسجد ، فلأن أصلي في بيتي أحب إلى من أن أصلي في المسجد إلا أن تكون صلاة مكتوبة . وأما حديث زيد بن خالد فأخرجه أحمد والبخاري والطبراني مرفوعاً : صلوا في بيوتكم ولا تتخذوها قبوراً . قال العراقي إسناده صحيح .

قوله (حديث زيد بن ثابت حديث حسن) قال ابن تيمية في المنتقى بعد ذكر حديثه بلفظ أفضل صلاة للمرء في بيته إلا المكتوبة ، رواه الجماعة إلا ابن ماجه .

قوله (صلوا في بيوتكم) أي النوافل وفي رواية الصحيحين : اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم (ولا تتخذوها قبوراً) أي لا تكونوا كالقوى الذين لا يصلون في بيوتهم وهي القبور : وقيل المراد أن من لم يصل في بيته جعل نفسه كالبيت كالقبر ، ويؤيده ما رواه مسلم : مثل البيت الذي يذكر الله فيه والبيت الذي لا يذكر الله فيه كمثل الحى والليت ، وقيل معناه لا تدفنوا فيها موتاكم ، قال الخطابي هذا ليس بشيء فقد دفن

قال أبو عيسى : هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته الذي كان يسكنه أيام حياته . وقال الكرمانى
متعباً عليه : لعل ذلك من خصائصه . وقد روى أن الأنبياء يدفنون حيث يموتون .

قول (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخارى ومسلم .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أبواب الوتر

٣٢٧ - باب

ما جاء في فضل الوتر

٤٥١ - حدثنا قتيبةٌ حدثنا الليثُ بن سعدٍ عن يزيدَ بن أبي حبيبٍ عن عبدِ الله بن راشدٍ الزوفى عن عبدِ الله بن أبي مرةَ الزوفى عن خارجةَ ابنِ حذافةَ أنه قالَ : « خرجَ علينا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فقال

أبواب أوتر

باب ما جاء في فضل الوتر

قوله (عن يزيد أبي حبيب) للضري أبي رجاء واسم أبيه سويد ثقة فقيه من رجال الكتب الستة (عن عبد الله بن راشد الزوفى) بفتح الزاى وسكون الواو وبفاء الحافظ مستور وقال الحزر جى وثقه ابن حبان ، وقال الذهبي في الميزان في ترجمته : روى عن عبد الله بن أبي مرة الزوفى عن خارجة بحيث الوتر ، رواه عنه يزيد بن أبي حبيب وخالد بن يزيد لا يعرف سماعه من ابن أبي مرة . قلت : ولا هو بالمعروف وذكره ابن حبان في الثقات انتهى (عن عبد الله بن أبي مرة الزوفى) صدوق أشار البخارى إلى أن روايته عن خارجة منقطعة ، قاله الحافظ . وقال الحزر جى في الخلاصة : قال ابن حبان خبره باطل والإسناد منقطع انتهى ، والمراد بخبره حديث الوتر كما صرح به الحافظ في التهذيب (عن خارجة بن حذافة) هو صحابي سكن مصر كان أحد فرسان قريش يقال

إِنَّ اللَّهَ أَمَدُّكُمْ بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ ، الْوَتْرِ جَعَلَهُ اللَّهُ لَكُمْ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ .

إنه كان يعدل بألف فارس وعداده في أهل مصر ، وهو الذي قتله الخارجي ظنا منه أنه عمرو بن العاص ، والخارجي هو أحد الثلاثة الذين اتفقوا على قتل علي ومعاوية وعمرو بن العاص وتوجه كل واحد منهم إلى واحد من الثلاثة فنفذ قضاء الله في علي دونهما ، وكان قتل خارجة في سنة أربعين .

قوله (إن الله أمدكم بصلاة) قال الطيبي أي زادكم كما في بعض الروايات انتهى . وقال صاحب مجمع البحار : هو من أمد الجيش إذا ألحق به ما يقويه أي فرض عليكم الفرائض ليؤجركم بها ولم يكتف به فشرع صلاة التهجد والوتر ليزيدكم إحسانا على إحسان انتهى وقال القاري وغيره : أي جعلها زيادة لكم في أعمالكم من مد الجيش وأمه أي زاد ، والأصل في المزيد أن يكون من جنس المزيد عليه فقتضاه أن يكون الوتر واجبا انتهى .

قلت (استدل به الحنفية على وجوب الوتر بهذا التقرير ، وقد رد عليهم القاضي أبو بكر بن العربي في شرح الترمذي حيث قال فيه : به احتج علما وأبى حنيفة فقالوا إن الزيادة لا تكون إلا من جنس المزيد وهذه دعوى بل الزيادة تكون من غير جنس المزيد كما لو ابتاع بدرهم فلما قضاه زاده ممنا أو ربعا إحسانا ، كزيادة النبي صلى الله عليه وسلم الجابر في ثمن الجمل فأنها زياده وليست بواجبة ، وليس في هذا الباب حديث صحيح يتمللون به انتهى . قلت الأمر كما قال ابن العربي لاشك في أن قولهم إن الزيادة لا تكون إلا من جنس المزيد مجرد دعوى لا دليل عليها ، بل يردّها ما ذكره هو بقوله كما لو ابتاع بدرهم إلخ وقال الحافظ في الدراية ليس في قوله زادكم دلالة على وجوب الوتر لأنه لا يلزم أن يكون الزاد من جنس المزيد ، فقد روى محمد بن نصر المروزي في الصلاة من حديث أبي سعيد رفعه : إن الله زادكم صلاة إلى صلاتكم هي خير لكم من حمر النعم الا وهي الركعتان قبل الفجر . وأخرجه البيهقي ونقل عن ابن خزيمة أنه قال : لو أمكني لرحلت في هذا الحديث انتهى . ويأتي الكلام في هذه المسألة في الباب الآتي (هي خير لكم من حمر النعم) بضم الحاء وسكون الميم جمع أحمر ، والنعم الإبل ، فهو من قيل

وفى الباب عن أنى هريرة وعبد الله بن عمرو وبريدة وأبى بصرة صاحب النبى صلى الله عليه وسلم .

قال أبو عيسى : حديث خارجة بن حذافة حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث يزيد بن أبى حبيب .

إضافة الصفة إلى الموصوف ، وإنما قال ذلك ترغيباً للعرب فيها لأن حمر النعم أعز الأموال عندهم فكانت كناية عن أنها خير من الدنيا كلها لأنها ذخيرة الآخرة التى هى خير وأبقى (الوتر) بالجر بدل من صلاة بدل المعرفة من النكرة ، وبالرفع خبر مبتدأ محذوف أى هى الوتر .

قوله (وفى الباب عن أنى هريرة وعبد الله بن عمرو وبريدة وأبى بصرة صاحب النبى صلى الله عليه وسلم) أما حديث أبى هريرة فأخرجه البيهقى فى الخلافيات بلفظ : إن الله وتر يحب الوتر فأوتروا يا أهل القرآن . وله حديث آخر عند أحمد وابن أبى شعبة بلفظ : قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من لم يوتر فليس منا ، وفى إسناده الخليل بن مرة ، قال فيه أبو زرعة شيخ صالح وضعفه أبو حاتم والبخارى . وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه محمد بن نصر فى قيام الليل عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن الله زادكم صلاة فحافظوا عليها وهى الوتر . وأما حديث بريدة فأخرجه أبو داود بلفظ : الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا ، الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا ، قال المنذرى فى إسناده عبيد الله بن عبد الله أبو النتيب العتكى المروزى ، وقد وثقه ابن معين ؛ وقال أبو حاتم الرازى صالح الحديث ، وتكلم فيه البخارى والنسائى وغيرهما . وأما حديث أبى بصرة فأخرجه أحمد ولفظه إن الله زادكم صلاة وهى الوتر فصلوها فى ما بين العشاء إلى الفجر ورواه الطبرانى بلفظ حافظوا عليها .

قوله (حديث خارجة بن حذافة حديث غريب) وأخرجه الحاكم فى المستدرک وقال حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه لتفرد التابعى عن الصحابى ، ورواه ابن عدى فى الكامل ونقل عن البخارى أنه قال : لا يعرف سماع بعض هؤلاء عن بعض كذا فى نصب الراية . وقد عرفت . أن البخارى أشار إلى أن رواية عبد الله بن أبى مرة الزوفى عن خارجة

وقد وَهَمَ بَعْضُ الْحَدِيثِينَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ قَالُوا : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَاشِدٍ الزُّرْقِيُّ
وَهُوَ وَمُ .

٣٢٨ - باب

مَا جَاءَ أَنَّ الْوِتْرَ لَيْسَ بِحَتْمٍ

٤٥٢ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عِيَاشٍ أَخْبَرَنَا
أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ ضَمَرَةَ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ : الْوِتْرُ لَيْسَ بِحَتْمٍ كَصَلَاتِكُمْ
الْمَكْتُوبَةِ ، وَلَكِنْ سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « إِنَّ اللَّهَ وَتَرُّهُ

منقطعة ، وقال ابن حبان : خبره باطل والإسناد منقطع ، وقال السيوطي ليس لعبد الله
الزُّرْقِيُّ ولا لشيخه عبد الله بن أبي مرة ولشيخه خارجة بن حذافة عند المؤلف يعني أبا
داود والترمذي وابن ماجه إلا هذا الحديث الواحد وليس لهم رواية في بقية الكتب
الستة انتهى .

(باب ماجاء أن الوتر ليس بحتم)

أى ليس بواجب . وقد ذهب الجمهور إلى أن الوتر غير واجب بل سنة وخالفهم أبو حنيفة
فقال إنه واجب ، وروى عنه أنه فرض . قال الحافظ بن حجر . وقد بالغ أبو حامد
فادعى أن أبا حنيفة انفرد بوجود الوتر ولم يوافق أصحابه . مع أن ابن أبي شيبة أخرج
عن سعيد بن المسيب وأبي عبيدة ابن عبد الله بن مسعود والضحاك ، يدل على وجوبه عندهم
وعنده عن مجاهد : الوتر واجب ، ولم يثبت ، ونقله ابن العربي عن أصبغ عن المالكية
ووافقهم سحنون وكأنه أخذه من قول مالك من تركه أدب وكان جرحة في شهادته انتهى .
قوله (الوتر ليس بحتم) قال في النهاية : الحتم اللازم الواجب الذي لا بد من فعله
انتهى (ولكن سَنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى جعله مسنوناً غير حتم (إن الله
وتر) قال في النهاية : الوتر الفرد وتسكرواوه وفتح ، فالله واحد في ذاته لا يقبل

يحب الوتر فأوتروا يا أهل القرآن .

وفي الباب عن ابن عمر وابن مسعود وابن عباس .

قال أبو عيسى : حديث علي حديث حسن .

الانقسام والتجزئة ، واحد في صفاته فلا شبه له ولا مثل ، واحد في أفعاله فلا شريك له ولا معين (يحب الوتر) أى يثيب عليه ويقبله من عامله . قال القاضي : كل ما يناسب الشيء أدنى مناسبة كان أحب إليه مما لم يكن له تلك المناسبة ، فأوتروا (أمر بصلاة الوتر وهو أن يصلى مثنى مثنى ثم يصلى فى آخرها ركعة مفردة أو يضيفها إلى ما قبلها من الركعات كذا فى النهاية . قال ابن الملك : الفاء تؤذن بشرط مقدر كأنه قال : إذا أهدتيم إلى أن الله يحب الوتر فأوتروا انتهى (يا أهل القرآن) أى أيها المؤمنون به ، فإن الأهلية عامة لمن آمن به سواء قرأ أم لم يقرأ ، وإن كان الأكل منهم من قرأ وحفظ وعلم وعمل شاملة ممن تولى قيام تلاوته ومراعاة حدوده وأحكامه .

قوله (وفى الباب عن ابن عمر وابن مسعود وابن عباس) أما حديث ابن عمر فأخرجه مالك فى الموطأ بلاغا أن رجلا سأل ابن عمر عن الوتر أوجب هو ؟ فقال عبد الله : قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأوتر المسلمون ، فجعل الرجل يردد عليه وعبد الله يقول أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأوتر المسلمون : وأما حديث ابن مسعود فأخرجه محمد بن نصر فى كتاب قيام الليل من طريق أبى عبيدة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الله وتر يحب الوتر فأوتروا يا أهل القرآن ، فقال أعرابي ما يقول النبي ؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم : ليست لك ولا لأحد من أصحابك . وفى رواية ما يقول رسول الله ؟ قال لست من أهله . وأما حديث ابن عباس فأخرجه أحمد والدارقطنى والحاكم والبيهقى مرفوعا : ثلاث هن على فرائض ولكم تطوع : النحر والوتر وركعتا الضحى . هذا لفظ أحمد ، وهو حديث ضعيف كما بينه الحافظ فى التلخيص : وفى الباب عن عبادة ابن الصامت أخرجه الحاكم بلفظ قال : الوتر حسن جميل عمل به النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعده وليس بواجب ، ورواته ثقات قاله البيهقى كذا فى التلخيص .

وروى سفيان الثوري وغيره عن أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة عن علي قال : « الوتر ليس بختم كهيئة الصلاة المكتوبة ، ولكن سنة سنها رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

قوله (حديث على حديث حسن) وأخرجه النسائي وصححه الحاكم .

اعلم أن الجمهور قد استدلوا على عدم وجوب الوتر بأحاديث الباب وبحديث ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتر على بعيره رواه الجماعة ، وهو ظاهر في عدم الوجوب لأنه الفريضة لاتصلى على الراحلة . وروى مسلم عن ابن عمر رضي الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح على الراحلة قبل أى وجه توجه ويوتر عليها غير أنه لا يصلى عليها المكتوبة ، وبما روى عبد الله بن محيرز أن رجلاً من بني كنانة يدعى المخدجي مع رجلاً بالشام يدعى أبا محمد يقول إن الوتر واجب ، قال فرحت إلى عباد بن الصامت فأخبرته فقال عبادة كذب أبو محمد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : خمس صلوات كتبهن الله تعالى على العباد فمن جاء بهن لم يضيع منهن شيئاً استخفافاً بحقهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة الحديث ، أخرجه أبو داود وأحمد وقد عمده الحافظ محمد بن نصر المروزي في كتابه قيام الليل باباً بلفظ : باب الأخبار الدالة على أن الوتر سنة وليس بفرض ، وذكر فيها أحاديث ، وأثاراً كثيرة من شاء الوقوف عليها فليرجع إليه .

واستدل من قال بوجوب الوتر بحديث ابن عمر رضي الله عنه مرفوعاً : اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراً ، رواه الشيخان ، وتعقب بأن صلاة الليل ليست بواجبة فكذا آخره وبأن الأصل عدم الوجوب حتى يقوم دليل كذا في فتح الباري .

قلت : هذا الحديث إنما يدل على وجوب جعل آخر صلاة بالليل وتراً لا على وجوب نفس الوتر والمطلوب هذا لاذا : فالاستدلال به على وجوب الوتر غير صحيح ، وكذا الاستدلال بحديث جابر رضي الله عنه : أوتروا قبل أن تصبحوا ، رواه الجماعة إلا البخاري ليس بصحيح فإنه إنما يدل على وجوب الإيتار قبل الإصباح لا على وجوب نفس الإيتار .

٤٥٣ — حدثنا بذلك بُنْدَارٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُهْدِيٍّ عَنْ
سَفْيَانَ .

وهذا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَيَّاشٍ .

وقد رَوَى مُنْصَرِّفُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ نَحْوَ رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ
ابن عيَّاشٍ .

واستدلوا أيضاً بحديث بريدة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : الوتر
حق فمن لم يوتر فليس منا ، الحديث رواه أبو داود . قال الحافظ في الفتح : في سنده
أبو النبي وفيه ضعف ، وعلى تقدير قبوله فيحتاج من احتج به إلى أن يثبت أن
لفظ حق بمعنى واجب في عرف الشارع ، وأن لفظ واجب بمعنى ماثب من طريق
الأحاديث انتهى .

واستدلوا أيضاً بحديث : إن الله أمدكم بصلاة هي خير لكم من حمر النعم الوتر .
الحديث وقد تقدم في باب فضل الوتر ، وقد عرفت هناك الجواب عنه .

قال ابن قدامة في المغني بعد ذكر أحاديث القائلين بوجوب الوتر مالفظة : وأحاديثهم
قد تسلم فيها ثم إن المراد بها تأكيده وفضيلته وأنه سنة مؤكدة وذلك حق وزيادة
الصلاة يجوز أن تكون سنة والتوعد على تركه للبالة في تأكيده كقوله : من أكل
هاتين الشجرتين فلا يقربن مسجدنا انتهى ، وقال الشوكاني في النيل بعد ذكر الأحاديث
التي تدل بظاهرها على الوجوب والأحاديث التي تدل على عدمه مالفظة : واعلم أن هذه
الأحاديث فيها ما يدل على الوجوب كقوله : فليس منا ، وقوله الوتر حق وقوله : أوتروا
وحافظوا ، وقوله الوتر واجب ، وفيها ما يدل على عدم الوجوب وهو بقية أحاديث الباب
ف تكون صارقة لما يشعر بالوجوب . وأما حديث الوتر واجب ، فلو كان صحيحا لكان
مشكلا لأن التصريح بالوجوب لا يصح أن يقال إنه مصروف إلى غيره بخلاف بقية الألفاظ
المشعرة بالوجوب انتهى .

٣٢٩ - باب

ما جاء في كراهية النوم قبل الوتر

٤٥٤ - حدثنا أبو كريب أخبرنا زكريا بن أبي زائدة عن إسرائيل عن عيسى بن أبي غرة عن الشعبي عن أبي ثور الأزدي عن أبي هريرة قال : « أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أوتر قبل أن أنام » .

قلت : حديث : الوتر واجب على كل مسلم ، أخرجه البزار عن ابن مسعود وفي إسناده جابر الجعفي فهو ضعيف . ثم التصريح بالوجوب لا يمنع أن يقال إنه مصروف إلى غيره إذا قامت قرينة صارفة . ثم قال الشوكاني : ومن الأدلة الدالة على عدم وجوب الوتر ما اتفق عليه الشيخان من حديث طلحة بن عبيد الله قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نجد الحديث ، وفيه : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات في اليوم والليلة ، قال هل على غيرها ؟ قال : لا إلا أن تطوع . وروى الشيخان أيضا من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذًا إلى اليمن : الحديث وفيه فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في اليوم والليلة . قال الشوكاني : وهذا من أحسن ما يستدل به لأن بعث معاذ كان قبل وفاته صلى الله عليه وسلم يسير انتهى . قوله (حديث على حديث حسن) وأخرجه النسائي وصححه الحاكم كذا في التلخيص .

(باب ما جاء في كراهية النوم قبل الوتر)

أي لمن يغشى أن لا يستيقظ من آخر الليل .

قوله (عن عيسى بن أبي غرة) بمهملة ثم معجمة مشددة واسمه مساك الكوفي مولى

قال عيسى بن أبي غرّة ، وكان الشعبيُّ يوترُ أولَ الليلِ ثمَّ ينامُ .

وفي الباب عن أبي ذرٍّ .

قال أبو عيسى : حديثُ أبي هريرةَ حديثٌ حسنٌ غريبٌ من

هذا الوجه .

وأبو ثورٍ الأزديُّ اسمه حبيبٌ بنُ أبي مُنيكَةَ .

عبد الله بن الحارث الشعبي روى عن ابن عم مولاة عامر الشعبي وشرج القاضي وعنه إسرائيل وغيره صدوق ربما وهم كذا في تهذيب التهذيب والتقريب (عن أبي ثور الأزدي الحُدائي الكوفي قيل هو حبيب بن أبي مليكة مقبول من الثانية كذا في التقريب وذكره ابن حبان في الثقات) .

قوله : (أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أوتر قبل أن أنام) وروى الشيخان عن أبي هريرة قال : أوصاني خليلي بثلاث : صيام ثلاثة أيام من كل شهر وركعتي الضحى وأن أوتر قبل أن أنام . قال الحافظ في الفتح : وفيه استحباب تقدم الوتر على النوم ، وذلك في حق من لم يثق بالاستيقاظ . وهذه الوصية لأبي هريرة ورد مثلها لأبي الدرداء فيما رواه مسلم ولأبي ذر فيما رواه النسائي .

قوله : (وفي الباب عن أبي ذر) أخرجه النسائي بلفظ : قال أوصاني خليلي بثلاث لأدعمن إن شاء الله تعالى أبداً : أوصاني بصلاة الضحى وبالوتر قبل النوم وبصيام ثلاثة أيام في كل شهر . وفي الباب عن أبي الدرداء أيضاً أخرجه مسلم بمعنى حديث أبي ذر .

قوله : (حديث أبي هريرة حديث غريب من هذا الوجه) وأخرجه الشيخان وجه آخر عنه باللفظ الذي ذكرنا (وأبو ثور الأزدي اسمه حبيب بن أبي مليكة) كذا جزم الترمذي بأنهما واحد ، وفرق الحاكم أبو أحمد وغيره بينهما ، كذا في تهذيب التهذيب . وقال في التقريب في ترجمة حبيب بن أبي مليكة التهدي : إنه أبو ثور الكوفي مقبول من الثالثة وقيل إنه أبو ثور الأزدي ولا يصح إنتهى (وقد اختار قوم من أهل

وقد اختارَ قومٌ من أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
ومن بعدهم أن لا ينام الرجل حتى يوتر .

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مَنْ خَشِيَ مِنْكُمْ أَنْ
لا يَسْتَيْقِظَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فليوترْ مِنْ أَوَّلِهِ ، وَمَنْ طَمِعَ مِنْكُمْ أَنْ
يَقُومَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ ، فَإِنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي آخِرِ اللَّيْلِ مُحْضُورَةً ، وَهِيَ
أَفْضَلُ » .

٤٥٥ — حدثنا بذلك هناد قال أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن
أبي سفيان عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم .

العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم أن لا ينام الرجل حتى يوتر (والظاهر أنهم اختاروه لمن يخشى أن لا يستيقظ من آخر الليل كما يدل عليه حديث جابر رضي الله عنه الذي ذكره الترمذي بعد هذا) وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : من خشي منكم . إلخ) رواه مسلم أيضاً فإن قراءة القرآن في آخر الليل محضورة (أى تحضرها ملائكة الرحمة) وهى (أى قراءة القرآن في آخر الليل . قال الحافظ فى الفتح : لامعارضة بين وصية أبى هريرة بالوتر قبل النوم وبين قول عائشة : وإتتهى وتره إلى السحر ، لأن الأول لإرادة الاحتياط والآخر لمن علم من نفسه قوة كما ورد فى حديث جابر عند مسلم انتهى . وقال النووى تحت حديث جابر هذا : فيه دليل صريح على أن تأخير الوتر إلى آخر الليل أفضل لمن وثق بالاستيقاظ آخر الليل وأن من لا يثق بذلك فالتقديم له أفضل ، وهذا هو الصواب يحمل باقى الأحاديث المطلقة على هذا التفصيل الصحيح الصريح انتهى .

٣٣٠ - باب

ما جاء في الوتر من أول الليل وآخره

٤٥٦ - حدثنا أحمد بن منيع أخبرنا أبو بكر بن عياش أخبرنا أبو حصين عن يحيى بن وثاب عن مسروق « أنه سأل عائشة عن وتر النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقالت : من كل الليل قد أوتر أوله وأوسطه وآخره ، فأنهى وتره حين مات في وجه السحر » .

قال أبو عيسى : أبو حصين اسمه عثان بن عاصم الأسدي .

وفي الباب عن علي وجابر وأبي مسمود الأنصاري وأبي قتادة .

(باب ما جاء في الوتر من أول الليل وآخره)

قوله : (أخبرنا أبو حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين (عن يحيى بن وثاب) بتشديد المثلثة الأسدي مولاهم السكوفي المقرئ ثقة عابد من الرابعة .

قوله (من كل الليل قد أوتر) أي قد أوتر من كل أجزاء الليل (وأوله وأوسطه وآخره) بالجر بدل من كل الليل ، والمراد بأوله بعد صلاة العشاء (فأنهى وتره حين مات في وجه السحر) قال النووي : معناه كان آخر أمر الإتيار في السحر ، والمراد به آخر الليل كما قالت في الروايات الأخرى ، فيه استجواب الإتيار آخر الليل وقد تظاهرت الأحاديث الصحيحة عليه ، قال وفيه جواز الإتيار في جميع أوقات الليل بعد دخول وقته انتهى ، وقال الحافظ : أجمعوا على أن ابتداء وقت الوتر مغيب الشفق بعد صلاة العشاء كذا نقله ابن المنذر لكن أطلق بعضهم أنه يدخل بدخول وقت العشاء ، قالوا ويظهر أثر الخلاف فيمن صلى العشاء وبأن أنه كان بغير طهارة ثم صلى الوتر متطهرا أو ظن أنه صلى العشاء فصلى الوتر فإنه يجزئ على هذا القول دون الأول انتهى .

قال أبو عيسى : حديث عائشة حديث حسن صحيح .
وهو الذي اختاره بعض أهل العلم : الوتر من آخر الليل .

٣٣١ - باب

ما جاء في الوتر بسبع .

٤٥٧ - حدثنا هنادٌ أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن يحيى بن الجزار عن أم سلمة قالت : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث عشرة فلما كبر ضعف أوتر بسبع » .

قوله (وفي الباب عن علي وجابر وأبي مسعود الأنصاري وأبي قتادة) أما حديث علي فأخرجه ابن ماجه بنحو حديث عائشة المذكور في الباب . وأما حديث جابر فقد تقدم في الباب للتقدم ، وأما حديث أبي مسعود فأخرجه أحمد والطبراني بلفظ : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر من أول الليل وأوسطه وآخره . قال العراقي : إسناده صحيح . وأما حديث أبي قتادة فأخرجه أبو داود . وفي الباب أحاديث أخرى مذكورة في النيل .

قوله (حديث عائشة حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة .

(باب ماجاء في الوتر بسبع)

قوله (عن يحيى بن الجزار) العرنى الكوفي قيل اسم أبيه زبانه صدوق روى بالعلو بالتشيع .

قوله (يوتر بثلاث عشرة) أى مع سنة العشاء أو مع الركعتين الخفيفتين اللتين يفتتح بهما صلاة الليل كما ستعرف (فلما كبر) من باب علم يستعمل في كبر السن .

وفي الباب عن عائشة رضي الله عنها .

قال أبو عيسى : حديث أم سلمة حديث حسن .

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم الوتر بثلاث عشرة وإحدى عشرة وتسع وسبع وخمس وثلاث وواحدة .

قال إسحاق بن إبراهيم : معنى ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم

قوله (وفي الباب عن عائشة) أخرجه البخاري في صحيحة في باب ما يقرأ في ركعتي الفجر من طريق الزهري عن عروة عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل ثلاث عشرة ركعة ثم يصلي إذا سمع النداء ركعتين خفيفتين ، وقد أخرج البخاري من طريق القاسم بن محمد عن عائشة قالت : كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة منها الوتر وركعتا الفجر . وفي رواية مسلم من هذا الوجه : كانت صلاته عشر ركعات ويوتر بسجدة ويركع ركعتي الفجر فتلك ثلاث عشرة ، فظاهر رواية عائشة الأولى يخالف روايتها الثانية ، قال الحافظ : يحتمل أن تكون أضافت إلى صلاة الليل سنة العشاء لكونه كان يصلها في بيته أو ما كان يفتتح به صلاة الليل فقد ثبت عند مسلم من طريق سعد بن هشام عنها أنه كان يفتتحها بركعتين خفيفتين . قال الحافظ : وهذا أرجح في نظري لأن رواية أبي سلمة عنها بلفظ : ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة الحديث ، دلت على الحصر في إحدى عشرة جاء في صفحتها عند المصنف يعني البخاري وغيره يصلي أربعاً ثم أربعاً ثم ثلاثاً ، فدل على أنها لم تعرض للركعتين الخفيفتين وتعرضت لهما في رواية الزهري ، والزيادة من الحافظ مقبولة ، وبهذا يجمع بين الروايات انتهى كلام الحافظ .

قوله (حديث أم سلمة حديث حسن) وأخرجه النسائي (وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم الوتر بثلاث عشرة وإحدى عشرة وتسع وسبع وخمس وثلاث وواحدة) ورد في كل ذلك أحاديث كما ستعرف (قال إسحاق بن إبراهيم) هو إسحاق بن راهويه (قال إنما معناه أنه كان يصلي من الليل ثلاث عشرة مع الوتر

كَانَ يوترُ بثلاثٍ عَشْرَةَ قالَ : إنما معناهُ إنه كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً مَعَ الوترِ فَنُسِبَتْ صَلَاةُ اللَّيْلِ إِلَى الوترِ .

وَرَوَى فِي ذَلِكَ حَدِيثًا عَنْ عَائِشَةَ .

وَاحتجَّ بِمَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « أوترُوا يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ » .

قَالَ : « إِنَّمَا عُنِيَ بِهِ قِيَامُ اللَّيْلِ ، يَقُولُ : إِنَّمَا قِيَامُ اللَّيْلِ عَلَى أَصْحَابِ الْقُرْآنِ » .

٣٣٢ - بَابُ

مَا جَاءَ فِي الْوِترِ بِخَمْسٍ

٤٥٧م - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : « كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

فَنُسِبَتْ صَلَاةُ اللَّيْلِ إِلَى الْوِترِ) وَأُطْلِقَ عَلَى صَلَاةِ اللَّيْلِ مَعَ الْوِترِ لَفْظُ الْوِترِ ، فَعُنِيَ قَوْلُهُ يوترُ بثلاثٍ عَشْرَةَ أَيِ يُصَلِّي صَلَاةَ اللَّيْلِ مَعَ الْوِترِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً (وَرَوَى فِي ذَلِكَ حَدِيثًا عَنْ عَائِشَةَ) الظَّاهِرُ أَنَّهُ أَشَارَ إِلَى مَا وَقَعَ عِنْدَ أَحْمَدَ وَأَبِي دَاوُدَ مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَيْسٍ عَنْ عَائِشَةَ بِلَفْظِ : كَانَ يوترُ بِأَرْبَعٍ وَثَلَاثٍ وَسِتٍّ وَثَلَاثَ وَثَمَانٍ وَثَلَاثَ وَعَشَرَ وَثَلَاثَ وَلَمْ يَكُنْ يوترُ بِأَكْثَرٍ مِنْ ثَلَاثَ عَشْرَةَ وَلَا أَقْصَى مِنْ سَبْعٍ .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي الْوِترِ بِخَمْسٍ)

قَوْلُهُ (لَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ مِنْهُمْ إِلَّا فِي آخِرِهِمْ) أَيِ لَا يَجْلِسُ فِي رَكْعَةٍ مِنَ الرُّكْعَاتِ

عليه وسلم من الليل ثلاث عشرة ركعة يُوترُ من ذلك بخمس لا يجلسُ
في شيءٍ منهنَّ إلا في آخرهنَّ ، فإذا أذنَ المؤذنُ قامَ فصلً ركعتينِ
خفيفتينِ .

وفي الباب عن أبي أيوب .

قال أبو عيسى : حديثُ عائشةَ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

وقد رأى بعضُ أهلِ العلمِ من أصحابِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم
وغيرهم الوترَ بخمس ، وقالوا لا يجلسُ في شيءٍ منهنَّ إلا في
آخرهنَّ .

الحسَّ إلا في آخرهنَّ ، وفيه دليل على جواز الإتيار بخمس ركعات بقعدة واحدة ،
وفيه رد على من قال بتعيين الثلاث ، وفي رواية عند محمد بن نصر في قيام الليل : كان
يصلِّي من الليل ثلاث عشرة ركعة بركعتيه قبل الفجر : إحدى عشرة ركعة من الليل
ست منهن مثنى مثنى ويوتر بخمس لا يقعد فيهن . وروى أحمد ومسلم وأبو داود
والنسائي عن سعيد بن هشام أنه قال لعائشة ، أنبئني عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحديث وفيه : فيتسوك ويتوضأ ويصلِّي تسع ركعات لا يجلس فيها إلا في الثامنة فيذكر
الله ويحمده ويدعوه ثم ينهض ولا يسلم ثم يقوم فيصلِّي التاسعة ، ثم يقعد فيذكر الله
ويحمده ويدعوه ثم يسلم تسلياً يسمعنا ، ثم يصلِّي ركعتين بعد ما يسلم وهو قاعد فتلك
إحدى عشرة ركعة يابني ، فلما أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ اللحم
أوتر بسبع ووضع في الركعتين مثل صنيعه الأول فتلك تسع يابني ، وفي رواية لأحمد
وأبي داود والنسائي فلما أذن وأخذ اللحم أوتر بسبع ركعات لم يجلس إلا في السادسة
والسابعة ولم يسلم إلا في السابعة ، فهاتان الروايتان تدلان على إثبات التعود في السادسة
في الإتيار بالسبع ، والروايتان الأوليان تدلان على نفيه . قال الشوكاني : ويمكن الجمع
بحمل النفي للتعود في الروايتين الأوليين على التعود الذي يكون فيه التسليم انتهى .

٣٣٣ - باب ما جاء في الوتر بثلاث

٤٥٨ - حدثنا هنادٌ أخبرنا أبو بكر بن عيَّاش عن أبي إسحاق عن الحارث عن عليّ قال : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوتِرُ بِثَلَاثٍ يَقْرَأُ فِيهِنَّ بِسَعَةِ سُورٍ مِنَ الْمَفْصَلِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِثَلَاثٍ

قلت : الظاهر عندي أنه صلى الله عليه وسلم كان قد يقعد في السادسة في الإيتار بالسبع وقد لا يقعد فيها والله تعالى أعلم .

قوله (وفي الباب عن أبي أيوب) أخرجه النسائي بلفظ : الوتر حق فمن شاء بسبع ومن شاء أوتر بخمس وقد روى في الإيتار بسبع وبخمس أحاديث كثير ، فمنها عن أم سلمة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بسبع وخمس لا يفصل بينهما بسلام ولا كلام ، أخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه وعن ابن عباس عند أبي داود بلفظ : ثم صلى سبعا أو خمسا لم يسلم إلا في آخرهن .

قوله (حديث عائشة حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله (وقد رأى بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الوتر بخمس وقالوا لا يجلس في شيء منهن إلا في آخرهن) روى محمد بن نصر في قيام الليل عن إسماعيل بن زيد أن زيد بن ثابت كان يوتر بخمس ركعات لا يتصرف فيها أي لا يسلم . وقال الشيخ سراج أحمد السرهندي في شرح الترمذي . وهو مذهب سفيان الثوري وبعض الأئمة انتهى .

(باب ما جاء في الوتر بثلاث)

قوله (عن الحارث) هو ابن عبد الله الأعور صاحب علي أحد كبار الشيعة قال الشعبي وابن المديني كذاب .

سورِ آخِرُهُنَّ ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ .

وفي البابِ عنِ عِمْرَانَ بنِ حُصَيْنٍ وعائِشَةَ وابنِ عَبَّاسٍ وأبي أَيُوبَ
وعبدِ الرَّحْمَنِ بنِ أَبْزَى عنِ أَبِي بنِ كَعْبٍ .

ويُروى أيضاً عنِ عبدِ الرَّحْمَنِ بنِ أَبْزَى عنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ
عليه وسلم .

هكذا روى بعضهم فلم يذكر فيه عن أبي .

قوله (يقرأ في كل ركعة ثلاث سور آخرهن قل هو الله أحد) زاد في مسند أحمد
قال أسود بن عامر شيخ أحمد يقرأ في الركعة الأولى (الهاكم الذكائر ، وإنا أنزلناه
في ليلة القدر وإذا زلزلت الأرض) ، وفي الركعة الثانية : (والعصر ، وإذا جاء نصر الله
والفتح ، وإنا أعطيناك الكوثر) ، وفي الركعة الثالثة : (قل يا أيها الكافرون وتبت يدا
أبي لهب ، وقل هو الله أحد) . كذا في قوت المغتذى .

قوله (وفي الباب عن عمران بن حصين وعائشة وابن عباس وأبي أيوب وعبد
الرحمن بن أبزى عن أبي بن كعب) أما حديث عمران بن حصين فأخرجه النسائي
والطبراني بنحو حديث ابن عباس المذكور في الباب الآتي . وأما حديث عائشة فأخرجه
البخاري ومسلم وفيه يصلي أربعاً فلا تسأل ، عن حسنهن وطولهن ، ثم يصلي أربعاً
فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ، ثم يصلي ثلاثاً الحديث . ولعائشة رضي الله عنها أحاديث
أخرى في الإتيار بثلاث . وأما حديث ابن عباس فأخرجه مسلم وفيه : ثم أوتر بثلاث ،
ولابن عباس حديث أخرجه الترمذي في الباب الآتي . وأخرجه النسائي وابن ماجه
أيضاً . وأما حديث أبي أيوب فأخرجه الأربعة إلا الترمذي وصححه ابن حبان ، ورجح
النسائي وقفه . وسأيت لفظه في هذا الباب . وأما حديث عبد الرحمن بن أبزى عن
أبي بن كعب فأخرجه الحمزة إلا الترمذي . قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوتر بسبع اسم ربك الأعلى أو قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ، وفي رواية
النسائي يقرأ في الوتر بسبع اسم ربك الأعلى ، وفي الركعة الثانية بقل يا أيها الكافرون
وفي الثالثة بقل هو الله أحد (ويروى أيضاً عن عبد الرحمن بن أبزى عن النبي

وذكر بعضهم عن عبد الرحمن بن أبزي عن أبي .
قال أبو عيسى : وقد ذهب قوم من أهل العلم من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم وغيرهم إلى هذا ورأوا أن يوتر الرجل بثلاث .
قال سفيان : إن شئت أوترت بخمس ، وإن شئت أوترت
بثلاث ، وإن شئت أوترت بركعة .

صلى الله عليه وسلم) أخرجه النسائي والطحاوي وأحمد وعبد بن حميد (هكذا روى
بعضهم إلخ) قال الشوكاني في النيل : وعبد الرحمن بن أبزي قد وقع الاختلاف في
صحبه ، وقد اختلفوا هل هذا الحديث من روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم أو من
روايته عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى . قلت قال الحافظ في
التقريب : صحابي صغير وكان في عهد عمر رجلا وكان على خراسان لعل انتهى . وقال
الحزرجي في الخلاصة قال البخاري : له صحبة ، ووقع في رواية الطحاوي أنه صلى
الله عليه وسلم قال الراجح أنه صحابي ، وروى هذا الحديث عن النبي صلى الله
عليه وسلم بواسطة أبي بن كعب وبغير واسطة أيضاً والله تعالى أعلم . قال العراقي :
وكلاهما عند النسائي بإسناد صحيح . انتهى .

قوله (قال سفيان إن شئت أوترت بخمس ، وإن شئت أوترت بثلاث ، وإن شئت
أوترت بركعة) روى أبو داود والنسائي وابن ماجة وآخرون عن أبي أيوب الأنصاري
قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : الوتر حق واجب على كل مسلم فمن أحب أن يوتر
بخمس فليفعل ، ومن أحب أن يوتر بثلاث فليفعل ، ومن أحب أن يوتر بواحدة
فليفعل . قال الحافظ في التلخيص : صحح أبو حاتم والذهلي والدارقطني في العلل والبيهقي
 وغير واحد وقفه وهو الصواب انتهى . وقال الأمير الجاني في سبل السلام : وله حكم
الرفع إذ لا مسرح للاجتهاد فيه انتهى . فهذا الحديث والأحاديث الأخرى تدل على
ما قال سفيان . وقال محمد بن نصر في قيام الليل : الأمر عندنا أن الوتر بواحدة وبثلاث
 وخمس وسبع وتسع كل ذلك جائز حسن على ما روينا من الأخبار عن النبي صلى الله

قال سفيان : والذي أستحب : أن يُوترَ بثلاث ركعات .

وهو قول ابن المبارك وأهل الكوفة .

٤٥٩ — حدثنا سعيد بن يعقوب الطالقاني أخبرنا حماد بن زيد عن هشام عن محمد بن سيرين قال : كانوا يُوترون بخمس وبثلاث وبركعة ويرون كل ذلك حسناً .

عليه وسلم وأصحابه من بعده انتهى . قلت : وهو الحق (قال والذي أستحب أن يوتر بثلاث ركعات) وقد ذكره بعض أهل العلم أن يوتر بثلاث ركعات كما يستقف عليه (وهو قول ابن المبارك وأهل الكوفة) واستدلوا بأحاديث الباب وقال الحنفية الوتر ثلاث ركعات لا يجوز أكثر من ذلك ولا أقل . وقولهم هذا باطل ظاهر البطلان ، فإنه قد ثبت الإيتار بأكثر من ثلاث ركعات وبأقل منها بالأحاديث الصحيحة والآثار القوية كما عرفت وكما ستعرف .

قوله (حدثنا سعيد بن يعقوب الطالقاني) أبو بكر ثقة صاحب حديث قال ابن حبان : ربما أخطأ (عن هشام هو ابن حسان الأزدي القردوسي بالقاف وضم الدال البصري ثقة من أثبت الناس في ابن سيرين وفي روايته عن الحسن وعطاء مقال لأنه قيل كان يرسل عنهما (قال كانوا يوترون) أي الصحابة والتابعون (بخمس وبثلاث وبركعة ويرون كل ذلك حسناً) ولم يقل أحد منهم ما قال الحنفية من أنه لا يجوز الإيتار بأكثر من ثلاث ركعات ولا بأقل . قال محمد بن نصر في قيام الليل : وزعم النعمان أن الوتر ثلاث ركعات لا يجوز أن يزداد على ذلك ولا ينقص منه ، فمن أوتر بواحدة فوتره فاسد والواجب عليه أن يعيد الوتر فيوتر بثلاث إلى أن قال محمد بن نصر : وقوله هذا خلاف للأخبار الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وخلاف لما أجمع عليه أهل العلم انتهى .

تنبيه : قال الحنفية إن العلماء قد أجمعوا على جواز الإيتار بثلاث واختلفوا فيما

عداء فأخذنا ما أجمعوا عليه وتركنا ما عداء وقتلنا لا يجوز الإيتار بأقل من ثلاث ولا بأكثر .

قلت : دعوى الإجماع مردودة عليهم ، وقد ثبت الإيتار بأقل من ثلاث وبأكثر منها بأحاديث صحيحة صريحة فلا ترك باختلاف العلماء البتة ، قال محمد بن نصر : قد احتج بعض أصحاب الرأي للنعمان في قوله : إن الوتر لا يجوز بأقل من ثلاث ولا بأكثر بأن زعم أن العلماء قد أجمعوا على أن الوتر ثلاث جائز حسن ، واختلفوا في الوتر بأقل من ثلاث وأكثر فأخذ بما أجمعوا عليه وترك ما اختلفوا فيه ، وذلك من قلة معرفة المحتج بهذا بالأخبار واختلاف العلماء .

وقد روى في كراهة الوتر ثلاث أخبار بعضها عن النبي صلى الله عليه وسلم وبعضها عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ثم ذكر حديث أبي هريرة مرفوعاً : لا توتروا ثلاث تشبهوا بالقرب وليكن أوتروا بخمس أو بسبع أو تسع أو بإحدى عشرة أو أكثر من ذلك . قال وفي الباب عن عائشة وميمونة ، وعن ابن عباس الوتر سبع أو خمس ولا تحب ثلاثاً بترأ ، وفي رواية : إني لأكره أن تكون ثلاثاً بترأ لكن بسبع أو خمس ، وعن عائشة رضي الله عنها الوتر سبع أو خمس وإني لأكره أن تكون ثلاثاً بترأ ، وفي لفظ أولى للوتر خمس ، وعن يزيد بن حازم قال : سألت سليمان بن يسار عن الوتر ثلاث فكره الثلاث وقال لا تشبه التطوع بالفريضة أوتر بركعة أو بخمس أو بسبع انتهى .

قلت : وقال الحافظ في الفتح بعد ذكر حديث أبي هريرة : لا توتروا ثلاث إلخ من رواية محمد بن نصر ما لفظه : وقد صححه الحاكم من طريق عبد الله بن الفضل عن أبي سلمة عن الأعرج عن أبي هريرة مرفوعاً نحوه وإسناده على شرط الشيخين ، وقد صححه ابن حبان والحاكم ومن طريق مقسم عن ابن عباس وعائشة كراهة الوتر ثلاث وأخرجه النسائي أيضاً ، وعن سليمان بن يسار أنه كره الثلاث في الوتر ، فهذه الآثار تقدر في الإجماع الذي نقله انتهى كلام الحافظ .

فإن قلت : ما وجه الجمع بين حديث أبي هريرة المذكور الذي يدل على المنع من

الإيتار بثلاث والتشبيه بصلاة المغرب وبين الأحاديث التي تدل على جواز الإيتار بثلاث موصولة ؟

قلت : قد جمع بينهما بأن انتهى عن الثلاث إذا كان يقعد للتشهد الأوسط لأنه يشبه للمغرب ، وأما إذا لم يقعد إلا في آخرها فلا يشبه المغرب . قال الأمير الجاني : وهو جمع حسن . وقال الحافظ في فتح الباري : وجه الجمع أن يحمل النهى عن صلاة الثلاث بتشهدين وقد فعله السلف يعنى الإيتار بثلاث بتشهد واحد ، فروى محمد بن نصر من طريق الحسن أن عمر كان ينهض في الثالثة من الوتر بالتكبير ، ومن طريق المسور بن مخرمة أن عمر أوتر بثلاث لم يسلم إلا في آخرهن ، ومن طريق ابن طاوس عن أبيه أنه كان يوتر بثلاث لا يقعد بينهما ، ومن طريق قيس بن سعد عن عطاء وحماد بن زيد عن أيوب مثله ، وروى محمد بن نصر عن ابن مسعود وأنس وأبي العالية أنهم أوتروا بثلاث كالمغرب وكأنهم لم يبلغهم النهى المذكور انتهى كلام الحافظ .

قلت : يؤيد هذا الجمع حديث عائشة رضى الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث لا يقعد إلا في آخرهن ، وهذا وتر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه وعنه أخذ أهل المدينة . رواه الحاكم في المستدرک من طريق أبان بن يزيد العطار عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعد بن هشام عنها .

فإن قلت : هذا الحديث بهذا اللفظ غير محفوظ والمحفوظ ما رواه الحاكم في المستدرک من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعد بن هشام عن عائشة بلفظ قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسلم في الركعتين الأوليين من الوتر ، فإن سعيد بن أبي عروبة ثقة حافظ أثبت الناس في قتادة ، وأبان بن يزيد العطار وإن كان من الثقات لكنه دون سعيد فيكون ما رواه سعيد عن قتادة أرجح مما رواه أبان عنه .

قلت : لا مخالفة بين قوله : لا يسلم في الركعتين الأوليين من الوتر وقوله : لا يقعد إلا في آخرهن فتفكر . على أن أبان بن يزيد ثقة ثبت قال الحافظ في تهذيب التهذيب : قال أحمد ثبت في كل المشايخ . وقال ابن معين : ثقة انتهى ، وكان صاحب كتاب . قال ابن عدي في الكامل . وهو حسن الحديث . تماسك يكتب حديثه انتهى . ومع هذا لم يكن

فيه شيء من الاختلاط قط . وأما سعيد بن أبي عروبة فلم يكن صاحب كتاب . قال أبو حاتم : سمعت أحمد بن حنبل يقول : لم يكن لسعيد بن أبي عروبة كتاب إنما يحفظ ذلك كله انتهى ، ومع هذا كان قد اختلط في آخر عمره . قال الأزدى اختلط اختلاطا قبيحا . قال ابن جبان في الثقات : بقي في اختلاطه خمس سنين ، وقال الذهلي عن عبد الوهاب الحفاف خولط سعيد سنة (١٤٨) وعاش بعد ما خولط تسع سنين انتهى . وروى عن سعيد بن أبي عروبة هذا الحديث عيسى بن يونس ولا يعلم أنه من أصحابه القدماء أو من أصحابه للتأخرين ، فكيف يكون ما رواه سعيد عن قتادة أرجح مما رواه أبان عن قتادة ؟ فإن قلت : قدرناه هشام الدستوائي ومعمرو وهام عن قتادة مثل رواية سعيد .

قلت : لم أفد على رواية هؤلاء ، فمن يدعى صحة متابعة هؤلاء لسعيد فعليه أن يذكر رواياتهم سنداً وممتناً لينظر هل هي صالحة للمتابعة أم لا . هذا ما عندي والله تعالى أعلم .

تنبيه : قال صاحب آثار السنن متعباً على هذا الجمع ما لفظه : هذا الجمع سخيّف جداً بعيد في غاية البعد ، لا يذهب إليه ذهن الداهن بل هو غلط صريح . ثم بين معنى حديث لا توتروا بثلاث تشبهوا بالغرب . فقال المعنى أنه لا يترك تطوعاً قبل الإيتار بثلاث فرقاً بينه وبين الغرب .

قلت : كلام صاحب آثار السنن هذا مبني على فرط التعصب ، فإن حسن الجمع المذكور لا يخفى على أهل العلم والإنصاف . وأما قوله في بيان معنى حديث لا توتروا بثلاث إلخ أنه لا يترك تطوعاً قبل الإيتار بثلاث فكيف لبطلانه أنه يلزم منه أن يكون التطوع قبل الإيتار بثلاث واجباً واللازم باطل فاللزوم مثله فتمسك ، ولبطلانه وجوه أخرى لا تحفى على التأمل .

باب ٣٣٤ -

ما جاء في الوتر بركعة

٤٦٠ - حدثنا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ : سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ فَقَالَ : أَطِيلُ فِي رَكْعَتِي الْفَجْرِ ؟ فَقَالَ : « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِلُ مِنَ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى ، وَيُوتِرُ بِرَكْعَةٍ ، وَكَانَ يُصَلِّي الرُّكْعَتَيْنِ وَالْأَذَانَ فِي أُذُنِهِ » .

باب ما جاء في الوتر بركعة

قوله (عن أنس بن سيرين) هو أخو محمد بن سيرين ثقة .

قوله (أطيل في ركعتي الفجر) بتقدير همزة الاستفهام ، والمراد بركعتي الفجر سنة الفجر وفي رواية البخاري : قلت لابن عمر أرايت الركعتين قبل صلاة العداة أطيل فيهما القراءة (يصلي من الليل مثنى مثنى) بلا تنوين لعدم انصرافه للعدل والوصف على ما قاله سيويه أي ثنتين ثنتين . قال ابن الملك : استدل أبو يوسف ومحمد والشافعي به على أن الأفضل في صلاة الليل أن يسلم من كل ركعتين (ويوتر بركعة) فيه للمشروعية الإيتار بركعة واحدة وهو الحق (وكان يصلي الركعتين) أي سنة الفجر (والأذان في أذنه) وفي رواية البخاري : وكان الأذان بأذنيه ، قال حماد أي بسرعة . قال الحافظ في الفتح قوله بأذنيه أي لقرب صلاته من الأذان ، والمراد به هنا الإقامة ، فالعني أنه كان يسرع بركعتي الفجر لإسراع من يسمع إقامة الصلاة خشية فوات أول الوقت ، ومقتضى ذلك تحقيق القراءة فيهما فيحصل به الجواب عن سؤال أنس بن سيرين عن قدر القراءة فيهما ، قال وقوله بسرعة هو تفسير من الراوي لقوله كأن الأذان بأذنيه انتهى . وقال النووي قال القاضي : المراد بالأذان هنا الإقامة ، وهو إشارة إلى شدة

وفي الباب عن عائشة وجابر والفضل بن عباس وأبي أيوب وابن عباس .

قال أبو عيسى : حديث ابن عمر حديث حسن صحيح .

والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين : رأوا أن يفصل الرجل بين الركعتين والثالثة ، يوتر بركة .

وبه يقول مالك والشافعي وأحمد وإسحاق .

تخفيفها بالنسبة إلى باقي صلاته صلى الله عليه وسلم .

قوله (وفي الباب عن عائشة وجابر والفضل بن عباس وأبي أيوب وابن عباس) أما حديث عائشة فأخرجه الشيخان عنها قالت : كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء إلى الفجر إحدى عشرة ركعة يسلم من كل ركعتين ويوتر بواحدة الحديث . وأما حديث جابر فأخرجه محمد بن نصر في قيام الليل بلفظ : صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مثنى مثنى وأوتر بواحدة . وأما حديث الفضل بن عباس فأخرجه أيضا محمد بن نصر في قيام الليل وفيه : فتوضأ ثم صلى ركعتين ركعتين حتى صلى عشر ركعات ثم سلم ثم قام فصلى سجدة فأوتر بها ونادى المنادى عند ذلك . قال محمد بن نصر فجعل هذه الرواية عن الفضل بن عباس ، والناس إنما رووا هذا الحديث عن عبد الله بن عباس وهو المحفوظ عندنا انتهى . وأما حديث أبي أيوب فأخرجه أبوداود والنسائي وابن ماجة عنه مرفوعا : الوتر حق على كل مسلم فمن أحب أن يوتر بخمس فليقل ، ومن أحب أن يوتر بثلاث فليقل ، ومن أحب أن يوتر بواحدة فليقل ، وقد تقدم أن وقفه هو الصواب . وأما حديث ابن عباس فأخرجه محمد بن نصر بإسناده عن أبي مجاز : سألت ابن عباس عن الوتر فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الوتر ركعة من آخر الليل .

قوله (حديث ابن عمر حديث حسن صحيح) فأخرجه الشيخان .

قوله (والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين رأوا أن يفصل الرجل بين الركعتين والثالثة يوتر بركعة ، وبه يقول مالك والشافعي وأحمد وإسحاق) واستدلوا بأحاديث الباب وبحديث القاسم بن محمد عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم أوتر بركعة . رواه الدارقطني وإسناده صحيح ، وبحديث عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يفصل بين الوتر والشفع بتسليمة ويسمعناها . قال الحافظ في التلخيص بعد ذكره : رواه أحمد وابن حبان وابن السكن في صحيحهما ، والطبراني من حديث إبراهيم الصائغ عن نافع عن ابن عمر به وقواه أحمد انتهى .

قال محمد بن نصر بعد رواية حديث ابن عمر رضي الله عنه بلفظ : إن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل فقال صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خشي أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى ما لفظه : فالدنى تختاره لمن صلى بالليل في رمضان وغيره أن يسلم بين كل ركعتين حتى إذا أراد أن يوتر صلى ثلاث ركعات يقرأ في الركعة الأولى بسبح اسم ربك الأعلى ، وفي الثانية بقل يا أيها الكافرون ويتشهد في الثانية ويسلم ثم يقوم فيصلي ركعة يقرأ فيها بفاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والمعوذتين . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أوتر بسبع لم يجلس إلا في السادسة والسابعة ولم يسلم إلا في آخرهن : وقد روى عنه أنه أوتر بتسع لم يجلس إلا في الثامنة والتاسعة ، وكل ذلك جائز أن يعمل به اقتداء به صلى الله عليه وسلم ، غير أن الاختيار ما ذكرنا لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما سئل عن صلاة الليل أجاب أن صلاة الليل مثنى مثنى فاختارنا ما هو اختيار لأئمتنا وأجزنا فعل من اقتدى به ففعل مثل فعله إذ لم يرو عنه نهى عن ذلك بل قد روى عنه أنه قال : من شاء فليوتر بخمس ومن شاء فليوتر بثلاث ومن شاء فليوتر بواحدة ، غير أن الأخبار التي رويت عنه أنه أوتر بواحدة هي أثبت وأصح وأكثر عند أهل العلم بالأخبار . وقد رويتنا عن جماعة من السلف من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم أوتروا بركعة : ثم ذكر محمد بن نصر الأخبار للمروية عن السلف في الوتر بركعة ، فنحن نذكر ههنا بعضا منها من كتابه قيام الليل وغيره . روى البخاري في صحيحه عن ابن أبي مليكة قال : أوتر معاوية بعد انعشاء بركعة وعنده مولى لابن عباس فأتى ابن عباس فقال دعه فإنه قد صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وروى الطحاوى والدارقطنى بإسناد حسن عن عبد الرحمن التيمى قال : قلت : لا يغلبنى الليلة على المنام أحد ، فقممت أصلى فوجدت حس رجل من خلف ظهرى فإذا عثمان بن عفان فتحت له فتقدم فاستفتح القرآن حتى ختم ثم ركع وسجد ، فقلت أوهم الشيخ ، فلما صلى قلت يا أمير المؤمنين إنما صليت ركعة واحدة ، فقال ، أجل هى وترى .

وروى الطحاوى بإسناد حسن عن عبد الله بن سلمة قال : أمانا سعد بن أبى وقاص فى صلاة العشاء الآخرة ، فلما انصرف تنحى فى ناحية المسجد فصلى ركعة فأبعته فأخذت يده فقلت يا أبا إسحاق ماهذه الركعة فقال وتر أناام عليه .

وفى كتاب قيام الليل عن المطلب بن عبد الله الخزومى قال : أتى عبد الله بن عمر رجل فقال كيف أوتر قال أوتر بواحدة ، قال إني أخشى أن يقول الناس إنها البتراء ، قال : أسنة الله وسنة رسوله تريد هذه سنة الله وسنة رسوله .

وعن حنش الصنعانى قال : كان أبى بن كعب حين أمره عمر بن الخطاب أن يقوم بالناس يسلم فى اثنتين من الوتر : ثم قرأ بعده زيد بن ثابت فسلم فى ثلاث ، فقال له ابن عمر لم سلمت فى ثلاث ؟ فقال إنما فعلت ذلك لئلا ينصرف الناس فلا يوترون .

وعن نافع سمعت معاذ القارى يسلم بين الشفع والوتر وهو يؤم الناس فى رمضان بالمدينة على عهد عمر بن الخطاب .

وعنه : كنا نقوم فى مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم يؤمنا معاذ فكان يسلم رافعا صوته ثم يقوم فيوتر بواحدة ، وكان يصلى معه رجال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أر أحدا يعيب ذلك عليه .

وعن السائب بن يزيد أن عثمان بن عفان قرأ القرآن فى ركعة أوتر بها .

وعن مالك بن دينار عن مولى لعلى بن أبى طالب أن على بن أبى طالب أوتر بركعة .

وعن شرحبيل أنه رأى سعدا دخل المسجد فصلى ركعة أوتر بها ثم خرج .

وعن أبى عبيد الله رأيت أبا الدرداء وفضالة بن عبيد ومعاذ بن جبل يوتر كل واحد منهم بركعة .

وذكر محمد بن نصر فى هذا الباب آثارا أخرى من شاء الوقوف عليها فليرجع إليه .

باب ٣٣٥ -

ما جاء ما يُقرأ في الوتر

٤٦١ - حدثنا علي بن حُجْر أَخْبَرَنَا شَرِيكٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْوَتْرِ بِسَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ، وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ،
وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فِي رَكْعَةٍ رَكْعَةٍ » .

وفي الباب عن علي وعائشة وعبد الرحمن بن أبيزي عن أبي بن كعب
عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قال أبو عيسى : وقد رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَنَّهُ قَرَأَ

(باب ما جاء ما يُقرأ في الوتر)

قوله (عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الوتر إلخ)
الحديث رواه أبو داود وابن ماجه أيضاً .

قوله (في ركة ركة) قال العراقي : انفرد المصنف يعني الترمذي بهذه الزيادة
عن النسائي وابن ماجه ومعناها أنه يقرأ بكل سورة من السور الثلاث في ركة كذا
في قوت للفتنى .

قوله (وفي الباب عن علي) أخرجه الترمذي في باب ما جاء في الوتر ثلاث (وعائشة)
أخرجه الترمذي في هذا الباب (وعبد الرحمن بن أبيزي عن أبي بن كعب عن النبي
صلى الله عليه وسلم) أخرجه أحمد وأبو داود قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوتر بسبح اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد .

في الوتر في الركعة الثالثة بالمعوذتين وُقِلَ هو الله أحد .

والذي اختاره أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم أن يقرأ بسبح اسم ربك الأعلى ، وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد . يقرأ في كل ركعة من ذلك بسورة .

٤٦٢- حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن حبيب بن الشهيد البصري أخبرنا محمد بن سلمة الحراني عن خُصيف عن عبد العزيز بن جريج ،

قوله (وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ في الوتر في الركعة الثالثة بالمعوذتين وقل هو الله أحد) رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه ، ورواه الترمذي في هذا الباب ، ورواه الدارقطني والطحاوي والحاكم عن عمرة عن عائشة بلفظ : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر ثلاث : يقرأ في الركعة الأولى بسبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس . قال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه (والذي اختاره أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم أن يقرأ بسبح اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد يقرأ في كل ركعة من ذلك بسورة) وبه قال الحنفية ، قال ابن الهمام وذلك لأن أبا حنيفة روى في مسنده عن حماد عن إبراهيم عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر ثلاث يقرأ في الأولى سبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد انتهى .

قلت : وإنما اختاره أكثر أهل العلم لأن حديث ابن عباس وأبي بن كعب بإسقاط المعوذتين أصح . وقال ابن الجوزي : أنكر أحمد ويحيى بن معين زيادة المعوذتين كذا في التلخيص .

قوله (حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن حبيب بن الشهيد البصري) الشهيد ثقة من العاشرة (أخبرنا محمد بن سلمة الحراني) ثقة (عن خُصيف) بالصاد المهملة . مصرنا هو

قال : « سألت عائشة بأى شيء كان يوترُّ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : كان يقرأ في الأولى بِسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى ، وفي الثانية بِقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ، وفي الثالثة بِقُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ والمؤذنين » .

قال أبو عيسى : وهذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ .

وعبدُ العزيزِ هذا والدُ بنِ جريجٍ صاحبُ عطاء .

وابنُ جريجٍ اسمه عبدُ الملكِ ابنُ عبدِ العزيزِ بنِ جريجٍ .

ابن عبد الرحمن الجزرى أبو عون صدوق سىء الحفظ خلط بآخره روى بالإرجاء كذا فى التقريب . وقال فى الخلاصة ضعفه أحمد ووثقه ابن معين وأبو زرعة . وقال ابن عدى : إذا حدث عنه ثقة فلا بأس به (عن عبد العزيز بن جريج) المسكى مولى قريش لين . قال العجلي لم يسمع من عائشة ، وأخطأ خفيف فصرح بسأعه من الرابعة كذا فى التقريب ، وقال فى الخلاصة لا يتابع فى حديثه انتهى .

قوله (وهذا حديث حسن غريب) فى كونه حسنا نظر فإن عبد العزيز بن جريج لم يسمع من عائشة كما عرفت ، وأيضا فيه خفيف وهو قد خلط بآخره ولا يدرى أن محمد بن سلمة رواه عنه قبل الاختلاط أو بعده والله تعالى أعلم . نعم يعتضد برواية عمرة عن عائشة التى أشار إليها الترمذى . قال الحافظ فى التلخيص بعد ذكر هذا الحديث : فيه خفيف وفيه لين انتهى .

قوله (وعبد العزيز هذا) الذى وقع فى إسناده حديث عائشة المذكور (والله ابن جريج) ابن جريج هذا هو الفقيه المشهور المسكى التوفى سنة ١٥٠ خمسين ومائة (صاحب عطاء) قال ابن جريج : لزمت عطاء سبع عشرة سنة وعطاء هذا هو ابن أبي رباح (واسمه عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج) فهو منسوب إلى جده جريج .
(٣٦ - تحفة الأحوذى ٢)

وقد روى هذا الحديث يحيى بن سعيد الأنصارى عن عمرة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم .

٣٣٦ - باب

ما جاء في القنوت في الوتر

٤٦٣ - حدثنا قتيبة أخبرنا أبو الأحوص عن أبي إسحاق عن يزيد بن أبي مریم عن أبي الحوراء قال : قال الحسن بن علي : « علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات أقولهن في الوتر : اللهم اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّيْنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ

قوله (وقد روى هذا الحديث يحيى بن سعيد الأنصارى عن عمرة عن عائشة) رواه الدارقطني والطحاوي والحاكم وقد ذكرنا لفظه : قال الحافظ في التلخيص : ورواه الدارقطني وابن جبان والحاكم من حديث يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة ، وتفرّد به يحيى بن أيوب عنه وفيه مقال ولكنه صدوق ، وقال العقيلي إسناده صالح انتهى .

(باب ما جاء في القنوت في الوتر)

قوله (عن يزيد) بضم الموحدة وفتح الراء مصغرا (بن أبي مریم) السلولي البصري ثقة مات سنة ١٤٤ أربع وأربعين ومائة (عن أبي الحوراء) بفتح المهملة اسم ربيعة بن شيان السعدي البصري ثقة .

قوله : (اللهم اهْدِنِي) أى ثبتني على الهداية (فيمن هديت) أى في جملة من هديتهم أو هديته من الأنبياء والأولياء كما قال سليمان (وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين) وقال ابن الملك : أى أجعلني فيمن هديتهم إلى الصراط المستقيم ، وقيل في فيه وفيما بعده بمعنى مع قال تعالى (فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم) (وعافني فيمن عافيت) قال ابن الملك من العافاة التي هي دفع السوء (وتولني فيمن توليت) أمر مخاطب من

لِي فِيهَا أُعْطِيتَ وَقِي شَرٌّ مَا قَضَيْتَ فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ ،
وإنه لا يذِلُّ من واليتَ ، تباركت ربنا وتعاليتَ .

وفي الباب عن عليّ .

قال أبو عيسى : هذا حديثٌ حسنٌ لا نعرفه إلا من هذا الوجه من
حديث أبي الحوراء السعدى واسمُه ربيعة بن شيبان .

تولى إذا أحب عبداً وقام بحفظه وحفظ أمره (وبارك) (أى أكثر الخير لى) أى لمنفعى
(فى ما أعطيت) أى فى ما أعطيتنى من العمر والمال والعلوم والأعمال (وقى) أى احفظنى
(شر ما قضيت) ما قدرت لى (فإنك تقضى) أى تقدر أو تحكم بكل ما أردت (ولا يقضى
عليك) فإنه لا معقب لحكمك (وإنه) أى الشأن (لا يذلل) بفتح فكسر أى لا يصير ذليلاً
(من واليت) الموالاة ضد المعادة ، قال ابن حجر : أى لا يذلل من واليت من عبادك فى
الآخرة أو مطلقاً وإن ابتلى بما ابتلى به وسلط عليه من أهانه وأذله باعتبار الظاهر لأن
ذلك غاية الرفعة والعزة عند الله وعند أوليائه ولا عبرة إلا بهم ، ومن ثم وقع للأنبيا
عليهم الصلاة والسلام من الامتحانات العجيبه ما هو مشهور وزاد البيهقي وكذا الطبرانى
من عدة طرق : ولا يعز من عادت : أى لا يعز فى الآخرة أو مطلقاً وإن أعطى من
نعيم الدنيا وملسها ما أعطى لكونه لم يمثل أو امرك ولم يجتنب نواهيك (تباركت
أى تكاثر خيرك فى الدارين) (ربنا) بالنصب أى ياربنا (وتعاليت) أى ارتفع عظمتك
وظهر قهرك وقدرتك على من فى الكونين . وقال ابن الملك : أى ارتفعت عن مشابهة
كل شيء . وقال الحافظ فى بلوغ اللرام : زاد النسائى فى آخره : وصلى الله على النبي .

قوله (وفى الباب عن عليّ) أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه
قال : إن النبي صلى الله عليه وسلم يقول فى آخر وتره : اللهم إني أعوذ برضاك من
سخطك الحديث .

قوله (هذا حديث حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث أبي الحوراء

وَلَا نَعْرِفُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقُنُوتِ شَيْئًا أَحْسَنَ
من هذا .

واختلف أهل العلم في القنوت في الوتر ، فرأى عبد الله بن مسعود
القنوت في الوتر في السنة كلها ، واختار القنوت قبل الركوع .

وهو قول بعض أهل العلم .

وبه يقول سُفيان الثوري وابن المبارك وإسحاق وأهل الكوفة .

(السعدى) وأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجة والدارمي .

قوله (واختلف أهل العلم في القنوت في الوتر) هل يقنت في الورك في السنة كلها
أم في النصف الآخر من رمضان فقط وهل يقنت قبل الركوع أم بعده (فرأى عبد الله
ابن مسعود القنوت في الوتر في السنة كلها وأختار القنوت قبل الركوع) روى محمد
ابن الحسن في كتاب الآثار عن إبراهيم أن ابن مسعود رضى الله عنه كان يقنت السنة
كلها في الوتر قبل الركوع وسنده منقطع . وروى ابن أبي شيبة عن علقمة أن
ابن مسعود وأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقتنون في الوتر قبل الركوع : قال
ابن التركماني في الجوهر النقي : هذا سند صحيح على شرط مسلم . وقال الحافظ في
الدراية : إسناده حسن (وهو قول بعض أهل العلم ، وبه يقول سُفيان الثوري
وابن المبارك وإسحاق وأهل الكوفة) وهو قول الحنفية واستدلوا بحديث أبي بن كعب :
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر فيقنت قبل الركوع ، رواه ابن ماجة
والنسائي ، وبما روى البخارى في صحيحه في المغازى عن عبد العزيز قال سألت رجل
أنسأ رضى الله عنه عن القنوت بعد الركوع أو عند فراغ من القراءة قال بل عند
فراغ من القراءة ، وبما روى البخارى ومسلم عن عاصم قال : سألت أنس بن مالك
رضى الله عنه عن القنوت فقال : قد كان القنوت ، قلت قبل الركوع أو بعده ؟ قال : قبله ،
قال : فإن فلانا أخبرنى أنك قلت بعد الركوع ، فقال : كذب إنما قنت

وقد روى عن علي بن أبي طالب أنه كان لا يقنت إلا في النصف الآخر من رمضان ، وكان يقنت بعد الركوع .

وقد ذهب بعض أهل العلم إلى هذا .
وبه يقول الشافعي وأحمد .

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا أراه كان بعث قوما يقال لهم القراء زهاء سبعين رجلا إلى قوم مشركين دون أولئك وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو عليهم .
قلت : قد جاء عن أنس روايات مختلفة في هذا الباب .

(وقد روى عن علي بن أبي طالب أنه كان لا يقنت إلا في النصف الآخر من رمضان . وكان يقنت بعد الركوع) روى محمد بن نصر في قيام الليل عن علي أنه كان يقنت في النصف الآخر من رمضان وروى أيضا فيه أن عليا كان يقنت في الوتر بعد الركوع ، وقد عقد بابا بلفظ : باب ترك القنوت في الوتر إلا في النصف الآخر من رمضان ، وذكر فيه آثارا عديدة فروى أثر معاذ بن الحارث الأنصاري : إذا انتصف رمضان لعن الكفرة ، وكان ابن عمر لا يقنت في الصبح ولا في الوتر إلا في النصف الآخر من رمضان . وعن الحسن كانوا يقنتون في النصف الآخر من رمضان . وكان الحسن ومحمد وقتادة يقولون : القنوت في النصف الأواخر من رمضان . وعن عمران ابن حدير : أمرني أبو عجلان أن أقنت في النصف الباقي من رمضان ، قال : إذا رفعت رأسك من الركوع فاقنت . وعن ابن شهاب كانوا يلعنون الكفرة في النصف ، وفي رواية : لا قنوت في السنة كلها إلا في النصف الآخر من رمضان . وروى فيه عن الحسن عن أبي بن كعب : أم الناس في رمضان فكان لا يقنت في النصف الأول ويقنت في النصف الآخر فلما دخل الشهر أبق وخلا عنهم فصلى بهم معاذ القاري . وسئل سعيد ابن جبير عن بدء القنوت في الوتر فقال : بعث عمر بن الخطاب جيشا فوردوا متورطا خاف عليهم فلما كان النصف الآخر من رمضان قلت يدعو لهم .

(وقد ذهب بعض أهل العلم إلى هذا وبه يقول الشافعي وأحمد) قال محمد

ابن نصر في قيام الليل : قال الزعفراني عن الشافعي أحب إلى أن يقتوا في الوتر في النصف الآخر ولا يقنت في سائر السنة ولا في رمضان إلا في النصف الآخر ، قال محمد بن نصر : وكذلك حكى للزنى عن الشافعي حدثني أبو داود قلت لأحمد : القنوت في الوتر السنة كلها ؟ قال إن شاء قلت فما تختار ؟ قال أما أنا فلا أقنت إلا في النصف الباقي إلا أن أصلي خلف إمام يقنت فأقنت معه ، قلت : إذا كان يقنت النصف الآخر متى يتبدى ؟ قال إذا مضى خمس عشرة ليلة سادس عشرة . وكان إسحاق بن راهويه يختار القنوت في السنة كلها انتهى كلام محمد بن نصر .

قلت : استدل من قال بكون القنوت بعد الركوع بحديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت بعد الركعة وأبو بكر وعمر حتى كان عثمان قننت قبل الركعة ليدرك الناس قل العراق إسناده جيد ، وبحديث أبي هريرة : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لأحد قنت بعد الركوع رواه البخاري في المغازي ، وبحديث عبد الله بن عمر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من الركوع من الركعة الآخرة من الفجر يقول : اللهم العن فلانا وفلانا وفلانا بعد ما يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ، فأنزل الله (ليس لك من الأمر شيء) إلى قوله (فإنهم ظالمون) قال الحافظ في التلخيص : روى البخاري من طريق عاصم الأحول عن أنس أن القنوت قبل الركوع ، وقال البيهقي رواة القنوت بعد الرفع أكثر وأحفظ وعليه درج الخلفاء الراشدون انتهى .

وقال محمد بن نصر في قيام الليل : وسئل أحمد عن القنوت في الوتر قبل الركوع أم بعده وهل ترفع الأيدي في الدعاء في الوتر ؟ فقال القنوت بعد الركوع ويرفع يديه على قياس فعل النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت في الغداة ، وبذلك قال أبو أيوب وأبو خيثمة وابن أبي شيبة ، وكان إسحاق يختار القنوت بعد الركوع في الوتر . قال محمد بن نصر : وهذا الرأي اختاره انتهى .

قلت : يجوز القنوت في الوتر قبل الركوع وبعده ، والختار عندي كونه بعد الركوع قال العراقي : وبعضه كونه بعد الركوع أولى فعل الخلفاء الأربعة لذلك والأحاديث الواردة في الصبح انتهى .

واعلم أن الحنفية اختاروا القنوت قبل الركوع فإذا كانوا يريدون القنوت قبل ركوع الركعة الثالثة، يكبرون ويرفعون أيديهم كرفع اليدين عند التحريمة ثم يقتنون، أما التكبير فيستدلون على ثبوته ببعض الآثار . وقد عقد محمد بن نصر في قيام الليل لذلك بابا فقال باب التكبير للقنوت ، وذكر فيه عن طارق بن شهاب أن عمر بن الخطاب لما فرغ من القراءة كبر ثم قنت ثم كبر وركع يعنى في الفجر . وعن علي أنه كبر في القنوت حين فرغ من القراءة وحين ركع وفي رواية كان يفتح القنوت بتكبيرة ، وكان عبد الله ابن مسعود يكبر في الوتر إذا فرغ من قراءته حين يفتت وإذا فرغ من القنوت ، وعن البراء أنه كان إذا فرغ من السورة كبر ثم قنت ، وعن إبراهيم في القنوت في الوتر إذا فرغ من القراءة كبر ثم قنت ثم كبر وركع ، وعن سفیان كانوا يستحبون إذا فرغ من القراءة في الركعة الثالثة من الوتر أن يكبر ثم يفتت ، وعن أحمد إذا كان يفتت قبل الركوع افتتح القنوت بتكبيرة .

قلت : لم أقف على حديث مرفوع في التكبير للقنوت ولم أقف على أسانيد هذه الآثار . وأما رفع اليدين في قنوت الوتر فلم أقف على حديث مرفوع فيه أيضا ، نعم جاء فيه عن ابن مسعود من فعله فروى البخارى في جزء رفع اليدين عن الأسود عن عبد الله رضى الله عنه أنه كان يقرأ في آخر ركعة من الوتر قل هو الله أحد ثم يرفع يديه فيفتت قبل الركعة . وقد عقد محمد بن نصر بابا بلفظ باب رفع الأيدي عند القنوت ، وذكر فيه عن الأسود أن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه كان يرفع يديه في القنوت إلى صدره . وعن أبي عثمان النهدي كان عمر يفتت بنا في صلاة الغداة ويرفع يديه حتى يخرج ضبعيه . وكان أبو هريرة يرفع يديه في قنوته في شهر رمضان وعن أبي قلابة ومكحول أنهما كانا يرفضان أيديهما في قنوت رمضان ، وذكر آثارا أخرى عن التابعين وغيرهم بعضها في ثبوت رفع اليدين وبعضها في نفيه من شاء الوقوف عليها فليرجع إلى كتاب قيام الليل . وقد استدلل الحنفية على ثبوت رفع اليدين في قنوت الوتر كرفعهما عند التحريمة بهذه الآثار وفي الاستدلال بها على هذا المطلوب نظر إذ ليس فيها ما يدل على هذا بل الظاهر منها ثبوت رفع اليدين كرفعهما في الدعاء فإن القنوت دعاء .

٣٣٧ - بَابُ

ما جاء في الرجل ينام عن الوتر أو ينسى

٤٦٤ - حدثنا محمود بن غثيان أخبرنا وكيع أخبرنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من نام عن الوتر أو نسيه فليصل إذا ذكر وإذا استيقظ » .

٤٦٥ - حدثنا قتيبة أخبرنا عبد الله بن زيد بن أسلم عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من نام عن وتره فليصل إذا أصبح » .

(باب ما جاء في الرجل ينام عن الوتر أو ينسى)

قوله (أخبرنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم) ضعيف ضعفه أحمد وابن المديني والنسائي وغيرهم (عن أبيه) زيد بن أسلم العدوي مولى عمر بن الخطاب ثقة .

قوله (من نام عن الوتر) أى عن أدائه (أو نسيه) فلم يصله (فليصل) أى قضاء (إذا ذكر) راجع إلى النسيان (وإذا استيقظ) راجع إلى النوم والحديث أخرجه أيضا أبو داود وابن ماجه .

قوله (أخبرنا عبد الله بن زيد بن أسلم) صدوق فيه لين من السابعة قاله الحافظ وقال الخزرجي وثقه أحمد والقزاز وضعفه ابن معين وابن عدى .

قوله (من نام عن وتره فليصل إذا أصبح) قال ابن الملك أى فليقض الوتر بعد الصبح متى اتفق ، وإليه ذهب الشافعي في أظهر قوله . وقال مالك وأحمد لا يقضى الوتر بعد الصبح انتهى .

وهذا أصح من الحديث الأول .

سمعتُ أبا داودَ السَّجْزِيَّ يعني سليمانَ بنَ الأشعثِ يقولُ : سألتُ
أحمدَ بنَ حنبلٍ عن عبدِ الرحمنِ بنِ زيدِ بنِ أسلمَ ؟ فقال : أخوه عبدُ الله
لا بأسَ به .

وسمعتُ محمداً يذكرُ عن عليٍّ بنِ عبدِ الله أنه ضَعَّفَ عبدَ الرحمنِ
ابنَ زيدٍ بنِ أسلمَ ، وقالَ : عبدُ الله بنُ زيدٍ بنُ أسلمَ ثقةٌ .

قلت : مذهب الشافعي موافق لهذا الحديث وهو حجة على مالك وأحمد .

فان قلت : هذا الحديث مرسل والمرسل من أقسام الضعيف .

قلت : قال ميرك نقلاً عن التصحيح : وله شاهد من حديث أغر اللذني عند الطبراني
بإسناد جيد انتهى ، ويؤيده حديث أبي سعيد المذكور في الباب وإسناده عند أبي داود
صحيح كما ستعرف .

قوله (وهذا أصح من الحديث الأول) يعني عبد الله بن زيد بن أسلم عن أبيه مرسل
أصح من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد
الخدري متصلاً ، فإن عبد الرحمن بن زيد ضعيف ، وعبد الله بن زيد ثقة عند أحمد
وابن اللذني لكن حديث أبي سعيد هذا قد رواه أبو داود من طريق أخرى . قال في
النيل : وإسناد الطريق التي أخرجه منها أبو داود صحيح كما قال العراقي .

قوله (سمعتُ أبا داودَ السَّجْزِيَّ) بسين مكسورة وغيرها وسكون جيم وبزاي نسبة
إلى سجز واسم لسجستان وقيل نسبة إلى سجستان بغير قياس كذا في اللغني ، وأبو داود
هذا هو صاحب السنن واسمه سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد الأزدي
السجستاني (وسمعتُ محمداً) هو محمد بن إسماعيل البخاري (يذكر عن علي بن عبد الله)
هو علي بن عبد الله بن جعفر بن نجيح السعدي مولاهم أبو الحسن ابن المديني البصري
ثقة ثبت إمام أعلم أهل عصره بالحديث وعلمه حتى قال البخاري ما استصغرت نفسي إلا

وقد ذهب بعض أهل الكوفة إلى هذا الحديث . وقالوا : يُوترُ الرجلُ
إذا ذكرَ وإن كان بعد ما طلعت الشمسُ .

وبه يقولُ سفيانُ الثوريُّ .

عنده وقال فيه شيخه ابن عينة كنت أتعلم منه أكثر مما يتعلمه مني كذا في التقريب :

قوله (وقد ذهب بعض أهل الكوفة إلى هذا الحديث وقالوا يوتر الرجل إذا ذكر وإن كان بعد ما طلعت الشمس الخ) قال الشوكاني في النيل : الحديث يعني حديث أبي سعيد الخدري يدل على مشروعية قضاء الوتر إذا فات . وقد ذهب إلى ذلك من الصحابة على بن أبي طالب وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وعبادة بن الصامت وعامر بن ربيعة وأبو الدرداء ومعاذ بن جبل وفضالة بن عبيد وعبد الله بن عباس كذا قال العراقي ، قال ومن التابعين عمرو بن شرحبيل وعبيدة السلماني وإبراهيم النخعي ومحمد بن المنتشر وأبو العالية وحمام بن أبي سليمان ، ومن الأئمة سفيان الثوري وأبو حنيفة والأوزاعي ومالك والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو أيوب سليمان بن داود الهاشمي وأبو خيثمة .

ثم اختلف هؤلاء إلى متى يقضى على ثمانية أقوال : أحدها ما لم يصل الصبح ، وهو قول ابن عباس وعطاء بن أبي رباح ومسروق والحسن البصري وإبراهيم النخعي وقتادة ومالك والشافعي وأحمد وإسحاق وأبي أيوب وأبي خيثمة حكاه محمد ابن نصر عنهم .

ثانيها : أنه يقضى الوتر ما لم تطلع الشمس ولو بعد صلاة الصبح ، وبه قال النخعي

ثالثها : أنه يقضى بعد الصبح وبعد طلوع الشمس إلى الزوال ، روى ذلك عن الشعبي وعطاء والحسن وطائفة ومجاهد وحمام بن أبي سليمان ، وروى أيضا عن ابن عمر وذكر الشوكاني باقي الأقوال قال ثمانية التفرقة بين أن يتركه لنوم أو نسيان وبين أن يتركه عمدا فإن تركه لنوم أو نسيان قضاء إذا استيقظ أو إذا ذكر في أي وقت كان ليلا أو نهارا وهو ظاهر الحديث ، واختاره ابن حزم واستدل بمجموع قوله صلى الله عليه وسلم :

٣٣٨ - بابُ

ما جاء في مُبَادَرَةِ الصُّبْحِ بِالْوُتْرِ

٤٦٦- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا بْنُ أَبِي زَائِدَةَ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « بَادِرُوا الصُّبْحَ بِالْوُتْرِ » .

قال أبو عيسى : هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٤٦٧- حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَّالُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَقْمَرٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي تَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « أَوْتَرُوا قَبْلَ أَنْ تُصْبِحُوا » .

من نام عن صلاته أو نسيها فليصلها إذا ذكرها : قال وهذا عموم يدخل فيه كل صلاة فرض أو نافلة وهو في الفرض أمر فرض وفي النفل أمر انتهى .

(باب ما جاء في مبادرة الصبح بالوتر)

قوله (أخبرنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة) الحمداني أبو سعيد الكوفي ثقة متقن من رجال السنة (أخبرنا عبيد الله) بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري اللدني ثقة ثبت .

قوله (بادروا الصبح بالوتر) أى أسرعوا بأداء الوتر قبل الصبح ، والحديث رواه أبو داود أيضا .

قوله (أوتروا قبل أن تصبحوا) الحديث رواه الجماعة إلا البخارى وأبا داود .

٤٦٨ - حدثنا محمود بن غيلان أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج
عن سليمان بن موسى عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال : « إذا طلع الفجر فقد ذهب كل صلاة الليل والوتر
فأوتروا قبل طلوع الفجر » .

قال أبو عيسى : وسليمان بن موسى قد تفرّد به على هذا
اللفظ .

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا وتر بعد
صلاة الصبح » .

قوله (وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : لا وتر بعد صلاة الصبح) أخرجه
محمد بن نصر في قيام الليل من حديث أبي سعيد الخدري بلفظ : نادى منادى رسول الله
صلى الله عليه وسلم : لا وتر بعد الفجر ، وفي سننه أبو هارون العبدى ، قال الدارقطنى
يتلون خارجى وشيعى وضعفه شعبة وكذبه الجوزجاني . قال محمد بن نصر بعد رواية
حديث ابن عمر وحديث أبي سعيد الخدري المذكورين في الباب مالفظة : فالذى عليه
جمهور أهل العلم أن لا يؤخر الوتر إلى طلوع الفجر أتباعا للآثار التي روينها أن النبي
صلى الله عليه وسلم أمر بالوتر قبل الصبح ، وكان وتره صلى الله عليه وسلم عامته كذلك
في آخر الليل قبل طلوع الفجر . ثم اختلف الناس فيمن نام عن الوتر أو ساعنه أو فرط
فيه فلم يوتر حتى طلع الفجر فرأى بعضهم أن الفجر إذا طلع فقد ذهب وقت الوتر ولا
يقضى بعد ذلك لأنه ليس بفرض وإنما يصلى في وقته فاذا ذهب وقت لم يقض على ما روينا
عن عطاء وغيره . واحتج بعضهم بحديث يروى عن أبي سعيد الخدري ثم ذكره بإسناده
وقد ذكر لفظه آنفا ثم قال : وهذا حديث لو ثبت لكان حجة لا يجوز مخالفته ، غير أن
أصحاب الحديث لا يحتجون برواية هارون العبدى . قال والذي ذهب إليه جماعة من
أصحابنا أن من طلع عليه الفجر ولم يوتر فإنه يوتر ما لم يصل الغداة إتباعا للأخبار التي

وهو قول غير واحد من أهل العلم .

وبه يقول الشافعي وأحمد وإسحاق : لا يرون الوتر بعد صلاة

الصبح .

رويت عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنهم أوتروا بعد الصبح . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أيضا أنه أوتر بعد ما أصبح فإذا صلى الغداة فإن جماعة من أصحابنا قالوا لا يقضى الوتر بعد ذلك ، وقد روى ذلك عن جماعة من المتقدمين أيضا . وإلى هذا ذهب الشافعي وأحمد وإسحاق وغيرهم من أصحابنا . ثم ذكر محمد بن نصر الأخبار التي جاءت في الوتر بعد طلوع الفجر بعضها مرفوعة وأكثرها آثار الصعابة والتابعين ومن بعدهم ثم قال : والذي أقول به أنه يصلى الوتر ما لم يصل الغداة فإذا صلى الغداة فليس عليه أن يقضيه بعد ذلك ، وإن قضاها على ما يقضى التطوع فحسن ، قد صلى النبي صلى الله عليه وسلم الركعتين قبل الفجر بعد طلوع الشمس في الليلة التي نام فيها عن صلاة الغداة حتى طلعت الشمس ، وكذا الركعتين اللتين كان يصلهما بعد الظهر بعد العصر في اليوم الذي شغل فيه عنها ، وقد كانوا يقضون صلاة الليل إذا فاتتهم بالليل نهرا ، فلذلك حسن وليس بواجب انتهى كلام محمد بن نصر .

قوله (وهو قول غير واحد من أهل العلم ، وبه يقول الشافعي وأحمد وإسحاق لا يرون الوتر بعد صلاة الصبح) قال في شرح السنة : قيل لا وتر بعد صلاة الصبح وهو قول عطاء وبه قال مالك وأحمد . وذهب آخرون إلى أنه يقضيه متى كان ، وهو قول سفيان الثوري وأظهر قول الشافعي لما روى أنه قال : من نام عن وتر فليصل إذا أصبح ذكره الطيبي . ومذهب أبي حنيفة أنه يجب قضاء الوتر حتى لو كان المصلي صاحب ترتيب وصلى الصبح قبل الوتر ذاكرًا لم يصح .

باب ٣٣٩ -

ما جاء لاوتران في ليلة

٤٦٨ م - حدثنا هنادٌ أخبرنا مُلازمُ بنُ عمرو قال حدثني عبدُ الله ابنُ بَدْرِ عن قَيْسِ بنِ طَلْقِ بنِ عَلِيٍّ عن أَبِيهِ قال : سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقولُ « لا وِترانَ في ليلةٍ » .
قال أبو عيسى : هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ .

واختلفَ أهلُ العلمِ في الذي يُوترُ من أولِ الليلِ ثم يقومُ من آخرِهِ فرأى بعضُ أهلِ العلمِ من أصحابِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم نَقَضَ الوِترَ ، وقالوا يُضَيَّفُ إليها ركعةٌ ويصلي ما بدا له ، ثم يُوترُ في آخرِ صلاتِهِ لأنَّهُ لا وِترانَ في ليلةٍ . وهو الذي ذهبَ إليه إسحاقُ .

(باب ما جاء لاوتران في ليلة)

قوله (أخبرنا ملازم بن عمرو) هو ملازم بن عمرو بن عبد الله بن بدر اليامي صدوق من الثامنة (حدثني عبد الله بن بدر) اليامي عن ابن عباس وطلق بن علي وعنه بسطه ملازم بن عمرو وعكرمة بن عمار وثقه ابن معين وأبوزرعة كذا في الخلاصة .
قوله (لاوتران في ليلة) قال ابن العربي في عارضة الأحوذى : معناه أن من أوتر في آخر الليل ثم صلى بعد ذلك لايبعد الوتر انتهى .

قوله (هذا حديث حسن غريب) أخرجه الحُصَّة إلا ابن ماجه كذا في اللتقي . وقال الشوكاني في النيل : قال عبد الحق وغير الترمذى صححه وأخرجه أيضا ابن حبان وصححه (فرأى بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم نقض الوتر وقالوا بضيفه إليها ركعة الخ) روى محمد بن نصر في قيام الليل عن عثمان بن عفان

وقال بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم :
إذا أوتر من أول الليل ثم نام ثم قام من آخره : أنه يصلي ما بداله

رضي الله عنه أنه قال : إني إذا أردت أن أقوم من الليل أوترت بركة فإذا قمت ضمنت إليها ركعة فما شبهتها إلا بالغريبة من الإبل تضم إلى الإبل . وقاله سعد بن مالك : أما أنا فإذا أردت أن أصلي من الليل أوترت بركة فإذا استيقظت صليت إليها ركعة ثم صليت ركعتين ركعتين ثم أوترت . وعن سالم : كان ابن عمر رضي الله عنه إذا أوتر أول الليل ثم قام يصلي يشفع وتره الأول بركة ثم يصلي بوتر . وعن ابن عباس أنه قال : إذا أوتر الرجل من أول الليل ثم أراد أن يصلي شفع وتره بركة ثم صلى ما بداله ثم أوتر من آخر صلاته . وعن أسامة بمعناه . وعن هشام بن عروة : كان أبي يوتر أول الليل فإذا قام شفع انتهى باختصار .

واحتج هؤلاء بحديث الباب ، واحتجوا أيضا بقول النبي صلى الله عليه وسلم : إجعلوا آخر صلاتكم من الليل وترا ، فقالوا إذا هو قام من الليل فلم يشفع وتره وصلى مثني مثني ثم لم يوتر في آخر صلاته كان قد جعل صلاته من الليل شفعا لا وترا وترك قول النبي صلى الله عليه وسلم : إجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا ، كذا في قيام الليل ، واحتجوا أيضا بآثار الصحابة المذكورين رضي الله عنهم .

قوله (هذا حديث حسن غريب) أخرجه الحمسة إلا ابن ماجه ، وأخرجه أيضا ابن حبان وصححه . قال عبد الحق : وغير الترمذي صححه .

قوله (وقال بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم : إذا أوتر من أول الليل ثم نام ثم قام من آخره أنه يصلي ما بداله ولا ينقص وتره إلخ) روى محمد بن نصر في قيام الليل عن عائشة عن أبي بكر الصديق أنه كان يوتر قبل أن ينام ، فإذا قام من الليل صلى مثني مثني حتى يفرغ مما يريد أن يصلي : وعن عمار بن ياسر وقد سئل عن الوتر فقال أما أنا فأوتر قبل أن أنام فإن رزقي الله شيئا صليت شفعا شفعا إلى أن أصبح . وعن عائشة : الذين ينقصون وترهم هم الذين يلعبون بصلاتهم . وروى عن ابن عباس أيضا بنحوه . وعنه في رواية : في الذي يوتر ثم يريد أن يصلي قال يصلي مثني

ولا ينقض وتره ويدع وتره على ما كان . وهو قول سفيان الثوري ومالك بن أنس وأحمد وابن المبارك . وهذا أصح لأنه قد روى من غير وجه أن النبي صلى الله عليه وسلم قد صلى بعد الوتر .

مثنى ، وفي رواية : حسبه وتره الأول . وعنه لما بلغه فعل ابن عمر لم يعجبه وقال إن ابن عمر يوتر في ليلة ثلاث مرات . وعن أبي هريرة إذا صليت العشاء صليت بعدها خمس ركعات ثم أنام فإن قمت صليت مثنى مثنى وإن أصبحت أصبحت على وتر . وسئل رافع بن خديج عن الوتر فقال أما أنا فأني أوتر من أول الليل فإن رزقت شيئا من آخره صليت ركعتين ركعتين حتى أصبح .

قوله (وهو قول سفيان الثوري ومالك بن أنس وأحمد وابن المبارك وهذا أصح) وقال محمد بن نصر في قيام الليل : وهذا مذهب الشافعي وأحمد وهو أحب إلي ، وإن شفع وتره اتباعا للأخبار التي روينها رأيت جازئا انتهى . وقال العراقي : وإلى هذا ذهب أكثر العلماء وقالوا إن من أوتر وأراد الصلاة بعد ذلك لا ينقض وتره ويصلي شفعا شفعا حتى يصبح انتهى . وهذا هو المختار عندي ولم أجد حديثا مرفوعا صحيحا يدل على ثبوت نقض الوتر والله تعالى أعلم .

قوله (لأنه قد روى من غير وجه : أن النبي صلى الله عليه وسلم قد صلى بعد الوتر) وأجابوا عن القائلين بجواز نقض الوتر بأنه إذا أوتر الرجل أول الليل فقد قضى وتره ، فإذا هو نام بعد ذلك ثم قام وتوضأ وصلى ركعة أخرى فهذه صلاة غير تلك الصلاة وغير جائز في النظر أن تتصل هذه الركعة بالركعة الأولى التي صلاها في أول الليل فلا يصيران صلاة واحدة وبينهما نوم وحدث ووضوء وكلام في الغالب وإنما هما صلاتان متباينتان ، ومن فعل ذلك فقد أوتر مرتين ، ثم هو إذا أوتر أيضا في آخر صلاته صار موترًا ثلاث مرات . وقد قال صلى الله عليه وسلم : إجعلوا آخر صلاتكم من الليل وترا ، وهذا قد جعل الوتر في مواضع من صلاة الليل . وأيضًا قال صلى الله عليه وسلم : لا وتران في ليلة ، وهذا قد أوتر ثلاث مرات ، وقال محمد بن نصر : وقد قال من ذهب هذا المذهب قول النبي صلى الله عليه وسلم : إجعلوا آخر صلاتكم من الليل وترا وإنما هو نداء واختيار وليس بإيجاب : والدليل على ذلك صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بعد الوتر بالليل ، قال

٤٦٩ - حدثنا محمد بن بشار أخبرنا حماد بن مسعدة عن ميمون بن موسى اللوائ عن الحسن بن الحسن عن أمه عن أم سلمة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الوتر ركعتين » .

وقد روى نحو هذا عن أبي أمامة وعائشة وغير واحد عن النبي صلى الله عليه وسلم .

والدليل على ذلك أيضا أن ابن عمر هو الراوى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : إجماعوا آخر صلاتكم من الليل وترا ، وهو الذى كان يشفع وتره . وروى عنه أنه سئل عن قام من الليل وقد أوتر قبل أن ينام فصلى مثنى مثنى ولم يشفع وتره قال ذلك حسن جميل ، فدل فتياء أنه رأى قوله : إجماعوا آخر صلاتكم وترا ندبا لا إيجابا ، ثم ذكر محمد بن نصر فتياء بسنده وكذلك قوله صلاة الليل مثنى مثنى والوتر ركعة إنما هو ندب واختيار لا إيجاب ، والدليل عليه وتر النبي صلى الله عليه وسلم بخمس وسبع وتسع لم يسلم إلا فى آخرهن انتهى .

قوله (أخبرنا حماد بن مسعدة) التيمى أبو سعيد البصرى ثقة (عن ميمون بن موسى اللوائ) بفتحين وهمزة أبو موسى البصرى صدوق مدلس من السابعة (عن الحسن) هو مدلس البصرى (عن أمه) اسمها خيرة مولاة أم سلمة مقبولة من الثانية . قوله (كان يصلى بعد الوتر ركعتين) ورواه أحمد وابن ماجه وزادا وهو جالس . قوله (وقد روى نحو هذا عن أبي أمامة وعائشة وغير واحد عن النبي صلى الله عليه وسلم) أما حديث أبي أمامة فأخرجه أحمد والبيهقى بلفظ : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلى ركعتين بعد الوتر وهو جالس يقرأ فيهما فإذا زلزلت الأرض زلزالها وقل يا أيها الكافرون ، وأخرجه بنحوه محمد بن نصر فى قيام الليل وأما حديث عائشة فأخرجه مسلم وأبو داود والترمذى فى الباب عن أنس رضى الله عنه عند الدارقطى بنحو حديث أبي أمامة . قال النووي : الصواب أن هاتين الركعتين فعلهما صلى الله عليه وسلم بعد الوتر جالسا لبيان الجواز ولم يواظب على ذلك بل فعله مرة أو مرات قليلة ولا يغتر بقولها كان يصلى ، فإن المختار الذى عليه الأكثرون والمحققون من الأصوليين (٣٧ - تحفة الأحوذى ٢)

٣٤٠ - بابُ

ما جاء في الوترِ على الرَّاحِلَةِ

٤٧٠ - حدثنا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عُمَرَ
ابن عبد الرحمن عن سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ : « كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ فِي سَفَرٍ
فَتَخَلَّفْتُ عَنْهُ فَقَالَ أَيْنَ كُنْتَ ؟ فَقُلْتُ : أَوْتَرْتُ ، فَقَالَ أَلَيْسَ لَكَ فِي
رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ؟ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوتِرُ
عَلَى رَاحِلَتِهِ » .

أن لفظ كان لا يلزم منها الدوام ولا التكرار قال : وإنما تأولنا حديث الركعتين لأن
الروايات المشهورة في الصحيحين كثيرة مشهورة بالأمر بعمل آخر صلاة الليل وترا ،
فكيف يظن به صلى الله عليه وسلم مع هذه الأحاديث وأشباهاها أنه يداوم على ركعتين
بعد الوتر ويجعلهما آخر صلاة الليل . قال : وأما ما أشار إليه القاضى عياض من ترجيح
الأحاديث للمشهورة ورد رواية الركعتين فليس بصواب لأن الأحاديث إذا صحت وأمكن
الجمع بينها تعين وقد جمعنا بينها والله الحمد انتهى كلام النووى .
(باب ما جاء في الوتر على الرحلة)

قوله (عن أبي بكر بن عمر بن عبد الرحمن) بن عبد الله بن عمر القرشى المدوى
المدنى ثقة (عن سعيد بن يسار) للذى ثقة .

قوله (فتخلفت عنه) وفي رواية البخارى فلما خشيت الصبح نزلت فأوترت ثم
لحقته (فقال أين كنت فقلت أوترت) وفي رواية البخارى : فقال عبد الله بن عمر أين
كنت ؟ فقلت خشيت الصبح فنزلت فأوترت (أليس لك في رسول الله أسوة حسنة) قال
في القاموس : الأسوة بالكسر والضم القدوة فيه إرشاد العالم لرفيقه ما قد يحسن عليه من
السنن (يوتر على راحلته) فيه دليل على جواز الوتر على الرحلة وهو الحق ، وفي رواية :

وفي الباب عن ابن عباس .

قال أبو عيسى : حديث ابن عمر حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

وقد ذهب بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم إلى هذا، ورأوا أن يُوترَ الرجلُ على راحلته . وبه يقول الشافعي وأحمد وإسحاق .

وقال بعض أهل العلم : لا يُوترُ الرجلُ على الراحلة إذا أراد أن يُوترَ نزلَ فأوترَ على الأرض . وهو قولُ بعض أهل الكوفة .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح وهو على الراحلة قبل أي وجه توجه ويوتر عليها غير أنه لا يصلي عليها المكتوبة كذا في قيام الليل .

قوله (وفي الباب عن ابن عباس) أخرجه محمد بن نصر في قيام الليل بلفظ : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتر على راحلته .

قوله (حديث ابن عمر حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة .

قوله (وقد ذهب بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم إلى هذا ورأوا أن يوتر الرجل إلى راحلته) روى محمد بن نصر في قيام الليل عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه كان يوتر على راحلته . عن نافع كان عبد الله رضي الله عنه يوتر على البعير يومئذ برأسه . وعن ابن جريج قلت لعطاء أوتر وأنا مدبر عن القبلة على دابتي قال نعم . وعن عطاء : لا بأس أن يوتر على بعيره . وعن سفيان : إن أوترت على دابتك فلا بأس والوتر بأرض أحب إلى (وبه يقول الشافعي وأحمد وإسحاق) وهو الحق .

قوله (وقال بعض أهل العلم لا يوتر الرجل على الراحلة إلخ) وهو قول أبي حنيفة . قال محمد بن نصر في قيام الليل بعد رواية حديث ابن عمر وابن عباس المذكورين

والآثار المذكورة ما لفظه : وزعم النعمان يعني أبا حنيفة . أن الوتر على الدابة لا يجوز خلافاً لما رويناه .

وأحتج بعضهم له بحديث رواه عن ابن عمر أنه نزل عن دابته فأوتر بالأرض ، فقال لمن احتج بذلك هذا ضرب من الغفلة هل قال أحد إنه لا يحل للرجل أن يوتر بالأرض إنما قال العلماء لا بأس أن يوتر على الدابة وإن شاء أوتر بالأرض ، وكذلك كان ابن عمرو يفعل ربما أوتر على الدابة وربما أوتر على الأرض ، وعن نافع أن ابن عمر كان ربما أوتر على راحلته وربما نزل ، وفي رواية كان يوتر على راحلته وكان ربما نزل انتهى .

وقال صاحب التعليق المجد : أخذ أصحابنا يعني الحنفية بالآثار الواردة بنزول ابن عمر رضي الله عنه للوتر وشيدوه بالأحاديث المرفوعة الواردة في نزوله صلى الله عليه وسلم للوتر وقال المجوزون لأدائه على الدابة إنه لا تعارض ههنا إذ يجوز أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم فعل الأمرين فأحياناً أدى الوتر على الدابة وأحياناً على الأرض واقتدى به ابن عمر . ويؤيده ما أخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار عن مجاهد عن محمد بن أسحاق عن نافع قال كان ابن عمر يوتر على الراحلة وربما نزل فأوتر على الأرض .

وذكر الطحاوي بعد ما أخرج آثار الطرفين الوجه في ذلك عندنا أنه قد يجوز أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر على الراحلة قبل أن يحكم بالوتر ويغلب أمره ثم أحكم بعد ولم يرخص في تركه ثم أخرج حديث : إن الله أمدكم بصلاته هي خير من محر النعم ما بين صلاة العشاء إلى الفجر الوتر الوتر . من حديث خارجة وأبي بصرة ، ثم قال فيجوز أن يكون ما روى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من وتره على الراحلة كان منه قبل تأكيده أياه ثم نسخ ذلك انتهى .

وفيه نظر لا يخفى ، إذ لا سبيل إلى إثبات النسخ بالاحتمال ما لم يعلم ذلك بنص وارد في ذلك انتهى .

٣٤١ - باب ما جاء في صلاة الضحى

٤٧١ - حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء أخبرنا يونس بن بكير عن محمد بن إسحاق حدثني موسى بن فلان بن أنس عن عمه ثمامة بن أنس بن مالك عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من صلى الضحى ثلثي عشرة ركعة بنى الله له قصرًا في الجنة من ذهب » .

وفي الباب عن أم هانئ وأبي هريرة ونعيم بن حمار وأبي ذر

(باب ما جاء في صلاة الضحى)

قال العيني في شرح البخاري : الضحى بالضم والكسر فوق الضحوة وهي ارتفاع أول النهار والضحاء بالفتح وللد هو إذا علت الشمس إلى ربع السماء فاجده انتهى . قال القاري في المرقاة : قيل صلاة وقت الضحى والظاهر أن إضافة الصلاة إلى الضحى بمعنى « في » كصلاة النهار وصلاة الليل ، فلا حاجة إلى القول بمحذف المضاف ، وقيل من باب إضافة للسبب إلى السبب كصلاة الظهر انتهى .

قوله (حدثني موسى بن فلان بن أنس) ويقال هو موسى بن حمزة مجهول من السادسة كذا في التقريب (عن عمه ثمامة بن أنس بن مالك) قال الحافظ في التقريب ثمامة بن عبد الله بن أنس بن مالك الأنصاري البصري قاضيها صدوق من الرابعة . قوله (من صلى الضحى ثلثي عشرة ركعة) هذا أكثر ما ورد في عدد صلاة الضحى قال العيني لم يرد في صلاة الضحى أكثر من ذلك .

قوله (وفي الباب عن أم هانئ) أخرجه الشيخان وأخرجه المؤلف أيضا وأبي هريرة أخرجه المؤلف في الباب وأخرجه أيضا أحمد وابن ماجه .

وعائشة وأبي أمامة وعُتْبَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى وَأَبِي سَعِيدٍ وَزَيْدِ
ابن أَرْقَمَ وَابن عَبَّاسٍ .

قال أبو عيسى : حديثُ أَنَسٍ حديثٌ غريبٌ لا نعرفه إلا من
هذا الوجه .

وأخرج مسلم في صحيحه عنه قال : أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بثلاث : بصيام
ثلاثة أيام من كل شهر وركعتي الضحى وأن أوتر قبل أن أرقد (ونعيم بن همار) بهاء
مفتوحة وشدة ميم وبراء صحابي أخرجه حديثه أبو داود والنسائي في الكبرى .

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل : يا ابن آدم لا تعجزني
من أربع ركعات في أول النهار أكفك آخره (وأبي ذر) أخرجه مسلم مرفوعاً قال :
يصبح على كل سلامى الحديث ، وفي آخره يجزىء من ذلك ركعتان يركعهما من
الضحى (وعائشة) أخرجه مسلم من طريق معاذة أنها سألت عائشة : كم كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يصلي صلاة الضحى ؟ قالت أربع ركعات يزيد ما شاء .

وأخرج مالك في الموطأ عن عائشة أنها كانت تصلي الضحى ثمان ركعات ثم تقول
لو نشر لي أبوأي ما تركتها (وأبي أمامة) أخرجه الطبراني بنحو حديث أبي هريرة
(وعتبة بن عبد السلمي) أخرجه الطبراني مرفوعاً : من صلى صلاة الصبح في جماعة ثم
ثبت حتى يسبح الله سبعة الضحى كان له كأجر حاج ومعتمر (وابن أبي أوفى) أخرجه
الطبراني في الكبير بلفظ : أن عبد الله بن أبي أوفى صلى الضحى ركعتين قالت له امرأته
إنما صليتها ركعتين فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفتح ركعتين
(وأبي سعيد) أخرجه المؤلف في هذا الباب (وزيد بن أرقم) أخرجه مسلم (وابن
عباس) أخرجه الطبراني في الأوسط مرفوعاً بلفظ : على كل سلامى من بني آدم في
كل يوم صدقة ويجزىء من ذلك كله ركعتا الضحى .

وفي الباب عن جماعة من الصعابة غير هؤلاء المذكورين رضى الله عنهم ، قد ذكر
أحاديثهم العيني في شرح البخارى .

قوله (حديث أنس حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه) قال ميرك : وذكر

٤٧٢ - حدثنا أبو موسى محمد بنُ اللَّثَمِيِّ أخبرنا محمد بن جعفر أخبرنا شُعْبَةُ عن عمرو بن مُرَّةَ عن عبدِ الرحمن بن أبي كَلَيْلٍ قال : « ما أَخْبَرَنِي أَحَدٌ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي إِلَّا أُمُّ هَانِءٍ فَإِنَّهَا حَدَّثَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ بَيْتَهَا يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ فَأَغْتَسَلَ فَسَبَّحَ ثَمَانِ رَكَعَاتٍ مَا رَأَيْتُهُ صَلَّى صَلَاةً قَطُّ أَحَفَّ مِنْهَا ، غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ يُتِمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ » .

النورى هذا الحديث فى الأحاديث الضعيفة كذا فى المرقاة

قال الحافظ فى الفتح بعد ذكر هذا الحديث : وعند الطبرانى من حديث أبى الدرداء مرفوعاً : من صلى الضحى ركعتين لم يكتب من الغافلين ، ومن صلى أربعاً كتب من التائبين ومن صلى ستاً كفى ذلك اليوم ، ومن صلى ثمانياً كتب من العابدين ، ومن صلى عشرة بنى الله له بيتاً فى الجنة .

قال وفى أسناده ضعف أيضاً ، وله شاهد من حديث أبى ذر رواه البزار فى أسناده ضعف أيضاً قال لكن إذا ضم إليه أى إلى حديث أنس حديث أبى ذر وأبى الدرداء قوى وتصلح للاحتجاج به انتهى كلام الحافظ .

حديث أنس هذا أخرجه ابن ماجة أيضاً .

قوله (ما أخبرنى أحد وفى رواية ابن شية عن ابن أبى ليلى : أدركت الناس وهم متوافرون فلم يخبرنى أحد أن النبى صلى الله عليه وسلم صلى الضحى إلا أم هانئ) وهذا إخبار عن عدم وصول الخبر إليه فلا يلزم عدمه . إلا أم هانئ بهمة بعد التون واسمها فاختة بنت أبى طالب أخت على شقيقته .

قوله (سبح ثمان ركعات) قال الحافظ زاد كريب عن أم هانئ : فسلم من كل ركعتين ؛ أخرجه ابن خزيمة ، وفيه رد على من تمسك به فى صلاتها موصولة سواء صلى ثمان ركعات أو أقل . وفى الطبرانى من حديث ابن أبى أوفى : أن النبى صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفتح ركعتين ، وهو محمول على أنه رأى من صلاة النبى صلى الله عليه وسلم ركعتين ، ورأت أم هانئ بقية الثمان ، وهذا يقوى أنه صلاتها مفصلة انتهى كلام الحافظ (غير أنه كان يتم الركوع والسجود) قال الطيبي : استدل به على استحباب صلاة الضحى

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وكان أحمد رأى أصح شيء في هذا الباب حديث أم هانئ .

واختلفوا في نعيم ، فقال بعضهم نعيم بن خمار ، وقال بعضهم ابن همار ، ويقال ابن هبار ، ويقال ابن همام ، والصحيح ابن همار .

وأبو نعيم وهم فيه فقال ابن خمار وأخطأ فيه ثم ترك فقال نعيم عن النبي صلى الله عليه وسلم أخبرني بذلك عبد بن حميد عن أبي نعيم .

وفيه نظر لاحتمال أن يكون السبب فيه التفرغ لمهمات الفتح لكثرة شغله به . وقد ثبت من فعله صلى الله عليه وسلم أنه صلى الضحى فطول ، فيها أخرجه ابن أبي شيبة من حديث حذيفة ، وأستدل بهذا الحديث على إثبات سنة الضحى ، وحكى عياض عن قوم أنه ليس في حديث أم هانئ دلالة على ذلك ، قالوا وإنما هي سنة الفتح ، وقد صلاها خالد بن الوليد في بعض فتوحه كذلك . وقد قيل إنها كانت قضاء عما شغل عنه تلك الليلة من حربه ، وتعقبه النووي بأن الصواب صحة الاستدلال به لما رواه أبو داود وغيره من طريق كريب عن أم هانئ أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى سبعة الضحى . ولمسلم في كتاب الطهارة ثم صلى ثمان ركعات سبعة الضحى . وروى ابن عبد البر في التمهيد من طريق عكرمة بن خالد عن أم هانئ قالت : قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة فضلى ثمان ركعات فقلت ما هذه قالت هذه صلاة الضحى .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله (وكان أحمد رأى أصح شيء في الباب حديث أم هانئ) قال الحافظ وهو كما قال .

قوله (واختلفوا في نعيم) بالتصغير أى في اسم أبيه (فقال بعضهم نعيم بن خمار) بفتح الخاء المعجمة وشدة الليم وبراء (وقال بعضهم ابن هار) بفتح الهاء وشدة الليم وبراء (ويقال ابن هبار) بفتح الهاء وشدة الموحدة وبراء (ويقال ابن همام) بيمين (والصحيح ابن همار) قال الحافظ في التقريب : رجح الأكثر أن اسم أبيه همار انتهى .

٤٧٣ - حدثنا أبو جعفر السَّمَنَانِيُّ أخبرنا محمد بن الحسين أخبرنا
 أبو مسهر أخبرنا إسماعيل بن عياش عن بحير بن سعد عن خالد بن مقَدَّانَ
 عن جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ عن أبي الذَرْدَاءِ وأبي ذَرٍّ عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم : عن الله تبارك وتعالى أنه قال : « ابن آدم اركع لى أربع ركعات
 من أول النهار أكَفِكَ آخِرَهُ » .

قال أبو عيسى : هذا حديثٌ غريبٌ .

وقال الغلابي عن ابن معين : أهل الشام يقولون نعيم بن هار وهم أعلم به كذا في تهذيب
 التهذيب (وأبو نعيم وهم فيه) أبو نعيم هذا هو فضل بن دكين وهو من كبار شيوخ
 البخاري أي أبو نعيم فضل بن دكين وهم في اسم والد نعيم المذكور (أخبرني بذلك
 عبد بن حميد) بن نصر الكشي أبو محمد قيل اسمه عبد الحميد وبذلك جزم ابن حبان
 وغير واحد ثقة حافظ انتهى . قلت : روى عنه مسلم والترمذي وغيرهما .

قوله (أبو جعفر السَّمَنَانِيُّ) بكسر السين المهملة وسكون الميم ونونين اسمه محمد
 ابن جعفر ثقة من الحادية عشرة (أخبرنا أبو مسهر) بمضومة وسكون مهملة وكسر هاء
 راء اسمه عبد الأعلى بن مسهر العسافي الدمشقي ثقة فاضل من كبار العاشرة (عن
 بحير بن سعد) بفتح اللوحدة وكسر الحاء المهملة ثقة ثبت من السادسة .

قوله (ابن آدم) أي يا ابن آدم (اركع) أي صل (لى) أي خالصا لوجهي (من)
 أول النهار (قيل الرد صلاة الضحى وقيل صلاة الإشراق وقيل سنة الصبح وفرضه
 لأنه أول فرض النهار الشرعي ، قلت : حمل المؤلف وكذا أبو داود هذه الركعات
 على صلاة الضحى ولذلك أدخلها هذا الحديث في باب صلاة الضحى (أكَفِكَ) أي
 مهماتك (آخره) أي النهار . قال الطيبي أي أكَفِكَ شغلك وحوائجك وأدفع عنك
 ما تسكره بعد صلاتك إلى آخر النهار : والمعنى أفرغ بالك بعبادتي في أول النهار أفرغ
 بالك في آخره بقضاء حوائجك انتهى .

قوله (هذا حديث غريب) قال المنذرى في تلخيص السنن : وأخرجه الترمذي

وروى وكيعٌ والنضرُ بن شُمَيْلٍ وغيرُ واحدٍ من الأئمةِ هذا الحديثَ عن
نَهَّاسِ بن قَهْمٍ ، ولا نعرفُهُ إلا من حديثِهِ .

٤٧٤ - حدثنا محمدُ بن عبدِ الأعلى البصريُّ أخبرنا زيدُ بن زُرَّيعٍ عن
نَهَّاسِ بن قَهْمٍ عن شَدَّادِ أبي عَمَّارٍ عن أبي هريرةَ قال : قال رسولُ الله
صلى الله عليه وسلم « من حافظَ على شُعْمَةِ الضُّحَى غُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ وَإِنْ
كَانَ مِثْلَ زَبْدِ الْبَحْرِ » .

٤٧٥ - حدثنا زيادُ بنُ أَيُّوبَ البغداديُّ أخبرنا محمدُ بن ربيعةَ عن
فُضَيْلِ بن مَرْزُوقٍ عن عطيةَ الموفِّيِّ عن أبي سعيدٍ الخدريِّ قال : « كان
النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم يصليُّ الضُّحَى حتى يقول لا يدعُ ويدعها حتى تقول
لا يصلي » .

من حديث أبي الدرداء وأبي ذر وقال حسن غريب هذا آخر كلامه وفي إسناده إسماعيل
ابن عياش وفيه مقال ، ومن الأئمة من يصحح حديثه عن الشاميين وهذا الحديث شامى
الإسناد انتهى . وعلم من كلام المنذرى هذا أن في نسخة الترمذى التى كانت عنده كان
فيها هذا حديث حسن غريب .

قوله (عن نهَّاس) بفتح النون وتشديد الهاء وآخره سين مهملة (بن قَهْم) بفتح
القاف وسكون الهاء ضعيف من السادسة .

قوله (من حافظ على شعمة الضحى) قال العراقي : المشهور فى الرواية ضم الشين ،
وقال المروى وابن الأثير تروى بالفتح والضم كالغرفة والقرفة وهى مأخوذة من الشفع
وهو الزوج ، والمراد ركعتا الضحى كذا فى قوت المفتى (وإن كانت مثل زبد
البحر) لاشتهاره بالكثرة عند المخاطبين .

قوله (فضيل بن مرزوق) بضم الفاء مصغرا صدوق بهم ورمى بالتشيع (عن
عطية الموفى) بفتح العين المهملة وسكون الواو وبالفاء هو عطية بن سعيد بن جنادة

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب .

٣٤٢ - باب

مآء في الصلاة عند الزوال

٤٧٦ - حدثنا أبو موسى محمد بن المنثري أخبرنا أبو داود الطيالسي أخبرنا محمد بن مسلم بن أبي الوضاح هو أبو سعيد المؤدب عن عبد الكريم الجزري عن مجاهد عن عبد الله بن السائب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « كان يصلي أربعاً بعد أن تزول الشمس قبل الظهر فقال إنها ساعة تُفتح فيها أبواب السماء وأحب أن يصعد لي فيها عمل صالح » .

السكر في صدوق يخطيء كثيرا كان شيعيا مدلسا من الثالثة .
قوله (حتى تقول) بالنون (لا يدع) أى لا يتركها أبدا (ويدعها) أى أحيانا (حتى تقول لا يصلى) وكان ذلك بحسب مقتضى الأوقات من العمل بالرخصة والعزيمة كما يفعل في صوم النفل وما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن صلاة الضحى كانت واجبة عليه فضعف قال الحافظ في الفتح : لم يثبت ذلك في خبر صحيح ، وقال فيه : حكى شيخنا الحافظ أبو الفضل بن الحسين في شرح الترمذى أنه اشتهر بين العوام : أن من صلى الضحى ثم قطعها يعنى فصار كثير من الناس يتركونها أصلا لذلك ، وليس لما قالوه أصل بل الظاهر أنه مما ألقاه الشيطان على السنة العوام ليحرمهم الخير الكثير لاسيما ما وقع في حديث أبي ذر انتهى .

قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه الحاكم .

(باب مآء في الصلاة عند الزوال)

قوله (حدثنا محمد بن مسلم بن أبي الوضاح) بفتح الواو وشدة الضاد للعجمة وبالهاء للهمة (هو أبو سعيد المؤدب) القضاعى الجزري مشهور بكنيته صدوق يهم (عن عبد الله

وفي الباب عن عليّ وأبي أيوب .

قال أبو عيسى : حديث عبد الله بن السائب حديث حسن غريب .

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم « أنه كان يصلي أربع ركعات بعد الزوال لا يسلم إلا في آخرهن » .

(ابن السائب) هو وأبوه صحابي وليس له عند المصنف إلا هذا الحديث (كان يصلي أربعاً بعد أن تزول الشمس) قال العراقي هي غير الأربع التي هي سنة الظهر قبلها وتسمى هذه سنة الزوال (وقال إنها) أي مابعد الزوال واثته باعتبار الخبر وهو (ساعة تفتح) بالتخفيف ويجوز التشديد (فيها أبواب السماء) لطلوع أعمال الصالحين (أن يصعد) بفتح الياء ويضم (فيها) أي في تلك الساعة (عمل صالح) أي إلى السماء وفيه تلميح إلى قوله تعالى (إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) .

قوله (في الباب عن علي) لم أقف عليه (وأبي أيوب) الأنصاري أخرجه أبو داود وابن ماجة بلفظ : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أربع قبل الظهر ليس فيهن تسليم تفتح لهن أبواب السماء .

قوله (حديث عبد الله ابن السائب حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد (وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلي أربع ركعات بعد الزوال لا يسلم إلا في آخرهن) روى ابن ماجة عن أبي أيوب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر أربعاً إذا زالت الشمس لا يفصل بينهما بتسليم وقال إن أبواب السماء تفتح إذا زالت الشمس . قال المناوي إسناده ضعيف . وقال الحنفية فيه إن الأفضل صلاة الأربع قبل الظهر بتسليم واحدة ، وقالوا هو حجة على الشافعي في صلاتها بتسليمتين انتهى .

٣٤٣ - باب ما جاء في صلاة الحاجة

٤٧٧ - حدثنا علي بن عيسى بن يزيد البغدادي أخبرنا عبد الله بن بكر السهمي أخبرنا عبد الله بن منير عن عبد الله بن بكر عن فائد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي أوفى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من كانت له إلى الله حاجة أو إلى أحد من بني آدم فليتوضأ وليحسن الوضوء ثم ليصل ركعتين ثم ليثني على الله وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليقل : لا إله إلا الله الحليم الكريم ، سبحان الله رب العرش العظيم

(باب ما جاء في صلاة الحاجة)

قوله (وأخبرنا عبد الله بن منير) عطف على حدثنا علي بن عيسى ، وعبد الله بن منير هذا شيخ المؤلف (عن عبد الله بن بكر) هو السهمي المذكور . ولو قال المؤلف حدثنا علي بن عيسى بن يزيد البغدادي وعبد الله بن منير عن عبد الله بن بكر السهمي عن فائد بن عبد الرحمن الخ لكان أوضح وأخصر لكنه لم يقل هكذا لأن علي بن عيسى رواه عن عبد الله بن أبي بكر بلفظ التحديث ، وعبد الله بن منير رواه عنه بلفظ عن ، فلاظهار هذا الفرق قال كما قال (عن فائد بن عبد الرحمن) بالفاء متروكة اتهموه من صغار الخامسة وليس له عند المؤلف إلا هذا الحديث .

قوله (ثم لين) من الإثناء (وليصل) والأصح الأفضل صلاة التشهد (لا إله إلا الله الحليم) الذي لا يعجل بالعقوبة (الكريم) الذي يعطي بغير استحقاق وبدون لئنة (رب العرش العظيم) اختلف في كون العظيم صفة للرب أو العرش كما في قوله عليه الصلاة والسلام لا إله إلا الله رب العرش العظيم ، نقل ابن التين عن الداودي أنه رواه برفع

الحمد لله رب العالمين ، أسألك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك ،
والغنيمة من كل بر ، والسلامة من كل إثم لا تدع لي ذنباً إلا غفرته
ولا همأً إلا فرجته ، ولا حاجة هي لك رضا إلا قضيتها يا أرحم
الراحمين .

قال أبو عيسى : هذا حديث غريب في إسناده مقال . فائدُ بن عبد الرحمن
بُصِّفَ في الحديث . وفائدُ هو أبو الورقاء .

العظيم على أنه نعت للرب ، والذي ثبت في رواية الجمهور على أنه نعت للعرش ، وكذلك
قراءة الجمهور في قوله تعالى (رب العرش العظيم ، ورب العرش الكريم) بالجر كذا
في المرقاة . والمعنى المراد في المقام أنه منزّه عن العجز فإن القادر على العرش العظيم لا يعجز
عن إعطاء مشئول عبده للتوجه إلى ربه الكريم (موجبات رحمتك) بكسر الجيم أى
أسبابها . قال الطيبي : جمع موجبة وهي الكلمة الموجبة لقائلها الجنة . وقال ابن الملك
يعنى الأفعال والأقوال والصفات التي تحصل رحمتك بسببها (وعزائم مغفرتك) قال
السيوطي أى موجباتها جمع عزيمة . وقال الطيبي أى أعمالاً تتعزم وتؤكّد بها مغفرتك
(والغنيمة من كل بر) قال القاري أى طاعة وعبادة فإنهما غنيمة مأخوذة بغلبة دواعي
عسكر الروح على جند النفس ، فإن الحرب قائم بينهما على الدوام ، ولهذا يسمى الجهاد
الأكبر لأن أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك (والسلام من كل إثم) قال العراقي
فيه جواز سؤال العصمة من كل الذنوب وقد أنكر بعضهم جواز ذلك إذ العصمة إنما
هي للأنبياء والملائكة ، قال : والجواب أنها في حق الأنبياء والملائكة واجبة وفي حق
غيرهم جائزة ، وسؤال الجائز جائز إلا أن الأدب سؤال الحفظ في حقنا لا العصمة ، وقد
يكون هذا هو المراد هنا انتهى (لاتدع) أى لا تترك (لى ذنباً إلا غفرته) أى لا موصوفاً
بوصف الغفران ، فالاستثناء فيه وفيما يليه مفرع من أعم الأحوال (ولاها) أى غما
(إلا فرجته) بالتشديد ويخفف أى أزلته وكشفته (ولا حاجة هي لك رضا) أى بها
يعنى مرضية .

قوله (هذا حديث غريب إلخ) قال النذرى في الترغيب : رواه الترمذى وابن ماجه
كلاهما من رواية فائد بن عبد الرحمن بن أبي الورقاء وزاد ابن ماجه بعد قوله يا أرحم

٣٤٤ - باب

مَا جَاءَ فِي صَلَاةِ الاسْتِخَارَةِ

٤٧٨ - حدثنا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الْوَالِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمَكْدِيرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا الاسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ ، يَقُولُ : إِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لِيَقُلْ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ ، وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ ، وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ

الراحمين ثم يسأل من أمر الدنيا والآخرة ما شاء فإنه يقدر ، ورواه الحاكم باختصار ثم قال أخرجه شاهدا ، وفائد مستقيم الحديث ، وزاد بعد قوله وعزائم مغفرتك والعصمة من كل ذنب . قال الحافظ للندري : وفائد متروك روى عنه الثقات ، وقال ابن عدى مع ضعفه يكتب حديثه .

(باب ما جاء في صلاة الاستخارة)

قوله (أخبرنا عبد الرحمن بن أبي الوالي) بفتح اسمه زيد وقيل أبو اللوال جده أبو محمد مولى آل علي صدوق ربما أخطأ من السابعة .

قوله (يعلمنا الاستخارة) أى صلاة الاستخارة ودعائها (في الأمور) زاد في رواية البخارى كلها ، وفيه دليل على العموم وأن المرء لا يحتقر أمراً لصغره وعدم الاهتمام به فيترك الاستخارة فيه ، فرب أمر يستخف بأمره فيكون في الإقدام عليه ضرر عظيم أوفى تركه (كما يعلمنا السورة من القرآن) فيه دليل على الاهتمام بأمر الاستخارة وأنه متأكد مرغّب فيه (إذا هم) أى قصد (بالأمر) أى من نكاح أو سفر أو غيرها مما يريد فعله أو تركه (فليركع ركعتين) أى فليصل ركعتين (من غير الفريضة) فيه دليل على أنه لا تحصل سنة صلاة الاستخارة بوقوع الدعاء بعد صلاة الفريضة (ثم ليقُل) أى بعد الصلاة

فإنك تَقْدِرُ ولا أَقْدِرُ ، وتَعْلَمُ ولا أَعْلَمُ ، وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ
 إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي وَقَالَ
 فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَيَسِّرْهُ لِي ، ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ ، وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ
 أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي ، أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ

(اللهم إني أستخيرك) أى أطلب منك الخير أو الحيرة . قال صاحب المحكم : استخار الله
 طلب منه الخير ، وقال صاحب النهاية : خار الله لك ، أى أعطاك الله ما هو خير لك .
 قال والحيرة بسكون الياء الاسم منه . قال فأما بالفتح فعلى الاسم من قوله اختاره الله
 كذا في النيل (بعلمك) الباء فيه وفي قوله بقدرتك للتعليل أى بأنك أعلم وأقدر ،
 قاله زين الدين العراقي .

وقال السكرماني : يحتمل أن تكون للاستعانة وأن تكون للاستعطاف كما في
 قوله (رب بما أنعمت على) أى بحق علمك وقدرتك الشاملين كذا في عمدة القارى .
 وقال القارى في المرقاة : أى بسبب علمك ، وللعنى أطلب منك أن تشرح صدرى
 لخير الأمرين بسبب علمك بكيفيات الأمور وجزئياتها وكتلياتها ، إذ لا يحيط بخير الأمرين
 على الحقيقة إلا من هو كذلك كما قال تعالى (عسى أن تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ
 وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) قال الطيبي : الباء فيهما
 إما للاستعانة أى أطلب خبرك مستعيناً بعلمك ، فإني لا أعلم فيهم خيرك وأطلب منك
 القدرة فإنه لا حول ولا قوة إلا بك وإما للاستعطاف انتهى مختصراً .

(وأستقدرك) أى طلب منك أن تجعل لي قدرة عليه (واسألك من فضلك
 العظيم) أى تعيين الخير وتبيينه وتقديره وتيسيره وإعطاء القدرة لي عليه (اللهم إني
 كنت تعلم أن هذا الأمر) أى الذى يريد . قال الطيبي . معناه اللهم إنك تعلم ،
 فأوقع الكلام موقع الشك على معنى التفويض إليه والرضا بعلمه فيه ، وهذا النوع
 يسميه أهل البلاغة تجاهل العارف ومزج الشك باليقين ، ويحتمل أن الشك في أن
 العلم متعلق بالخير أو الشر لا في أصل العلم انتهى . قال القارى : والقول الآخر هو
 الظاهر وتوقف في جواز الأول بالنسبة إلى الله تعالى (في ديني) أى فيما يتعلق بدينى
 (ومعاشي) وقع في رواية البخارى ومعاشي . قال العيني : المعاش والمعيشة واحد

أمرى وأجله فأصرفه عني وأصرفني عنه وأقدر لي الخَيْرَ حيثُ كان ثم أرضني به . قال ويسمى حاجته .

يستعملان مصدراً واسماً ، وفي المحكم العيش الحياة عاش عيشاً وعيشة ومعيشاً ومعاشاً ثم قال المعيش والمعاش والمعيشة مايعاش به انتهى . قال الحافظ : زاد أبو دود ومعادى وهو يؤيد أن المراد بالمعاش الحياة ، ويحتمل أن يريد بالمعاش مايعاش فيه ، ولذلك وقع في حديث ابن مسعود عند الطبراني في الأوسط في ديني ودنياي ، وفي حديث أبي أيوب عند الطبراني في دنياي وآخرتي انتهى (وعاقبة أمرى أو قال في عاجل أمرى وأجله) هوشك من الراوى واقتصر في حديث أبي سعيد على عاقبة أمرى وكذا في حديث ابن مسعود وهو يؤيد أحد الاحتمالين : وأن العاجل والآجل مذكوران بدل الألفاظ الثلاثة أو بدل الأخيرين فقط ، وعلى هذا فقول الكرماني لا يكون الداعى جازماً بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن دعا ثلاث مرات يقول مرة في ديني ومعاشي وعاقبة أمرى ، ومرة في عاجل أمرى وأجله ، ومرة في ديني وعاجل أمرى وأجله ذكره الحافظ ، قال ولم يقع ذلك أى الشك في حديث أبي أيوب ولا أبي هريرة أصلاً انتهى .

(فيسره لي) وفي رواية البزار عن ابن مسعود فوقه وسهله (واقدر لي الخير) بضم الدال وكسرهما أى يسره على وأجعله مقدوراً لفعل (حيث كان) أى الخير (ثم أرضني به) بهمزة قطع أى اجعلني راضياً به (يسمى حاجته) أى في أثناء الدعاء عند ذكرها بالكناية عنها في قوله إن كان هذا الأمر .

وفي الحديث استجاب صلاة الاستخارة والدعاء للمأثور بعدها في الأمور التي لا يدري العبد وجه الصواب فيها أما ماهو معروف خيره كالعبادات وصنائع المعروف فلا حاجة للاستخارة فيها . قال النووي : إذا استخار مضى بعدها لما شرح له صدره انتهى . وهل يستحب تكرار الصلاة والدعاء في الأمر الواحد إذا لم يظهر له وجه الصواب في الفعل أو الترك مما لم ينشرح له صدره ؟ قال العراقي : الظاهر الاستجاب وقد ورد تكرار الاستخارة في حديث رواه ابن السني من حديث أنس مرفوعاً بلفظ : إذا هممت بأمر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم انظر إلى الذي يسبق إلى (٣٨ - تحفة الأحوف - ٢)

وفي الباب عن عبد الله بن مسعود وأبي أيوب .
 قال أبو عيسى : حديث جابر حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من
 حديث عبد الرحمن بن أبي اللؤلؤ وهو شيخ مديني ثقة روى عنه سفيان
 حديثاً وقد روى عن عبد الرحمن غير واحد من الأئمة .

٣٤٥ - باب

ما جاء في صلاة التيسيع

٤٧٩ - حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء أخبرنا زيد بن حباب السكلي
 أخبرنا موسى بن عبيدة قال حدثني سعيد بن أبي سعيد مولى أبي بكر بن محمد

قلبك فإن الخير فيه ، لكن الحديث ساقط لاحجة فيه : قال النوى وغيره : يستحب
 أن يقرأ في ركعتي الاستخارة في الأولى بعد الفاتحة فل يأبها الكافرون وفي الثانية
 قل هو الله أحد . وقال العراقي : لم أجد في شيء من طرق أحاديث الاستخارة
 ما يقرأ فيها .

قوله (وفي الباب عن عبد الله بن مسعود) أخرجه الطبراني في الكبير من طريق
 الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله (وأبي أيوب) أخرجه أحمد وابن حبان
 والحاكم والبيهقي (حديث جابر حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه البخاري .

قوله (وهو شيخ مديني ثقة الخ) قال العيني في شرح البخاري : حكم الترمذي على
 حديث جابر بالصحة تبعاً للبخاري في إخرجه في الصحيح ، وصححه أيضاً ابن حبان ومع
 ذلك فقد ضعفه أحمد بن حنبل فقال : إن حديث عبد الرحمن بن أبي اللؤلؤ في الاستخارة
 منكر . وقال ابن عدي في الكامل : والذي أنكر عليه حديث الاستخارة وقد رواه
 غير واحد من الصحابة . وقال شيخنا زين الدين كان ابن عدي أراد بذلك أن لحديثه
 هذا شاهداً من حديث غير واحد من الصحابة فخرج بذلك أن يكون فرداً مطلقاً ،
 وقد وثقه جمهور أهل العلم انتهى .

(باب ما جاء في صلاة التيسيع)

قوله (أخبرنا موسى بن عبيدة) بضم أوله ابن نشيط الربذي أبو عبد العزيز

بن عمرو بن حزم عن أبي رافع قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس :
 « يا عمُّ أَلَا أَصْلُكَ أَلَا أَحِبُّوكَ أَلَا أَنْفَعُكَ قَالَ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ : يَا عَمُّ صَلِّ
 أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةٍ فَإِذَا انْقَضَتِ الْقِرَاءَةُ
 قُلْ : اللَّهُ أَكْبَرُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً قَبْلَ أَنْ تَرْكَعَ ،
 ثُمَّ ارْكَعْ فَقُلْهَا عَشْرًا ، ثُمَّ ارْفَعْ رَأْسَكَ فَقُلْهَا عَشْرًا ، ثُمَّ اسْجُدْ فَقُلْهَا
 عَشْرًا ثُمَّ ارْفَعْ رَأْسَكَ فَقُلْهَا عَشْرًا ثُمَّ اسْجُدْ فَقُلْهَا عَشْرًا ثُمَّ ارْفَعْ رَأْسَكَ فَقُلْهَا
 عَشْرًا قَبْلَ أَنْ تَقُومَ ، فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ وَهِيَ ثَلَاثُ مِائَةٍ

المدني ضعيف ولا سيما في عبد الله بن دينار وكان عابدا من صفار السادسة (حدثني سعيد
 بن أبي سعيد) قال الحافظ في التقریب مجهول ، وقال في تهذيب التهذيب ذكره
 ابن حبان في الثقات ، وكذا قال السيوطي في قوت المفتي (عن أبي رافع)
 القبطي مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمه ابن إبراهيم ، وقيل أسلم أو ثابت أو
 هرم بن مات في أول خلافة علي على الصحيح .

قوله (أَلَا أَصْلُكَ) من الصلة (أَلَا أَحِبُّوكَ) أى أَلَا أُعْطِيكَ يقال جابه كذا وبكذا
 إذا أعطاه والجاء العطية كذا في النهاية (يا عمُّ صل أربع ركعات) ظاهره أنه بتسليم
 واحد ليلا كان أو نهارا (فإذا انقضت القراءة) وفي حديث ابن عباس فإذا فرغت من
 القراءة (قل الله أكبر والحمد لله وسبحان الله) وفي رواية ابن عباس عند أبي داود
 قلت : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة فأفادت هذه
 الرواية أن الترتيب غير لازم بل بأيمن بدأ يصح (ثم اركع قفلا عشرين) أى بعد
 تسبيح الركوع كذا (في شرح السنة ثم ارفع رأسك قفلا عشرين) أى بعد التسميع
 والتحميد (ثم اسجد قفلا عشرين) أى بعد تسبيح السجود (ثم ارفع رأسك قفلا
 عشرين) . قال القاري من غير زيادة دعاء عندنا ، وظاهر مذهب الشافعي أن يقولها
 بعد رب أغفر لي ونحوه انتهى . قلت ظاهر مذهب الشافعي هو الراجح للمول عليه

في أربع ركعات ولو كانت ذنوبك مثل رمل عالج غفرها الله لك . قال
 يارسول الله ومن يستطيع أن يقولها في يوم ؟ قال إن لم تستطع أن تقولها في
 يوم قلها في جمعة ، فإن لم تستطع أن تقولها في جمعة قلها في شهر ، فلم يزال
 يقول له حتى قال قلها في سنة .

قال أبو عيسى : هذا حديث غريب من حديث أبي رافع .

٤٨٠ — حدثنا أحمد بن محمد بن موسى أخبرنا عبد الله بن المبارك أخبرنا
 عكرمة بن عمار قال حدثني إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن
 مالك « أن أم سليم غدت على النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : علمني كلمات
 أقولهن في صلاتي ، فقال : كبري الله عشراً ، وسبحي الله عشراً ، واحمديه عشراً
 ثم سلي ما شئت ، يقول : نعم نعم » .

(ثم ارفع رأسك قلها عشراً قبل أن تقوم) أى في جلسة الاستراحة وفيه ثبوت جلسة
 الاستراحة . قال القارى : هو يحتمل جلسة الاستراحة وجلسة التشهد انتهى . قلت :
 هو لا يحتمل إلا جلسة الاستراحة ، فإن جلسة التشهد لا تكون في الركعة الأولى
 (فذلك) أى مجموع ما ذكر من التسيحات (مثل رمل عالج) أوله عين مهملة وآخره
 جيم وهو ماتراكم من الرمل ودخل بعضه في بعض ، وهو أيضاً اسم موضع كثير الرمال
 (حتى قال قلها في سنة) وفي رواية ابن عباس : فإن لم تفعل ففي كل سنة مرة ،
 فإن لم تفعل ففي عمرك مرة .

قوله (وهذا حديث غريب من حديث أبي رافع) قال السيوطي في قوت المقتدى :
 بالغ ابن الجوزي فأورد هذا الحديث في الموضوعات وأعله بموسى بن عبيدة الربذى وليس
 كما قال ، فإن الحديث وإن كان ضعيفاً لم ينته إلى درجة الوضع ، وموسى ضعفه وقال
 فيه ابن سعد ثقة وليس بحجة ، وقال يعقوب بن شعبة صدوق ضعيف الحديث جداً وشيخه
 سعيد ليس له عند المصنف إلا هذا الحديث ، وقد ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال

وفي الباب عن ابن عباس وعبد الله بن عمرو والفضل بن عباس وأبي

رافع .

قال أبو عيسى : حديث أنسٍ حديثٌ حسنٌ غريبٌ .

قد رُوِيَ عن النبي صلى الله عليه وسلم غيرُ حديثٍ في صلاة التيسيح ولا يصح منه كبيرُ شيء .

الذهبي في الميزان ما روى عنه سوى موسى بن عبيدة انتهى ما في قوت المغتذى .
قوله (كبرى الله عشرًا وسبحي الله عشرًا واحمديه عشرًا) قال العراقي : إيراد هذا الحديث في باب صلاة التيسيح فيه نظر ، فإن المعروف أنه ورد في التيسيح عقب الصلوات لا في صلاة التيسيح ، وذلك مبين في عدة طرق منها في مسند أبي يعلى والدعاء للطبراني فقال : يأم سليم إذا صليت المكتوبة فقل سبحان الله عشرًا إلى آخره انتهى كذا في قوت المغتذى . وقال أبو الطيب الدنّي : أجاب عنه بعض الفضلاء بأنه يمكن أن يقال عليها النبي صلى الله عليه وسلم أن تقول في الصلاة وأن تقول بعدها ، وهو الذي فهمه المصنف وبه يحصل التوفيق مع بقاء كل رواية على ظاهرها ، قال : ويؤيد أنه عليها صلى الله عليه وسلم أن تقولها في الصلوات قولها أقولهن في ثلاثٍ لكن لم يذهب أحد من العلماء إلى هذه الطريقة في صلاة التيسيح ، فالظاهر أنه بمحذف للمضاف أى أقولهن في دبر صلاتي ، وإيراد المصنف هنا باعتبار مناسبة ما انتهى .

قوله (وفي الباب عن ابن عباس) أخرجه أبو داود وابن ماجة والبيهقي في الدعوات الكبير وابن خزيمة في صحيحه وابن حبان والحاكم (وعبد الله بن عمرو) بن العاص أخرجه أبو داود (والفضل بن عباس) أخرجه أبو نعيم في كتاب القربان من رواية موسى بن إسماعيل عن عبد الحميد بن عبد الرحمن الطائي عن أبيه عن أبي رافع عن الفضل بن العباس كذا في تخريج أحاديث الأذكار للسماة بنتائج الأفكار للعافظ بن حجر (وأبي رافع) أخرجه المؤلف وابن ماجة .

قوله (وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم غير حديث في صلاة التيسيح) قال

وقد روى ابن المبارك وغير واحد من أهل العلم صلاة التسبيح
وذكروا الفضل فيه .

الحافظ ابن حجر في نتائج الأفكار : وردت صلاة التسبيح من حديث عبد الله بن عباس
وأخيه الفضل وأبيهما العباس وعبد الله بن عمر وعلى بن أبي طالب وأخيه جعفر وابنه
عبد الله بن جعفر وأم سلمة والأنصاري غير مسمى وقد قيل أنه جابر بن عبد الله ، ثم
ذكر الحافظ تخريج أحاديث هؤلاء الصعابة رضى الله عنهم .

قوله (ولا يصح منه كبير شيء) قال الحافظ المنذرى في الترغيب بعد ذكر حديث
عكرمة عن ابن عباس المذكور : وقد روى هذا الحديث من طرق كثيرة وعن جماعة
من الصعابة وأمثلها حديث عكرمة هذا وقد صححه جماعة منهم : الحافظ أبو بكر الأجرى
وشيخنا أبو محمد عبد الرحيم اللصرى وشيخنا الحافظ أبو الحسن المقدسى وقال أبو بكر
ابن أبي داود سمعت أبا يقول : ليس في صلاة التسبيح حديث صحيح غير هذا . وقال مسلم
ابن الحجاج رحمه الله تعالى لا يروى في هذا الحديث إسناد أحسن من هذا يعنى إسناد
حديث عكرمة عن ابن عباس انتهى كلام المنذرى .

وقال الحافظ في التلخيص : قال الدارقطنى أصح شيء في فضائل سور القرآن قل هو
الله أحد ، وأصح شيء في فضل الصلاة صلاة التسبيح وقال أبو جعفر العقيلي : ليس في
صلاة التسبيح حديث يثبت . وقال أبو بكر بن العربي : ليس فيها حديث صحيح ولا حسن
وبالغ ابن الجوزى فذكره في الموضوعات .

وصنف أبو موسى المديني جزءا في تصحيحه فتبيننا ، والحق أن طرقه كلها ضعيفة
وإن كان حديث ابن عباس يقرب من شرط الحسن إلا أنه شاذ لشدة الفردية فيه وعدم
التابع والشاهد من وجه معتبر .

ومخالفة هيئتها لهيئة باقي الصلوات وموسى بن عبد العزيز وإن كان صادقا صالحا فلا
يحتمل منه هذا التفرّد .

وقد ضعفها ابن تيمية والمزى وتوقف الذهبي حكاه ابن الهادي في أحكامه عنهم .
وقد اختلف كلام الشيخ محي الدين فوهاها في شرح المذهب فقال : حديثها ضعيف
وفي استعباها عندي نظر لأن فيها تغييرا لهيئة الصلاة المروفة فينبغي أن لا تقبل وليس

٤٨١ - حدثنا أحمد بن عبدة الضبي أخبرنا أبو وهيب قال سألت عبد الله بن المبارك عن الصلاة التي يُسَبِّحُ فيها ؟ قال : يُكَبِّرُ ثم يقولُ سبحانَكَ اللَّهُمَّ وبمحمّدك، وتَبَارَكَ اسمُكَ، وتعالى جَدُّكَ، ولا إلهَ غَيْرُكَ، ثم يقولُ خَمْسَ عَشْرَةَ مرةً سبحانَ اللَّهِ والحمدُ لِلَّهِ ولا إلهَ إِلَّا اللَّهُ، واللَّهُ أَكْبَرُ، ثم يَتَعَوَّذُ

حديثها ثابت : وقال في تهذيب الأسماء واللغات : قد جاء في صلاة التسبيح حديث حسن في كتاب الترمذى وغيره وذكره الحاملى وغيره من أصحابنا وهى سنة حسنة ، ومال في الأذكار أيضاً إلى استحبابه انتهى ما فى التلخيص .

قلت قد اختلف كلام الحافظ أيضاً فضعفه فى التلخيص كما عرفت آتفاً ، ومال إلى تحسينه فى الحصال الفكرة للذنوب القديمة والمؤخرة .

فقال رجال إسناده لا بأس بهم ، عكرمة احتج به البخارى والحكم صدوق ، وموسى ابن عبد العزيز قال فيه ابن معين لا أرى به بأساً . وقال النسائى نحو ذلك . قال ابن المدينى : فهذا الإسناد من شرط الحسن فإن له شواهد تقويه .

وقد أساء ابن الجوزى بذكره فى الموضوعات وقوله إن موسى مجهول لم يصب فيه لأن من يوثقه ابن معين والنسائى فلا يضره أن يجهل حاله من جاء بعدها وشاهده ما رواه الدارقطنى من حديث العباس والترمذى وابن ماجه من حديث أبى رافع ورواه أبو داود من حديث ابن عمرو بأسناد لا بأس به . ورواه الحاكم من طريق ابن عمرو وله طرق أخرى انتهى . وكذا مال إلى تحسينه فى أمالى الأذكار .

قوله (وقد روى ابن المبارك وغير واحد من أهل العلم صلاة التسبيح وذكروا الفضل فيه) قال اللندى فى الترغيب بعد ذكر حديث أبى رافع المذكور : رواه ابن ماجه والترمذى والدارقطنى والبيهقى .

وقال : كان عبد الله بن المبارك يفعلها وتداولها الصالحون بعضهم من بعض وفيه قوة للحديث للرفع انتهى .

تمت (أخبرنا أبو وهيب) اسمه محمد بن مزاحم العامرى مولاهم الروزى صدوق من

ويقرأ بسم الله الرحمن الرحيم . وفاتحة الكتاب ، وسورة ، ثم يقول عَشْرَ مراتٍ سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ثم يركع فيقولها عشرًا ثم يرفع رأسه فيقولها عشرًا ثم يسجد فيقولها عشرًا ، ثم يرفع رأسه يقولها عشرًا ثم يسجد الثانية فيقولها عشرًا ، يُصَلِّي أربع ركعاتٍ على هذا فذلك خمسٌ وسبعون تسبيحةً في كل ركعة ، يبدأ في كلِّ ركعةٍ بخمس عشرة تسبيحةً . ثم يقرأ ثم يسبح عشرًا ، فإن صلى ليلاً فأحبُّ إلى أن يُسَلِّمَ في كل ركعتين ، وإن صلى نهاراً فإن شاء سَلَّمَ وإن شاء لم يسَلِّ .

كبار العاشرة مات سنة تسع ومائتين (ثم يقول خمس عشرة مرة سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، ثم يتعوذ ويقرأ بسم الله الرحمن الرحيم) وفاتحة الكتاب وسورة (ليس في حديث أبي رافع ولا في حديث ابن عباس المذكورين ذكر التسبيح قبل القراءة كما عرفت) ثم يقول عشر مرات سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ثم يركع (وفي رواية أبي رافع المذكور : فإذا انقضت القراءة قعد : الله أكبر والحمد لله وسبحان الله خمس عشرة مرة ، وكذلك في حديث ابن عباس المذكور بذكر التسبيح خمس عشرة مرة في هذا الموضع كما عرفت) ثم يسجد الثانية فيقولها عشرًا يصلي أربع ركعات على هذا (ليس في رواية ابن المبارك هذه ذكر التسبيح في جلسة الاستراحة ، وقد وقع ذلك في حديث أبي رافع وحديث ابن عباس المذكورين . وقد ذكر النذري رواية عبد الله بن المبارك هذه في الترتيب فلا عن هذا الكتاب أعنى جامع الترمذي ثم قال : وهذا الذي ذكره عن عبد الله بن المبارك من صفتها موافق لما في حديث ابن عباس وأبي رافع إلا أنه قال يسبح قبل القراءة خمس عشرة وبعدها عشرًا ولم يذكر في جلسة الاستراحة تسبيحاً ، وفي حديثهما أنه يسبح بعد القراءة خمس عشرة ولم يذكر قبلها تسبيحاً ، ويسبح أيضاً بعد الرفع في جلسة الاستراحة قبل أن يقوم عشرًا .

وروى البيهقي من حديث أبي جناب الكلبي عن أبي الجوزاء عن ابن عمر وقال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم ألا أحبوك ألا أعطيك ، فذكر الحديث بالصفة التي

قال أبو وهب وأخبرني عبد العزيز هو ابن أبي رزمة عن عبد الله أنه قال :
يبدأ في الركوع بسبحان ربّي العظيم ، وفي السجود بسبحان ربّي الأعلى ثلاثاً ثم
يسبح التسبيحات .

قال أحمد بن عبدة أخبرنا وهب بن زمة قال أخبرني عبد العزيز وهو ابن
أبي رزمة قال : قلت لعبد الله بن المبارك إن سها فيها يسبح في سجدتي السهو
عشرًا عشرًا ؟ قال : لا إنما هي ثلثمائة تسبيحة .

رواها الترمذي عن ابن المبارك ثم قال : وهذا يوافق ما روياه عن ابن المبارك ، ورواه
قتيبة بن سعيد عن يحيى بن سليم عن عمران بن مسلم عن أبي الجوزاء قال : نزل على
عبد الله بن عمرو بن العاص فذكر الحديث وخالفه في رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم
ولم يذكر التسبيحات في ابتداء القراءة إنما ذكرها بعدها ثم ذكر جلسة الاستراحة كما
ذكرها سائر الرواة انتهى .

قال الحافظ النذرى : جمهور الرواة على الصفة المذكورة في حديث ابن عباس
وأبي رافع ، والعمل بها أولى إذ لا يصح رفع غيرها انتهى كلام النذرى .

قلت : الأمر كما قال النذرى (وأخبرني عبد العزيز هو ابن أبي رزمة) بكسر الراء
المهله وسكون الزاى المعجمة اليشكرى مولاهم أبو محمد المروزي ثقة (عن عبد الله)
هو ابن المبارك (قال أحمد بن عبدة) هو الضبي (أخبرنا وهب بن زمة) التميمي
أبو عبد الله المروزي ثقة من قدماء العاشرة (قلت لعبد الله بن المبارك إن سها فيها)
أى في صلاة التسبيح (يسبح في سجدتي السهو عشرًا عشرًا لا إنما هي ثلاث مائة
تسبيحة) قال القارى في المراقبة : مفهومه أنه إن سها ونقص عددًا من محل معين
يأتى به في محل آخر تكملة للعدد المطلوب انتهى . فوائد فيما يتعلق بصلاة التسبيح :
الأولى قد وقع اختلاف أهل العلم في أن حديث صلاة التسبيح هل هو صحيح أم
حسن أم ضعيف أم موضوع ، والظاهر عندي أنه لا ينقطع عن درجة الحسن . وأما
قول الحافظ في التلخيص : والحق أن طرقه كلها ضعيفة وإن حديث ابن عباس يقرب
من شرط الحسن إلا أنه شاذ لشدة الفردية فيه وعدم التابع والشاهد من وجه معتبر ،
فجوابه ظاهر من كلامه في الحاصل المكفرة وأمالى الأذكار . وأما مخالفة هيئتها لهيئة
باقى الصلوات فلا وجه لضعفه بعد ثبوته ، هذا ما عندي والله تعالى أعلم .

الفائدة الثانية : قال بعض العلماء الحنفية في كتابه الآثار المرفوعة : أعلم أن أكثر أصحابنا الحنفية وكثير من المشايخ الصوفية قد ذكروا في كيفية صلاة التيسيح الكيفية التي حكاه الترمذى والحاكم عن عبد الله بن المبارك الخالية عن جلسة الاستراحة والمشتتة على التيسيجات قبل القراءة وبعد القراءة وذلك لعدم قولهم بجلسة الاستراحة في غيرها من الصلوات الراتبة . والشافعية والمحدثون أكثرهم اختاروا الكيفية المشتتة على جلسة الاستراحة . وقد علم مما أسلفنا أن الأصح ثبوتها هو هذه الكيفية . فليأخذ بها من يصلحها حنفياً كان أو شافعياً انتهى .

قلت : الأمر كما قال . وقد قال الحافظ المنذرى : إن جمهور الرواة على الصفة المذكورة في حديث ابن عباس وأبي رافع والعمل بها أولى إذ لا يصح رفع غيرها انتهى وقد تقدم قوله هذا .

الفائدة الثالثة : الأولى أن يصلى صلاة التيسيح بعد زوال الشمس فقد روى أبو داود في سننه بعد رواية حديث عكرمة عن ابن عباس من حديث أبي الجواز : حدثني رجل كانت له حبة يرون أنه عبد الله بن عمرو قال : قال لى النبي صلى الله عليه وسلم . أثنى غدا أحبك وأثنيك وأعطيك حتى ظننت أنه يعطيني قال : إذا زال النهار قم فصل أربع ركعات فذكر نحوه قال : ثم ترفع رأسك يعنى من السجدة الثانية فاستو جالساً ولا تقم حتى تسبح عشراً وتكبر عشراً وتحمد عشراً وتهل عشراً ثم تصنع ذلك في الأربع ركعات الحديث ، وسكت عنه أبو داود والمنذرى : وقال السيوطى في الآلىء : قال المنذرى ، رواية هذا الحديث ثقات

تنبيه : قال القارى فى المرقاة : وينبغى للتعب أن يعمل بحديث ابن عباس وتارة ويعمل بحديث ابن المبارك أخرى ، وأن يفعلها بعد الزوال قبل صلاة الظهر وأن يقرأ فيها تارة بالزلزلة والعاديات والفتح والإخلاص ، وتارة بألهاكم والعصر والكافرون والإخلاص ، وأن يكون دعاءه بعد التشهد قبل السلام ثم يسلم ويدعو لحاجته ، ففى كل شيء ذكرته وردت سنة انتهى .

قلت لم أقف على ما ورد فى هذه الأمور من السنة إلا فى فعل صلاة التيسيح بعد الزوال . والأولى عندى العمل بحديث ابن عباس وأبي رافع والله تعالى أعلم

٣٤٦ - باب

مَا جَاءَ فِي صِفَةِ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

٤٨٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو اسَامَةَ عَنْ مِسْعَرٍ وَالْأَجْلَحِ وَمَالِكِ بْنِ مَعْمُورٍ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ عُثَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَسْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ : قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ هَذَا السَّلَامُ عَلَيْكَ قَدْ عَلَّمْنَا فَكَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكَ ؟ قَالَ : قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى

باب مَا جَاءَ فِي صِفَةِ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قوله (عن مسعر) هو ابن كدام (والأجلح) بن عبد الله بن حجية بالمهمل والجيم مصغر الكندي يقال اسمه يحيى صدوق شيعى من السابعة (مالك بن معمر) بكسر الميم وسكون العين المعجمة وفتح الواو الكوفي أبو عبد الله ثقة ثبت من كبار السابعة (هذا السلام عليك قد علمنا) يعنى بما فى أحاديث التشهد وهو السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، وهو يدل على تأخر مشروعية الصلاة عن التشهد كذا فى النيل (فكيف الصلاة عليك) وفى رواية الصحيحين على ما فى المشكاة كيف الصلاة عليكم أهل البيت فإن الله علمنا كيف نسلم عليك . وفى المرقاة وفى رواية سندها جيد لما نزلت هذه الآية (إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) جاء رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله هذا السلام عليك قد عرفناه فكيف الصلاة عليك ؟ قال قولوا اللهم صل على محمد وإله ، وفى أخرى نسلم وغيره أمرنا الله أن نصلى عليك فكيف نصلى عليك ؟ فسكت عليه السلام حتى تمنينا أنه لم يسأل ، ثم قال قولوا اللهم صل على محمد وإله ، وفى آخره والسلام كما علمت أى بفتح فكسر أو بضم فكسر مع تشديد اللام انتهى (قولوا اللهم صل على محمد) قال ابن الأثير فى النهاية : معناه عظمه فى الدنيا بإعلاء ذكره وإظهار دعوته وإبقاء شريعته ،

إبراهيم إنك حميدٌ مجيدٌ وبارك على محمدٍ كما باركت على إبراهيم إنك حميدٌ مجيدٌ » قال محمودٌ قال أبو أسامة : زادني زائدة عن الأعمش عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : ونحن نقول : وعلينا معهم .

وفي الآخرة بتشفيعه في أمته وتضعيف أجره ومثوبته ، وقيل للعنق لما أمر الله سبحانه بالصلاة عليه ولم يبلغ قدر الواجب من ذلك أحلناه على الله وقلنا اللهم صل أنت على محمد لأنك أعلم بما يليق به .

وهذا الدعاء قد اختلف فيه هل يجوز إطلاقه على غير النبي صلى الله عليه وسلم أم لا والصحيح أنه خاص به فلا يقال لغيره . وقال الخطابي : الصلاة التي بمعنى التعظيم والتكريم لا يقال لغيره والتي بمعنى الدعاء والتبرك يقال لغيره ومنه الحديث اللهم صل على آل أبي أوفى أي ترحم وبرك ، وقيل فيه إن هذا خاص له ولكنه هو أثر به غيره وأما سواء فلا يجوز له أن يخص به أحد انتهى ما في النهاية (على آل محمد) في رواية لأبي داود وآل محمد بحذف على ، وسائر الروايات في هذا الحديث وغيره بإثباتها . وقد ذهب البعض إلى وجوب زيادتها . قال في النهاية : اختلف في آل النبي صلى الله عليه وسلم فالأكثر على أنهم أهل بيته ، قال الشافعي : دل هذا الحديث يعني حديث لا تحل الصدقة لمحمد وآل محمد ، أن آل محمد هم الذين حرمت عليهم الصدقة وعوضوا منها الخس ومم صليبة بن هاشم وهنئ المطلب ، قيل آل ه أصحابه ومن آمن به ، وهو في اللغة يقع على الجميع انتهى ما في النهاية .

قلت : وفي تفسير آل النبي صلى الله عليه وسلم أقوال أخرى وقد جاء في تفسير آل حديث مرفوع وهو ما أخرجه الطبراني أن النبي صلى الله عليه وسلم لما سئل عن آل قال آل محمد تقى ، وروى هذا من حديث علي ومن حديث أنس رضي الله عنهما وفي أسانيدهما مقال ، ويؤيد ذلك معنى آل لغة ، قال في القاموس : آل أهل الرجل وأتباعه وأولياؤه ولا يستعمل إلا فيما فيه شرف غالباً ، فلا يقال آل الإسكاف كما يقال أهله انتهى (كما صليت على إبراهيم) في هذا التشبيه إشكال مشهور وهو أن القرر كون التشبه دون التشبه به ، والواقع ههنا عكسه لأن محمداً وحده صلى الله عليه وسلم أفضل من إبراهيم وآله ، وأجيب بأجوبة منها : أن هذا قبل أن يعلم أنه أفضل .

وفي الباب عن عليّ وأبي حميد وأبي مسعود وطلحة وأبي سعيد وبريدة
وزيد بن خارجة ، ويقال ابن جارية وأبي هريرة .

ومنها أنه قال تواضعاً .

ومنها أن التشبيه في الأصل لا في القدر كما قيل في (كما كتب على الذين من قبلكم)
وكما في (إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح) وأحسن كما أحسن الله إليك .
ومنها أن الكاف للتعليل كقوله تعالى (ولتكبروا الله على ما هداكم) .
ومنها أن التشبيه معلق بقوله وعلى آل محمد .

ومنها أن التشبيه من باب إلحاق ما لم يشتهر بما اشتهر .

ومنها أن المقدمة المذكورة مدفوعة بل قد يكون التشبيه بالمثل وبما دونه كما في
قوله تعالى (مثل نوره كمشكاة)

ومنها أن المشبه بمجموع الصلاة على محمد وآله بمجموع الصلاة على إبراهيم وآله ، وفي
آل إبراهيم معظم الأنبياء فالشبه به أقوى من هذه الحيثية .

ومنها أن مراده صلى الله عليه وسلم أن يتم النعمة عليه كما آتمها على إبراهيم وآله .
ومنها أنه صلى الله عليه وسلم من جملة آل إبراهيم وكذلك آل فالح شبه هو الصلاة
عليه وعلى آل بالصلاة على إبراهيم وآله الذي هو من جملتهم فلا ضير في ذلك (إنك
حميد) فعيل بمعنى مفعول أي محمود في ذاته وصفاته وأفعاله بألسنة خلقه ، أو بمعنى فاعل
فإنه يحمّد ذاته وأوليائه وفي الحقيقة هو الحامد وهو المحمود (مجيد) أي عظيم كريم
(وبارك على محمد) أي آدم وأثبت ما أعطيته من التشرّيف والكرامة ، وأصله من
برك البعير إذا ناخ في موضعه ولزمه ، وتطلق البركة على الزيادة ، والأصل هو الأول .
قوله (قال محمود) أي ابن غيلان شيخ الترمذي (وزادني زائدة) هو ابن قدامة
التقي الكوفي ثقة ثبت صاحب سنة (قال ونحن نقول وعلينا معهم) أي قال عبد الرحمن
ابن أبي ليلى : ونحن نقول بعد قوله : وعلى آل محمد وعلينا معهم ، وهذه الزيادة ليست
في الحديث إنما يزيدونها من عند أنفسهم .

قوله (وفي الباب عن عليّ وأبي حميد وأبي مسعود وطلحة وأبي سعيد وبريدة وزيد
ابن خارجة ويقال ابن جارية وأبي هريرة) أما حديث عليّ فأخرجه النسائي في مسند

قال أبو عيسى : حديثُ كعبِ بنِ عُجْرَةَ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

وعبدُ الرحمنِ بنُ أبي كَيْلَى كُنْيَتُهُ أَبُو عَيْسَى . وأبو لَيْلَى اسمه يسارٌ .

على بلفظ أبي هريرة كذا في النيل ولفظ حديث أبي هريرة يأتي في تخرجه وأما حديث أبي حميد فأخرجه الشيخان بلفظ : يا رسول الله كيف نصلي عليك ، قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى أزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم ، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد . وأما حديث أبي مسعود فأخرجه أحمد ومسلم والنسائي والترمذي كذا في المتن . وأما حديث طلحة وهو ابن عبيد الله فأخرجه النسائي بلفظ : اللهم صل على محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد ، وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد . وفي رواية وآل محمد في الموضعين ولم يقل فيهما وآل إبراهيم كذا في النيل . وأما حديث أبي سعيد فأخرجه البخاري والنسائي وابن ماجة بلفظ : قولوا اللهم صل على محمد وعبدك ورسولك كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم . وأما حديث بريدة فأخرجه أحمد بلفظ : اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على محمد وآل محمد كما جعلتها على آل إبراهيم إنك حميد مجيد ، وفيه أبو داود الأعمى اسمه نقيع وهو ضعيف جدا ومتهم بالوضع . وأما حديث زيد ابن خارية فأخرجه أحمد والنسائي بلفظ : قولوا اللهم صل على محمد وآل محمد . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه أبو داود بلفظ : من سره أن يكتال بالمكيال الأوفى إذا صلى علينا أهل البيت فليقل : اللهم صل على محمد النبي وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد ، والحديث سكت عنه أبو داود والندوي .

قوله (حديث كعب بن عجرة حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة (وعبد الرحمن ابن أبي ليلى) مبتدأ (كنيته أبو عيسى) جملة وهي خبر المبتدأ ، قال في الخلاصة : عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاري الأوسي أبو عيسى الكوفي عن عمرو بن معاذ وبلال وأبي ذر وأدرك مائة وعشرين من الصحابة الأنصارين ، وعنه أنه عيسى ومجاهد عمرو بن ميمون أكبر منه والنهال بن عمرو وخلق وثقه ابن معين مات سنة ثلاث

٣٤٧ - بابُ

مآجاء في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

٤٨٢م - حدثنا محمد بن بشار أخبرنا محمد بن خالد بن عثمة قال :
حدثنا موسى بن يعقوب الزمعي حدثني عبد الله بن كيسان أن عبد الله
ابن شداد أخبره عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : « أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم على صلاة » .

وثمانين انتهى (وأبو ليلى اسمه يسار) قال في التقريب : أبو ليلى الأنصاري والد
عبد الرحمن محبب اسمه بلال أو بليل بالتصير ويقال داود ، وقيل هو يسار بالتحانية
وقيل أوس شهد أحداً وما بعدها وعاش إلى خلافة علي انتهى .

(باب ما جاء في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم)

قوله (أخبرنا محمد بن خالد بن عثمة) بثلاثة ساكنة قبلها فتحة ويقال إنها أمه
الحنفي البصري صدوق يخطئ من العاشرة كذا في التقريب . وقال في الخلاصة قال
أبو زرعة لا بأس به . وقال في هامشها نقلاً عن التهذيب قال أبو حاتم صالح الحديث ،
 وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما أخطأ (حدثنا موسى بن يعقوب الزمعي)
أبو محمد اللدني صدوق سيء الحفظ كذا في التقريب . وقال الذهبي في الميزان وثقه
ابن معين ، وقال النسائي ليس بالقوي وقال أبو داود هو صالح ، وقال ابن للديني
ضعيف منكر الحديث ، وقال ابن عدي عندي لا بأس به وبرواياته انتهى (حدثني
عبد الله بن كيسان) الزهري مولاهم عن عبد الله بن شداد ، وعنه موسى بن يعقوب
الزمعي وثقه ابن حبان كذا في الخلاصة . وقال في التقريب : عبد الله بن كيسان
الزهري مولى طلحة بن عبد الله بن عوف مقبول من الخامسة (أن عبد الله بن شداد)
ابن الهاد الليثي أبا الوليد اللدني ولد طي عهد النبي صلى الله عليه وسلم وذكره العجلي

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب .

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من صلى على صلاة
صلى الله عليه عشراً وكُتِبَ له عشرُ حسناتٍ » .

٤٨٣ — حدثنا علي بن حُجْرٍ أخبرنا إسماعيل بن جعفر عن العلاء
ابن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « من صلى على صلاة صلى الله عليه عشراً » .

من كبار التابعين الثقات وكان معدوداً في الفقهاء ، مات بالكوفة مقتولاً سنة إحدى
وثمانين وقيل بعدها انتهى .

قوله (أولى الناس بي) أى أقربهم بي أو أحقهم بشفاعتي (أكثرهم على صلاة) لأن
كثرة الصلاة منبهة عن التعظيم المقتضى للمتابعة الناشئة عن المحبة الكاملة للرتبة عليها
عجة الله تعالى قال تعالى (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم)
قوله (هذا حديث حسن غريب) أخرجه ابن حبان في صحيحه . قال ابن حبان عقب
هذا الحديث : في هذا الخبر بيان صحيح على أن أولى الناس برسول الله صلى الله عليه وسلم
في القيامة يكون أصحاب الحديث إذ ليس في هذه الأمة قوم أكثر صلاة عليه منهم ،
وقال غيره لأنهم يصلون عليه قولاً وفعلًا كذا في اللقاة .

قوله (من صلى على صلاة) أى واحدة (صلى الله عليه عشراً) أى عشر صلوات ،
والعنى رحمه وضاعف أجره كقوله تعالى (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) والظاهر
أنه أقل المضاعفة قال الطيبي ، ويجوز أن تكون الصلاة على ظاهرها كلاماً يسمعه
الملائكة تشريفاً للصلى وتكريماً له كما جاء : وإن ذكرنى في ملاء ذكرته في ملاء خير
منهم . قال القارى في اللقاة بعد ذكر كلام الطيبي هذا : لا حاجة إلى التقييد بسماع
الملائكة لأنه جاء : وإن ذكرنى في نفسه ذكرته في نفسى انتهى . قلت : إذا كانت
الصلاة على ظاهرها كلاماً تشريفاً للصلى وتكريماً له فلا بد من التقييد بسماع الملائكة
ليظهر عندئذ شرافته وكرامته بسماعهم صلاة الله عليه .

وفي الباب عن عبد الرحمن بن عوف وعامر بن ربيعة وعمار وأبي طلحة وأنس وأبي بن كعب .

قوله (وفي الباب عن عبد الرحمن بن عوف وعامر بن ربيعة وعمار وأبي طلحة وأنس وأبي بن كعب) أما حديث عبد الرحمن بن عوف فأخرجه أحمد قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل نخلا فسجد فأطال السجود حتى خشيت أن يكون الله تعالى قد توفاه ، قال فجئت أنظر فرفع رأسه فقال مالك ، فذكرت له ذلك فقال إن جبريل عليه السلام قال لي : ألا أبشرك ، إن الله عز وجل يقول لك من صلى عليك صلاة صليت عليه ، ومن سلم عليك سلمت عليه ، قال ميرك : ورواه الحاكم وقال صحيح الإسناد ، رواه أبو يعلى وابن أبي الدنيا نحوه وزاد أحمد في بعض رواياته فسجدت شكراً لله انتهى . وقال السخاوي في القول البديع : ونقل البيهقي في الخلافيات عن الحاكم وقال : هذا حديث صحيح ولا أعلم في سجدة الشكر أصح من هذا الحديث انتهى . وله طرق متعددة ذكرها السخاوي في القول البديع . وأما حديث عامر ابن ربيعة فلينظر من أخرجه . وأما حديث عمار وهو ابن ياسر فأخرجه الدارقطني بلفظ : قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عمار إن الله عز وجل ملكاً أعطاه الخلائق كلها وهو قائم على قبري إذا مت إلى يوم القيامة فليس أحد من أمتي يصلي على صلاة إلا سماه باسمه وباسم أبيه ، قال صلى عليك فلان وفلان كذا وكذا فيصلي الرب على ذلك الرجل بكل واحد عشر انتهى .

وأما حديث أبي طلحة فأخرجه النسائي والدارمي بلفظ أن : رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والبشر في وجهه فقال : جاءني جبريل فقال إن ربك يقول : أما يرضيك يا محمد أن لا يصلي عليك أحد من أمتك إلا صليت عليه عشر ، ولا يسلم عليه أحد من أمتك إلا سلمت عليه عشر انتهى : ورواه ابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه وابن أبي شبة في مصنفه انتهى . وأما حديث أنس فأخرجه النسائي بلفظ : قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات . وحطت عنه عشر خطيئات ، ورفعت له عشر درجات انتهى . قال ميرك : (٣٩ - تحفة الأحوف - ٢)

قال أبو عيسى : حديثُ أبي هريرةَ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

وروى عن سفيان الثوري وغير واحدٍ من أهل العلم قالوا : صلاةُ الرَّبِّ الرحمةُ ، وصلاةُ الملائكةِ الاستغفارُ .

٤٨٤ — حدثنا أبو داودَ سليمانُ بن مسلمٍ البليخي المصاحفي أخبرنا
النضرُ بن شميلٍ عن أبي قُرَّةَ الأسديِّ عن سعيدِ بن المسيَّبِ عن عُمرِ
ابن الخطابِ قال : إِنَّ الدُّعَاءَ مَوْقُوفٌ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَصْعَدُ مِنْهُ
شَيْءٌ حَتَّى تَصَلِّيَ عَلَى نَبِيِّكَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

ورواه ابن حبان والحاكم في صحيحهما . وأما حديث أبي بن كعب فأخرجه
الترمذي .

قوله . (حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم وأبو داود
والنسائي .

قوله (وروى عن سفيان الثوري وغير واحدٍ من أهل العلم قالوا صلاةُ الربِّ
الرحمةُ وصلاةُ الملائكةِ الاستغفارُ) وقال البخاري في صحيحه : قال أبو العالية صلاةُ
الله ثناؤه عليه عند الملائكة وصلاةُ الملائكةِ الدعاءُ . قال ابن عباس : يصلون يركون
انتهى . قال الحافظ في الفتح تحت قول أبي العالية : أخرجه ابن أبي حاتم ، وقال تحت
قول ابن عباس : وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلعة عن ابن عباس في قوله
(يصلون على النبي) قال يركون على النبي أي يدعون له بالبركة فيوافق قول أبي العالية
لكنه أخص منه انتهى .

قوله (حدثنا أبو داودَ سليمانُ بن مسلمٍ البليخي المصاحفي) قال في الخلاصة :
سليمان بن مسلم يأسكان اللام ابن سابق الهدادي أبو داود البليخي المصاحفي عن ابن مطيع
والنضر بن شميل وعنه تعليقات س ووثقه مات سنة ثمان وثلاثين ومائتين انتهى .
وقال في التريب ثمة (أخبرنا النضر بن شميل) المازني أبو الحسن النحوي نزلي مروثمة
ثبت من كبار التاسعة مات سنة أربع ومائتين وله أثنان وثمانون كذا في التريب

قال أبو عيسى : والعلاء بن عبد الرحمن هو ابن يعقوب هو مولى
الحرقه . والعلاء هو من التابعين سمع من أنس بن مالك وغيره .

(عن أبي قرة) بضم القاف وشدة الراء للمهمله (الأسدى) قال فى التقريب :
أبو قرة الأسدى من أهل البادية مجهول من السادسة انتهى . وقال فى الميزان أبو قرة
الأسدى حدث يلد صيدا عن سعيد بن السيب مجهول تفرد عنه الضر بن
شميل انتهى .

قوله (لا يصعد) بفتح الياء وقيل بضمها كما فى قوله تعالى (إليه يصعد الكلم
الطيب) والجمهور على الفتح ، وقرئ فى الشواذ بالضم (منه) أى من الدعاء جنسه
(حتى تصل على نبيك) قال الطيبي : يحتمل أن يكون من كلام عمر فيكون موقوفاً .
وأن يكون ناقلاً لكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ فيه تجريد ، وعلى التقديرين
الخطاب عام ، لا يختص مخاطب دون مخاطب انتهى . قال ميرك : رواه الترمذى موقوفاً ،
وقد روى مرفوعاً أيضاً ، والصحيح وقفه ، لكن قال المحققون من علماء الحديث إن
هذا لا يقال من قبل الراى فهو مرفوع حكماً انتهى . قلت : لكن الحديث ضعيف
لجهالة أبي قرة الأسدى . وفى الحصن الحصين قال الشيخ أبو سليمان الداراني : إذا
سألت الله حاجة فابدأ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ادع بما شئت ثم اتم
بالصلاة عليه فإن الله سبحانه بكرمه يقبل الصلاتين وهو أكرم من أن ينع
ما بينهما انتهى .

قوله (والعلاء بن عبد الرحمن) أى الواقع فى سند حديث أبي هريرة الذى مر
قبل هذا (هو ابن يعقوب هو مولى الحرقه) بضم الحاء وفتح الراء للمهملتين . قال
فى التقريب : العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب الحرقى بضم المهمله وفتح الراء بعدها
قاف أبو شبل بكسر المعجمة وبسكون اللوحدة المدنى صدوق ربما وهم من
الخامسة .

وقال فى الخلاصة : العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب الجهنى مولى الحرقه المدنى
أحد الأعلام عن أبيه وأنس وعكرمة وعنه ابن جريج وابن إسحاق ومالك وخلق وقفه
أحمد وقال يحيى بن معين : ليس بذلك ، وقال النسائى : ليس به بأس . وقال أبو حاتم

وعبدُ الرحمن بنُ يعقوبَ وَالِدُ العلاءِ هو من التابعينَ سمع من أبي هريرةَ
وأبي سعيدٍ الخدرى .

ويعقوبُ هو من كبارِ التابعينَ قد أدركَ عُمرَ بنَ الخطابِ وَرَوَى
عنه .

٤٨٥- حدثنا عباسُ بنُ عبدِ العظيمِ المَنْبَرِيُّ أَخْبَرَنَا عبدُ الرحمنِ بنُ
مهديٍّ عن مالكِ بنِ أنسٍ عن العلاءِ بنِ عبدِ الرحمنِ بنِ يعقوبَ عن
أبيهِ عن جدِّهِ قال : قال عُمرُ بنُ الخطابِ رضى الله عنه : لا يَبِيعُ في
سُوقِنَا إِلَّا من تَقَفَّه في الدِّينِ .
هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ .

صالح أنكر من حديثه أشياء . قال الواقدي : توفي في خلافة المنصور انتهى (والعلاء هو
من التابعين) أى من صغارهم فإن الحافظ عده من الطبقة الخامسة وهى الطبقة الصغرى
من التابعين (وعبد الرحمن بن يعقوب والد العلاء هو من التابعين) أى من أوساطهم
فإن الحافظ جعله في التقريب من الطبقة الثالثة وهى طبقة الوسطى من التابعين (ويعقوب
هو من كبار التابعين قد أدرك عمر بن الخطاب الخ) جعله الحافظ في التقريب من
الطبقة الثانية وهى طبقة كبار التابعين . وقال فى الخلاصة : يعقوب مولى الحرة مدنى
مقل عن عمر وعنه ابنه عبد الرحمن له عنده يعنى عند الترمذى ، حديث موقوف انتهى
وهو قوله لا يبيع فى سوقنا إلا من تفقه فى الدين كما صرح به فى التهذيب .

قوله (حدثنا عباس بن عبد العظيم العنبري) ثقة حافظ من كبار الحادية عشرة (عن
أبيه) أى عبد الرحمن (عن جدّه) أى يعقوب (قال : قال عمر بن الخطاب لا يبيع إلخ)
قد استدلل به الترمذى على ما دعى من أن يعقوب قد أدرك عمر بن الخطاب وروى عنه
ولأجل ذلك أدخل هذا الحديث فى هذا الباب .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أبواب الجمعة

باب ٣٤٨ -

فضل صلاة الجمعة

٤٨٦ - حدثنا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا الْمُنِيرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « حَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ فِيهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، فِيهِ خُلِقَ آدَمُ ، وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ ، وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا ، وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ » .

أبواب الجمعة

يقال يضم الجليم والليم وإسكانها وفتحها حكاهن الفراء والواحدى وغيرهما ، ووجهوا الفتح بأنها تجمع الناس ويكثرون فيها كما يقال همزة ولمزة بكثرة الهمز واللمز ونحو ذلك سميت جمعة لاجتماع الناس فيها وكان يوم الجمعة فى الجاهلية يسمى العروبة قاله النووى .

باب فضل يوم الجمعة

قوله (فيه خلق آدم الخ) قال القاضى عياض : الظاهر أن هذه القضايا المعدودة ليست لذكر فضيلته لأن إخراج آدم وقيام الساعة لا يعد فضيلة وإنما هو بيان لما وقع فيه من الأمور العظام وما سيقع لئلا يهاب العبد فيه بالأعمال الصالحة لنيل رحمة الله ودفع نقمته انتهى . وقال أبو بكر بن العربى فى عارضة الأحوذى : الجميع من الفضائل وخروج آدم من الجنة هو سبب وجود التدرية وهذا النسل العظيم ووجود الرسل والأنبياء

وفي الباب عن أبي لبابة وسلمان وأبي ذر وسعد بن عباد وأوس
ابن أوس .

قال أبو عيسى : حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح .

٣٤٩ - باب

في الساعة التي ترجى في يوم الجمعة

٤٨٧ - حدثنا عبد الله بن الصَّبَّاح الهاشمي البصري أخبرنا عبد الله
ابن عبد المجيد الحنفي أخبرنا محمد بن أبي حميد أخبرنا موسى بن وزدان

والصالحين والأولياء ، ولم يخرج منها طرداً كما كان خروج إبليس وإنما كان خروجه
مسافراً لقضاء أوطار ثم يعود إليها . وأما قيام الساعة فسبب لتعجيل جزاء الأنبياء
والصديقين والأولياء وغيرهم وإظهار أكرامتهم وشرفهم .

قوله (وفي الباب عن أبي لبابة) أخرجه ابن ماجه (وسلمان) أخرجه البخاري
والنسائي (وأبي ذر) هو الغفاري وحديثه عند ابن عبد البر في التمهيد وابن المنذر على
ماقاله الشوكاني في النيل (وسعد بن عباد) أخرجه أحمد والبخاري في التاريخ (وأوس
ابن أوس) رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه والدرامي والبيهقي في الدعوات الكبير
قوله (حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي .

(باب في الساعة التي ترجى في يوم الجمعة)

أى تطمع إجابة الدعوة فيها .

قوله (أخبرنا محمد بن أبي حميد) في التريب محمد بن أبي حميد إبراهيم الأنصاري
الزرقى أبو إبراهيم اللدني لقبه حماد ضعيف من السابعة .

عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اَلْتَسُوا السَّاعَةَ
الَّتِي تُرْجَى فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ بَعْدَ الْمَصْرِ إِلَى غَيْبُوبَةِ الشَّمْسِ » .

قال أبو عيسى : هذا حديثٌ غريبٌ من هذا الوجه .

وقد رَوَى هذا الحديثُ عن أنسٍ عن النبي صلى الله عليه وسلم مِنْ
غَيْرِ هذا الوجه .

ومحمد بن أبي حمزة يُضَعِّفُ ، ضَعَّفَهُ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ قِبَلِ حِفْظِهِ
ويقالُ له حمادُ بنُ أبي حمزة ، ويقالُ هو أبو إبراهيم الأنصاري ، وهو
مُنْكَرُ الْحَدِيثِ .

ورأى بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِهِمْ
أَنَّ السَّاعَةَ الَّتِي تُرْجَى بَعْدَ الْمَصْرِ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ وَبِهِ يَقُولُ أَحْمَدُ
وإِسْحَاقُ .

وقال أحمدُ : أَكْثَرُ الْحَدِيثِ فِي السَّاعَةِ الَّتِي تُرْجَى فِيهَا إِجَابَةُ الدَّعْوَةِ

قوله (اَلْتَسُوا) أى اطلبوا (ترجى) بصيغة المجهول أى تطمع إجابة الدعاء فيها
(بعد العصر إلى غيبوبة الشمس) .

قوله (وقد روى هذا الحديث عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير هذا
الوجه) قال القارى نقلًا عن ميرك : ورواه الطبرانى من رواية ابن لهيعة وزاد في آخره
وهى قدر هذا وأشار إلى قبضته وإسناده أصح من إسناده الترمذى وقال العسقلانى يعنى
الحافظ ابن حجر فى شرح البخارى : وروى هذا عن ابن عباس موقوفًا عليه ، رواه
ابن جرير ورواه أيضًا مرفوعًا من حديث أبي سعيد الخدرى انتهى .

(وقال أحمد : أَكْثَرُ الْحَدِيثِ فِي السَّاعَةِ الَّتِي تُرْجَى فِيهَا إِجَابَةُ الدَّعْوَةِ أَنَّهَا بَعْدَ صَلَاةِ

أنها بعد صلاة العصر ، وترجي بعد زوال الشمس .

العصر وترجي بعد زوال الشمس (اختلف العلماء في هذه الساعة وذكر الحافظ ابن حجر في الفتح أكثر من أربعين قولاً وقال بعد ذكرها : ولا شك أن أرجح الأقوال المذكورة حديث أبي موسى وحديث عبد الله بن سلام انتهى .

والمراد بحديث أبي موسى هو ما رواه مسلم عنه أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تقضى الصلاة . والمراد بحديث عبد الله بن سلام هو ما روى الترمذى وغيره في حديث أبي هريرة من قوله : هي بعد العصر إلى أن تغرب الشمس . قال الحافظ ابن حجر : قال المذهب الطبرى : أصح الأحاديث فيها حديث أبي موسى ، وأشهر الأقوال فيها قول عبد الله بن سلام انتهى ، قال وماعداهما إما موافق لهما أو لأحدهما أو ضعيف الإسناد أو موقوف استند قائله إلى اجتهاد دون توقيف . ولا يعارضهما حديث أبي سعيد في كونه صلى الله عليه وسلم أنسبها بعد أن علمها لاحتمال أن يكونا سمعا ذلك منه قبل أن أنسى أشار إلى ذلك البيهقى وغيره .

وقد اختلف السلف في أن أيهما أرجح ، فروى البيهقى من طريق أبي الفضل أحمد ابن سلمة النيسابورى أن مسلماً قال : حديث أبي موسى أجود شيء في هذا الباب وأصح وبذلك قال البيهقى وابن العربى وجماعة . وقال القرطبي : هو نص في موضع الخلاف فلا يلتفت إلى غيره . وقال النووى : هو الصحيح بل الصواب وجزم في الروضة بأنه الصواب ورجحه أيضاً بكونه مرفوعاً صريحاً وفي أحد الصحيحين .

وذهب آخرون إلى ترجيح قول عبد الله بن سلام ، فحكى الترمذى عن أحمد أنه قال أكثر الأحاديث على ذلك . وقال ابن عبد البر : إنه أثبت شيء في هذا الباب . وروى سعيد بن منصور بإسناد صحيح إلى أبي سلمة بن عبد الرحمن أن ناساً من الصحابة اجتمعوا فتذاكروا ساعة الجمعة ثم اختلفوا فلم يختلفوا أنها آخر ساعة من يوم الجمعة ، ورجحه كثير من الأئمة أيضاً كأحمد وإسحاق ، ومن المالكية الطرطوشى ، وحكى العلائى أن شيخه ابن الزملى كان شيخ الشافعية في وقته كان يختاره ويحكيه عن نص الشافعى وأجابوا عن كونه ليس في أحد الصحيحين بأن الترجيح بما في الصحيحين أو أحدهما إنما هو حجت لا يكون مما انتقده الحافظ كحديث أبي موسى هذا فإنه أعل بالانقطاع والاضطراب

٤٨٨ — حدثنا زيادُ بنُ أيوبَ البغداديُّ أخبرنا أبو عامر التَّمَدِيُّ
أخبرنا كثيرُ بنُ عبدِ اللهِ بنِ عمرو بنِ عَوْفٍ المزنيُّ عن أبيهِ عن جدِّهِ عن
النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم قال : « إِنَّ فِي الْجَمْعَةِ سَاعَةٌ لَا يَسْأَلُ اللهُ الْعَبْدُ
فِيهَا شَيْئًا إِلَّا آتَاهُ اللهُ إِيَّاهُ ، قَالُوا يَا رَسُولَ اللهِ أَيُّ سَاعَةٍ هِيَ ؟ قَالَ :
حِينَ تُقَامُ الصَّلَاةُ إِلَى انْصِرَافِ مِنْهَا » .

ثم ذكر الحافظ وجه الانقطاع والاضطراب ثم قال : وسلك صاحب الهدى مسلكاً آخر
فاختار أن ساعة الإجابة منحصرة في أحد الوقتين المذكورين وأنها لا يعارض أحدهما
الآخر لاحتمال أن يكون صلى اللهُ عليه وسلم دل على أحدهما في وقت وعلى الآخر في وقت
آخر ، وهذا كقول ابن عبد البر الذي ينبغى الاجتهاد في الدعاء في الوقتين المذكورين
وسبق إلى نحو ذلك الإمام أحمد وهو أولى في طريق الجمع انتهى كلام الحافظ .

قوله (زياد بن أيوب البغدادي) أبو هاشم الطوسي الأصل ولقبه شعبة الصغير ثقة
حافظ من العاشرة مات سنة ٢٥٢ . (أخبرنا أبو عامر العقدي) بفتح العين والقاف اسمه
عبد الملك بن عمرو ثقة من التاسعة كذا في التقريب (أخبرنا كثير بن عبد الله بن عمرو
ابن عوف المزني عن أبيه عن جدّه) قال الحافظ في التقريب ضعيف من السابعة ، منهم
من نسبته إلى الكذب انتهى . وقال الذهبي في اللباز : كثير بن عبد الله بن عمرو بن
عوف بن زيد المزني عن أبيه عن جدّه ، قال ابن معين ليس بشيء ، وقال الشافعي
وأبو داود ركن من أركان الكذب ، وضرب أحمد على حديثه ، وقال الدارقطني وغيره
متروك ، وقال ابن حبان له عن أبيه عن جدّه نسخة موضوعة . وأما الترمذي فروى
من حديثه : الصلح جائز بين المسلمين وصححه ، فهذا لا يعتمد العلماء على تصحيح الترمذي
انتهى مختصراً .

قوله (لا يسأل الله العبد فيها شيئاً) أى يليق السؤال فيه ، وقد ورد في بعض الروايات
الأخر خيراً مكان شيئاً (إلا آتاه) أى أعطى العبد (إياه) أى ذلك الشيء أى إما أن
يجعله له وإما أن يدخره له كما ورد في الحديث (قال حين تقام الصلاة إلى انصراف منها)
وفي حديث أبي موسى عند مسلم هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تقضى الصلاة

وفي الباب عن أبي موسى وأبي ذرٍّ وسلمان وعبد الله بن سلام وأبي
لبابة وسعد بن عباد .

قال أبو عيسى : حديث عمرو بن عوف حديث حسن غريب .

٤٨٩ — حدثنا إسحاق بن موسى الأنصاري أخبرنا معن أخبرنا
مالك بن أنس عن يزيد بن عبد الله بن الهادي عن محمد بن إبراهيم عن
أبي سلمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « خَيْرُ
يَوْمٍ طَلَعَتْ فِيهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ ، فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ ،
وفِيهِ أُهْبِطَ مِنْهَا ، وفيه ساعة لا يوافقها عبدٌ مسلمٌ يصلي فيسأل الله فيها

قوله (وفي الباب عن أبي موسى) أخرجه مسلم وتقدم لفظه (وأبي ذر) روى ابن النذر
وابن عبد البر بإسناد قوى إلى الحارث بن يزيد الحضرمي عن عبد الرحمن بن حجية
عن أبي ذر أن امرأته سأله عنها فقال بعد زوال الشمس بشر إلى ذراع ، كذا في فتح
الباري (وسلمان) لينظر من أخرجه (وعبد الله بن سلام) أخرجه ابن ماجة (وأبي
لبابة) أخرجه ابن ماجة وأحمد (وسعد بن عباد) أخرجه أحمد والبخاري في تاريخه .
قوله (حديث عمرو بن عوف حديث حسن غريب) في كون هذا الحديث حسناً
كلام ، فإن في سنده كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف وقد تقدم حاله . قال الحافظ
في فتح الباري بعد ذكر هذا الحديث : وقد ضعف كثير رواية كثير ورواه البيهقي في
الشعب من هذا الوجه بلفظ : ما بين أن ينزل الإمام من المنبر إلى أن تنقضى الصلاة ،
ورواه ابن أبي شيبة من طريق مغيرة عن واصل الأحدب عن أبي بردة قوله وإسناده
قوى إليه وفيه أن ابن عمر استحسَن ذلك منه وبرك عليه ومسح على رأسه ، وروى
ابن جرير وسعيد بن منصور عن ابن سيرين نحوه انتهى .

قوله (لا يوافقها) أي لا يصادفها وهو أعم من أن يقصد لها أو يتفق له وقوع الدعاء
فيها (يصلي) صفة لعبد أو حال لانصافه بمسلم (فيسأل الله فيها شيئاً) أي مما يليق أن
يدعوه به المسلم ويسأل ربه تعالى ، وفي رواية عن أبي هريرة عند البخاري في الطلاق

شيثاً إلا أعطاه إياه . قال أبو هريرة : فَلَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلامٍ
فذكرتُ له هذا الحديثَ ، فقال : أنا أعلمُ بتلك الساعةِ ، قلتُ : أخبرني
بها ولا تضنَّ بها عليَّ ، قال : هي بعدَ العصرِ إلى أن تغربَ الشمسُ قلتُ
فكيف تكونُ بعدَ العصرِ وقد قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم :
لا يؤاقرها عبدٌ مسلمٌ وهو يصلي وتلك الساعةُ لا يصلي فيها ؟ فقال عبدُ الله
ابن سلام : أليس قد قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ جَلَسَ
مجالساً ينتظرُ الصلاةَ فهو في الصلاةِ ؟ قلتُ : بلى ، قال : فهو ذاك » .

وفي الحديثِ قصةٌ طويلةٌ .

قال أبو عيسى : وهذا حديثٌ صحيحٌ .

قال : ومعنى قولِهِ أَخْبَرَنِي بِهَا وَلَا تَضَنَّ بِهَا عَلَيَّ . وَالضَّيْنُ الْبَخِيلُ
وَالظَّيْنُ الْمُنْهَمٌ .

يسأل الله خيراً ، وفي حديث أبي لبابة عند ابن ماجه : ما لم يسأل حراماً ، وفي حديث
سعد بن عباد عند أحمد : ما لم يسأل إلماً أو قطعة رحم (ولا تضن) أى لا تبجل ، قال
العراقى : يجوز فى ضبطه ستة أوجه أحدها فتح الضاد وتشديد النون وفتحهما والثانى
كسر الضاد والباقي مثل الأول والثالث فتح الضاد وتشديد النون الاولى وفتحها وتخفيف
الثانية . والرابع كسر الضاد والباقي مثل الذى قبله ، والخامس إسكان الضاد وفتح النون
الأولى ، وإسكان الثانية ، والسادس كسر النون الأولى ، والباقي مثل الذى قبله إنتهى .

قال أبو الطيب المدنى : حاصل جميع الوجوه أنه من باب التأكيد بالنون الثقيله أو
الخفيفة أو من باب الفك ، وعلى التقديرين فالباب يحتمل فتح العين فى المضارع وكسرها
فتصير الوجوه ستة إنتهى .

(وفى الحديث قصة طويلة) رواه مالك وأبو داود بطوله .

٣٥٠ - بابُ

ما جاء في الاغتسال يوم الجمعة

٤٩٠ - حدثنا أحمد بن منيع أخبرنا سُفيان بن عُيَيْنَةَ عن الزُّهري عن سالم عن أبيه أنه سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَنْ أَتَى الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ » .

وفي الباب عن أبي سَعِيدٍ وَعُمَرُ وَجَابِرٌ وَالْبَرَاءُ وَعَائِشَةُ وَأَبِي الدَّرْدَاءِ .

قوله (هذا حديث صحيح) وأخرجه مالك وأبو داود والنسائي (والضعيف البخل والظنين للتمم) الضن بالكسر والضعيف بخلي كردن وهو ضنين ، والظنة بالطاء بالكسر التهمة والظنين للتمم كذا في الصراح والقاموس .

(باب ما جاء في الاغتسال في يوم الجمعة)

قوله (من أتى الجمعة فليغتسل) هذا الحديث رواه الجماعة ولمسلم : إذا أراد أحدكم أن يأتي الجمعة فليغتسل . واستدل به من قال بوجوب غسل الجمعة . واستدل من مفهوم الحديث أن الغسل لا يشترع لمن لا يحضر الجمعة ، وقد جاء التصريح بمقتضاه في رواية عثمان بن واقد عن نافع عند أبي عوانة وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهم بلفظ : من أتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل ومن لم يأتها فليس عليه غسل . قال الحافظ في الفتح : رجاله ثقات ، لكن قال البزار أخشى أن يكون عثمان بن واقد وهم فيه انتهى . قوله (وفي الباب عن أبي سعيد وعمر وجابر والبراء وعائشة وأبي الدرداء) أما حديث أبي سعيد فأخرجه الشيخان مرفوعاً بلفظ : غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم والسواك وأن يمس من الطيب ما يقدر عليه . وأما حديث عمر فأخرجه الشيخان وأخرجه الترمذي في هذا الباب . وأما حديث جابر فأخرجه النسائي مرفوعاً بلفظ : على كل رجل مسلم في كل سبعة أيام غسل يوم وهو يوم الجمعة وأما حديث البراء فأخرجه أحمد مرفوعاً

قال أبو عيسى : حديثُ ابنِ عمرَ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

وروى عن زهري عن عبد الله بن عمر عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديثُ أيضاً .

٤٩١ — حدثنا بذلك قتيبةُ أخبرنا الليثُ بن سعدٍ عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله .

بلفظ : حقا على المسلمين أن يغتسلوا يوم الجمعة الحديث . وأخرجه ابن أبي شيبة في المصنف . وأما حديث عائشة فأخرجه الشيخان عنها قالت : كان الناس يتأبون الجمعة من منازلهم ومن العوالي فيأتون في العباء فيصيبهم الغبار والعرق فتخرج منهم الرياح الحديث وفيه : فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لو تطهروا ليومكم هذا . وأخرج البزار عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من أتى الجمعة فليغتسل ، ذكره العيني في شرح البخاري . وأما حديث أبي الدرداء فليُنظر من أخرجه .

قوله (حديث ابن عمر حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة وله طرق كثيرة ، ورواه غير واحد من الأئمة ، وعد ابن مندة من رواه عن نافع فبلغوا فوق ثلثمائة نفس ، وعد من رواه من الصحابة غير ابن عمر فبلغوا أربعة وعشرين صحابياً . قال الحافظ : وقد جمعت طرقه عن نافع فبلغوا مائة وعشرين نفساً .

قوله (وروى عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن أبيه) يعني روى هذا الحديث عن الزهري على وجهين أحدهما عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، والثاني عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وكلاهما صحيح كما نقل الترمذي عن الإمام البخاري :

قوله (إذ دخل رجل) هو عثمان رضي الله عنه كما جاء في عدة روايات . قال ابن

وقال محمد : وحديثُ الزهريّ عن سالمٍ عن أبيه وحديثُ عبدِ الله بنِ عبدِ الله عن أبيه ، كلا الحديثين صحيحٌ .

وقال بعضُ أصحابِ الزهريّ عن الزهريّ قال : حدثني آلُ عبدِ الله بنِ عمرَ عن ابنِ عمرَ بَيْنَمَا عمرُ بنُ الخطابِ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذْ دَخَلَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : أَيْتُهُ سَاعَةٌ هَذِهِ ؟ فَقَالَ : مَا هُوَ إِلَّا أَنْ تَسْمِعْتَ النَّدَاءَ وَمَا زِدْتُ عَلَى أَنْ تَوَضَّأْتَ قَالَ : « وَالْوُضُوءُ أَيْضًا وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِالْفُتُلِ » .

٤٩٢ — حدثنا بذلك محمد بنُ أبانٍ أخبرنا عبدُ الرزاقٍ عن مَعْمَرٍ عن الزهريّ .

٤٩٣ — حدثنا عبدُ الله بنُ عبدِ الرحمنِ أخبرنا عبدُ الله بنُ صالحٍ عن الليثِ عن يونسَ عن الزهريّ بهذا الحديثِ .

عبد البر : لأعلم خلافاً في ذلك (فقال) أى عمر رضى الله عنه فى أثناء الخطبة (آية ساعة هذه) بتشديد التحتية تأنيث أى وهذا الاستفهام استفهام إنكار وتوبيخ على تأخره إلى هذه الساعة ، وكأنه يقول لم تأخرت إلى هذه الساعة (فقال) أى الرجل (ماهر) الضمير للشأن (إلا أن سمعت النداء وما زدت على أن توضح) وفى رواية البخارى : قال إني شغلت فلم ألقب إلى أهلى حتى سمعت التأذين . وفى رواية فى الموطأ فقال يأمر المؤمنين اهتلبت من السوق فسمعت النداء فما زدت على أن توضح والمراد من النداء الأذان بين يدي الخطيب (والوضوء أيضاً) قال العراقي : المشهور فى الرواية النصب أى توضح الوضوء انتهى وقال الحافظ فى الفتح فى روايتنا بالنصب ، وعليه اقتصر النووى أى والوضوء أيضاً اقتصرت عليه واختره دون الفسل ، والمعنى : ما اكتفيت بتأخير الوقت وتفويت الفضيلة حتى تركت الفسل واقتصرت على الوضوء . وجوز القرطبي الرفع على أنه مبتدأ وخبره محذوف أى الوضوء أيضاً يقتصر عليه انتهى .

وَرَوَى مَالِكٌ هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ قَالَ « بَيْنَا عُمَرُ يُخْطَبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ » فَذَكَرَ الْحَدِيثَ .

قَالَ أَبُو عِيسَى : سَأَلْتُ مُحَمَّدًا عَنْ هَذَا فَقَالَ : الصَّحِيحُ حَدِيثُ الزَّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ .

قَالَ مُحَمَّدٌ : « وَقَدْ رَوَى عَنْ مَالِكٍ أَيْضًا عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ نَحْوُ هَذَا الْحَدِيثِ .

قوله (وروى مالك هذا الحديث عن الزهري عن سالم قال بينا عمر الخ) أى لم يذكر مالك عبد الله بن عمر بل رواه منقطعا بخلاف معمر ويونس فإنهما رواه عن الزهري موصولا بذكر عبد الله بن عمر (سألت محمدا عن هذا) أى عن حديث الزهري عن سالم قال بينا عمر الخ (فقال الصحيح حديث الزهري عن سالم عن أبيه) كما روى معمر ويونس (قال محمد . وقد روى عن مالك أيضا عن الزهري عن سالم عن أبيه نحو هذا الحديث) رواه البخارى فى صحيحه قال : حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء قال حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه بينا هو قائم فى الخطبة الحديث . قال الحافظ فى الفتح : وهو عند رواية الموطأ عن مالك ليس فيه ذكر ابن عمر ، بخلى الاستماع على عن البغوى بعد أن أخرجه من طريق روح بن عبادة عن مالك أنه لم يذكر فى هذا الحديث أحد عن مالك عبد الله بن عمر غير روح بن عبادة وجويرية انتهى . وقد تابعهما أيضا عبد الرحمن بن مهدي أخرجه أحمد بن حنبل عنه بذكر ابن عمر . وقال الدارقطنى فى الموطأ : رواه جماعة من أصحاب مالك الثقات عنه خارج للموطأ موصولا عنهم ، فذكر هؤلاء الثلاثة ثم قال وأبو عاصم النبيل وإبراهيم بن طهمان والوليد بن مسلم وعبد الوهاب بن عطاء وذكر جماعة غيرهم فى بعضهم مقال ثم ساق أسانيدهم إليهم بذلك انتهى .

فهرس الجزء الثانى

من كتاب تحفة الأحوذى

المرور	صفحة	المرور	صفحة
باب ماجاء فى تحرير الصلاة وتحليلها	٣٨	باب ماجاء فى الرجل يصلى وحده ثم يدرك الجماعة	٣
باب فى نشر الأصابع عند التكبير	٤٢	« ماجاء فى الجماعة فى المسجد قد صلى فيه مرة	٦
« فى فضل التكبير الأولى	٤٤	« ماجاء فى فضل العشاء والفجر فى جماعة	١٢
« مايقول عندا افتتاح الصلاة	٤٧	« ماجاء فى فضل الصف الأول	١٥
باب ماجاء فى ترك الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم	٥٣	« « فى إقامة الصفوف	١٦
باب من رأى الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم	٥٦	« « ليلنى منكم أولو الأحلام والنهى	١٨
باب فى افتتاح القراءة بالحمد لله رب العالمين	٥٨	« ماجاء فى كراهية الصف بين السوارى	٢١
باب ماجاء أنه لاصلاة إلا بفتح الكتاب	٥٩	« ماجاء فى الصلاة خلف الصف وحده	٢٢
« ماجاء فى التأمين	٦٥	« ماجاء فى الرجل يصلى ومعه رجل	٢٦
« ماجاء فى فضل التأمين	٧٨	« ماجاء فى الرجل يصلى مع الرجلين	٢٧
« ماجاء فى السكتين	٧٩	« ماجاء فى الرجل يصلى ومعه رجال والنساء	٢٩
« ماجاء فى وضع اليدين على الشمال فى الصلاة	٨٢	باب من أحق بالإمامة	٣٠
« ماجاء فى التكبير عند الركوع والسجود	٩٦	باب ماجاء إذا أم أحدكم الناس فليخفف	٣٥
باب رفع اليدين عند الركوع	٩٩		

الوضوع	صفحة	الوضوع	صفحة
باب ماجاء في وضع اليدين ونصب القدمين في السجود	١٥٢	باب ماجاء في وضع اليدين على الركبتين في الركوع	١١٣
» ماجاء في إقامة الصلب إذا رفع رأسه من الركوع والسجود	١٥٣	» ماجاء أنه يجافي يديه عن جنبه في الركوع	١١٦
» ماجاء في كراهية أن يبادر الإمام في الركوع السجود	١٥٥	» ماجاء في التسييح في الركوع والسجود	١١٨
» ماجاء في كراهية الإقعاء بين السجدين	١٥٧	» ماجاء في النهي عن القراءة في الركوع والسجود	١٢٢
باب في الرخصة في الإقعاء	١٥٩	» ماجاء فيمن لا يقيم صلبه في الركوع والسجود	١٢٤
» مايقول بين السجدين	١٦١	» ماجاء مايقول الرجل إذا رفع رأسه من الركوع	١٢٨
» ماجاء في الاعتدال في السجود	١٦٣	باب منه آخر	١٣١
» كيف النهوض من السجود	١٦٥	باب ماجاء في وضع الركبتين قبل اليدين في السجود	١٣٣
» منه أيضا	١٦٨	باب منه آخر	١٣٦
» ماجاء في التشهد	١٧١	باب ماجاء في السجود على الجبهة الأنف	١٤١
» منه أيضا	١٧٤	» ماجاء اين يضع الرجل وجهه إذا سجد	١٤٤
» ماجاء أنه يخفى التشهد	١٧٦	» ماجاء في السجود على سبعة أعضاء	١٤٦
باب كيف الجلوس في التشهد	١٧٧	» ماجاء في التجافي في السجود	١٤٨
» منه أيضا	١٨١	» ماجاء في الاعتدال في السجود	١٥٠
» ماجاء في الإشارة	١٨٢		
» في التسليم في الصلاة	١٨٦		
» منه أيضا	١٨٨		
» أن حذف السلام سنة	١٩٠		
» ما يقول إذا سلم	١٩٢		
» في الأنصراف عن يمينه وعن يساره	٢٠٣		

صفحة	الموضوع	صفحة	الموضوع
٢٨٧	باب ما جاء في الشئ إلى المسجد	٢٠٥	باب ما جاء في وصف الصلاة
٢٩١	» » في القعود في المسجد	٢١٣	» » في القراءة في الصباح
	وإنتظار الصلاة من الفضل	٢١٦	» » في الظهر والعصر
٢٩٣	باب ما جاء في الصلاة على الخمر	٢١٩	» » في القراءة في المغرب
٢٩٥	» » في الصلاة على الحصى	٢٢٤	» » في القراءة في صلاة
٢٩٧	» » على البسط		العشاء
٣٩٩	» » في الحيطان	٢٢٦	باب ما جاء في القراءة خلف
٣٠٠	» » في ستره المصلي		الإمام
٣٠٢	» » في كراهية المرور بين	٢٣١	باب ما جاء في ترك القراءة خلف
	يدى المصلي		الإمام إذا جهر الإمام بالقراءة
٣٠٥	باب ما جاء لا يقطع الصلاة شئ	٢٥٣	باب ما جاء ما يقوله عند دخوله
٣٠٧	» » أنه لا يقطع الصلاة		المسجد
	إلا السكب والحمار والمرأة	٢٥٥	باب ما جاء إذا دخل أحدكم
٣١١	باب ما جاء في الصلاة في الثوب		المسجد فليركع ركعتين
	الواحد	٢٥٩	باب ما جاء أن الأرض كلها
٣١٤	باب ما جاء في ابتداء القبلة		مسجد إلا المقبرة والحمام
٣١٧	» » أن ما بين المشرق	٢٦٢	باب ما جاء في فضل بيان المسجد
	والمغرب قبلة	٢٦٧	» » في كراهية أن يتخذ
٣٢١	باب ما جاء في الرجل يصلي		على القبر مسجداً
	لغير القبلة في الغيم	٢٧٠	باب ما جاء في النوم في المسجد
٣٢٣	باب ما جاء في كراهية ما يصلي	٢٧١	» » في كراهية البيع
	إليه وفيه		والشراء وإنشاد الضالة والشعر
٣٢٧	باب ما جاء في الصلاة في		في المسجد
	مرايض الغنم ومعاطن الإبل	٢٧٧	باب ما جاء في المسجد الذي أسس
٣٣١	باب ما جاء في الصلاة على الدابة		على التقوى
	حيث ما توجهت به	٢٧٩	باب ما جاء في الصلاة في مسجد قبا
٣٣٢	باب ما جاء في الصلاة إلى الراحلة	٢٨١	» » في أي المساجد أفضل

صفحة	الموضوع	صفحة	الموضوع
٣٣٤	باب ما جاء إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدأوا بالعشاء	٣٧٥	باب ما جاء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إني لأسمع بكاء الصبي في الصلاة فأخفف
٣٣٧	باب ما جاء في الصلاة عند التعاس	٣٧٧	باب ما جاء لا تقبل صلاة الحائض إلا بخمار
٣٣٨	باب ما جاء من زار قوماً فلا يصل بهم	٣٧٩	باب ما جاء في كراهية السدل في الصلاة
٣٤٠	باب ما جاء في كراهية أن يخص الأيام نفسه بالدعاء	٣٨٢	باب ما جاء في كراهية مسح الحصى في الصلاة
٣٤٤	باب ما جاء من أم قوماً وهم له كارهون	٣٨٤	باب ما جاء في كراهية النفخ في الصلاة
٢٤٨	باب ما جاء إذا صلى الإمام قاعداً فصلوا مقعوداً	٣٨٧	باب ما جاء في النهي عن الاختصار في الصلاة
٣٥٣	باب منه	٣٨٩	باب ما جاء في كراهية كف الشعر في الصلاة
٣٥٧	باب ما جاء في الإمام ينهض في الركعتين ناسياً	٣٩١	باب ما جاء في التخشع في الصلاة
٣٦١	باب ما جاء في مقدار القعود في الركعتين الأولين	٣٩٤	» » في كراهية التشبيك في الصلاة
٣٦٣	باب ما جاء في الإشارة في الصلاة	٣٩٦	باب ما جاء في طول القيام في الصلاة
٣٦٦	» » أن التسييح للرجال والتفريق للنساء	٣٩٧	باب ما جاء في كثرة الركوع والسجود
٣٦٧	باب ما جاء في كراهية التثاؤب في الصلاة	٤٠١	باب ما جاء في قتل الأسودين في الصلاة
٣٦٨	باب ما جاء أن صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم	٤٠٣	باب ما جاء في سجدتي السهو قبل السلام
٣٧٣	باب فيمن يتطوع جالساً	٤٠٩	باب ما جاء بعد السلام والكلام

صفحة	الموضوع	صفحة	الموضوع
٤١٢	باب ماجاء في التشهد في سجدي السهو	٤٦٥	باب ماجاء فيمن صلى في يوم وليلة ثنتي عشرة ركعة من السنة ما له من الفضل
٤١٥	باب فيمن يشك في الزيادة والنقصان	٤٦٨	باب ماجاء في ركعتي الفجر من الفضل
٤٢٠	باب ماجاء في الرجل يسلم في الركعتين من الظهر والعصر	٤٧٠	باب ماجاء في تخفيف ركعتي الفجر والقراءة فيها
٤٣٠	باب ماجاء في الصلاة في النعال	٤٧٢	باب ماجاء في الكلام بعد ركعتي الفجر
٤٣٢	» » في القنوت في صلاة الفجر	٤٧٤	باب ماجاء لا صلاة بعد طلوع الفجر إلى ركعتين
٤٣٥	باب في ترك القنوت	٤٧٦	باب ماجاء في الاضطجاع بعد ركعتي الفجر
٤٣٧	» » ماجاء في الرجل يعطس في الصلاة	٤٨١	باب ماجاء إذا أقيمت الصلاة ، لا صلاة إلا المكتوبة
٤٣٩	باب ماجاء في نسخ الكلام في الصلاة	٤٨٧	باب ماجاء فيمن تفوته الركعتان قبل الفجر يصليهما بعد صلاة الصبح
٤٤٢	باب ماجاء في الصلاة عند التوبة	٤٩٢	باب ماجاء في إعادتها بعد طلوع الشمس
٥٥٦	» » متى يؤمر الصبي بالصلاة	٤٩٥	باب ماجاء في الأربع قبل الظهر
٤٤٧	» » في الرجل يحدث بعد التشهد	٤٩٨	باب ماجاء في الركعتين بعد الظهر
٤٥١	باب ماجاء إذا جاء المطر فالصلاة في الرحال	٤٩٩	باب آخر
٤٥٤	باب ماجاء في التسبيح في أذبار الصلاة	٥٠٣	باب ماجاء في الأربع قبل العصر
٤٥٨	باب ماجاء في الصلاة على الدابة في الطين والمطر		
٤٦٠	باب ماجاء الاجتهاد في الصلاة		
٤٦٢	» » أن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة		

صفحة	الموضوع	صفحة	الموضوع
٥٠٦	باب ما جاء في الركعتين بعد المغرب والقراءة فيها	٥٣٣	باب ما جاء في فضل الوتر
٥٠٨	باب ما جاء أنه يصلح ما في البيت	٥٣٦	» » أن الوتر ليس بمحتم
٥١٠	» » في فضل التطوع ست ركعات بعد المغرب	٥٤٠	» » في كراهية النوم قبل الوتر
٥١٢	باب ما جاء في الركعتين بعد العشاء	٥٤٣	باب ما جاء في الوتر من أول الليل وآخره
٥١٣	باب ما جاء أن صلاة الليل مثنى مثنى	٥٤٤	باب ما جاء في الوتر بسبع
٥١٦	باب ما جاء في فضل صلاة الليل	٥٤٦	» » في » بخمس
٥١٧	باب ما جاء في وصف صلاة النبي صلى الله عليه وسلم	٥٤٨	» » في » بثلاث
٥٢٠	باب منه	٥٥٥	» » في » بركعة
٥٢١	باب منه	٥٥٩	» » في » ما يقرأ في الوتر
٥٢٤	باب ما جاء في نزول الرب تبارك وتعالى إلى السماء الدنيا كل ليلة	٥٦٢	باب ما جاء في القنوت في الوتر
٥٢٦	باب ما جاء في القراءة بالليل	٥٦٨	» » في الرجل ينام عن الوتر أو ينسى
٥٢٩	باب ما جاء في فضل صلاة التطوع في البيت	٥٧١	باب ما جاء في مبادرة الصبح بالوتر
		٥٧٤	باب ما جاء في لا وتران في ليلة
		٥٧٨	باب ما جاء في الوتر على الرحلة
		٥٨١	» » في صلاة الضحى

باب ما جاء في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم	٦٠٧	باب ما جاء في الصلاة عند الزوال	٥٨٧
أبواب الجمعة		باب ما جاء في صلاة الحاجة	٥٨٩
باب فضل صلاة الجمعة	٦١٣	» » في صلاة الاستخارة	٥٩١
باب في الساعة التي ترجى في يوم الجمعة	٦١٤	باب ما جاء في صلاة التيسيع	٥٩٤
» ما جاء في الاغتسال يوم الجمعة	٦٢٠	» » في صفة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم	٦٠٣

تم بحمد الله الجزء الثاني من كتاب « تحفة الأحوذى بشرح جامع
الترذنى » ويليه الجزء الثالث وأوله « بَابٌ فِي فَضْلِ الْغُسْلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ »